

پاک ۱۰

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

مفتاح كنوز اسرار ربانی خورشید النور فی حجابی مجید عارف و حقائق ذخیر اسرار و قاین جمیع تفسیر شرح الامام عالم الدین ابو الفداء اسماعیل بن عسر
بن کثیر القرطبی لدشقی و تفسیر الامام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری فی غرر الکابر و کسک افادات کبیرا قد من بهتک مفید التدرجات کی رعایت کی گئی ہے و عالم الدین ایمان

تفسیر القرآن مع الآيات

مصحف
جبر العلوم العقلية و النقلية بحر الفنون الفرعية و الاصلية قاطع شبهات الملحدین و ادفع عنک الغابین حادی الفضائل و الفواضل عطاء العباد و الاثبات
المتقد و العالم الخفی و الجلیل مولانا مولوی سید امیر علی صاحب دیوبند ترجمہ عربی عالمگیری میں عربی اہل طائفتہ غرہ و جلال الخیر شواہد مزید و تمام اور حسن انتظام سے
بہ تمام کسری و اس سبب سے منتظر و منت

میں پیشی کا رواق لکھنؤ و جہت جمعی
مطبوعہ نولکشی و رواق لکھنؤ و جہت جمعی

۱۹۲۰ء

اطلاع۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ فروخت کے لئے موجود ہے جس کی فہرست ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے معائنہ و ملاحظہ سے شائقین اصلی حالات کتب معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بہت ارزان ہے اس کتاب کے ٹیٹل پیج کے تین صفحہ جو سادے تھے ان میں بعض کتب اردو و فارسی و عربی کے درج کرتے ہیں تاکہ بعض کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

<p>و خواص اسرار حق معروف - ۶۴ از ادبیل الی الجنتہ والسبیل فی خیرہا حدیث مولفہ مولانا غلام محی - ۱۵</p>	<p>نفیس نسخہ لاجکو جو اہر رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھاپا۔ لے لے بلاجلہ جلد ۱۰۰</p>	<p>تفاسیر قرآنی اردو تفسیر قادری - ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ مولوی خیر الدین صاحب کمال و جلد میں سے تفسیر سورہ فاتحہ - محی بیخفہ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۱۳</p>
<p>فقہ اردو غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو در مختار مترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد حسن کایل چار جلد میں سے</p>	<p>احادیث اردو مظاہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و منفور کمال چار جلد میں ہر جلد میں آیتیں اول عبارت عربی حدیث کی بعد اسکا ترجمہ اردو میں اس ترجمہ میں اسرار احوال کا بھی اضافہ کیا گیا ہے</p>	<p>تفسیر سورہ یوسف - جو مصرعہ از مولوی اشرف علی - ۵ پنج سورہ مترجم - با ترجمہ اردو - ۳</p>
<p>راہ نجات - ضروری مسائل نماز روزہ وغیرہ - ۱۲ مفتاح الجنۃ - از مولوی کریم علی جوہری ۵ حقیقۃ الصلوٰۃ - مع رسالہ بے نمازان - ۱۲ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری - اس مستند کتاب کا ترجمہ مولانا افتخار الدین اور جناب مولانا امیر علی صاحب نے فرمایا ہے اس دفعہ ضخامت کی وجہ سے دس جلدوں میں شائع کیا قیمت کمال ۵۰ کشف الحجاب - ترجمہ اردو بالابدانہ از مولوی محمد نور الدین - ۲۲</p>	<p>ترجمہ جامع ترمذی - حامل آیتیں جلد اول ترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری - یہ ترجمہ نفیس بصرف زر کشمیر مطبع نے کرایا ہے۔ اور حقوق ترجمہ بھی مطبع محفوظ محمد و وہیں - لکھنؤ</p>	<p>ایضاً فارسی تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ متعارف سداول پوری تفسیر خوشخط جلد ہے تفسیر اسرار الفاتحہ - مصنفہ ملا معین ہروی در تصوف بکار</p>
<p>ہزار مسئلہ - شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثمانیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ (۵) حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) چہل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن عبد السلام - ۲ شرح محمدی منظوم مسائل فقہیہ از محمد خان قندھاری - ۳۰</p>	<p>حدیث فارسی اشعۃ اللمعات - حامل آیتیں شرح مشکوٰۃ از مولانا محمد عبدالحق دہلوی چار جلدوں میں جلد اول ۵۰ ایضاً عربی تیسرے اصول الی حدیث جامع الاصول از شیخ عبدالحق بن علی بنی معروف - ۳۰ ولا اکل الخیرات - با ترجمہ فارسی و لسانی تبرک</p>	<p>ایضاً عربی تفسیر بے لفظ فیضی - محی بہ سوانح الالہام علم کے سرکناج کے جو کتاب خانہ اکبری شہنشاہ اکبرین کو ہرنایا اب فنی تھی اپنے خزانہ کی منزلت کیسے عجیب صنعت ہو بالکل بے لفظ ہر عجیب بلاغت و سلاست پھر بہتاد و خبر و شرط و جزا کی اصطلاح بے لفظ فروع و قارون کا نام بے لفظ رواۃ کا ترجمہ بے لفظ شہنشاہ ہند کا عہد کرنا دفعی بجاتھا اور فیضی مصنف کا فرزیادہ سیاحی پاچھیا سنا تھا مطبع کی تمام کوشش سے نہایت</p>

شہ
الکمال

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّنْ

شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ
چیز سوا اللہ کی واسطے اس میں سے پانچواں حصہ اور رسول کے اور قرابت والے کے اور یتیم کے اور محتاج کے اور مسافر کے
إِنْ كُنْتُمْ لَمَّ يَتَّقُوا اللَّهَ يَأْخُذْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَمْرًا إِذْ يَنْزِلُ عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ
اگر تم یقین لائے ہو اللہ کی اور اس چیز پر جو ہم نے تم پر نازل کی اپنے بند سے جس دن فیصلہ ہوا

التَّقَىٰ الْجَمْعُ مِنَ شَيْءٍ قَدِيرٌ

بھڑکنے کا جو چیز سے اللہ سب چیز پر قادر ہے۔

اس آیت کریمہ کی تفسیر میں مقامات و فوائد ہیں اہل الذوال جو مفسر حسرتہ اللہ علیہ نے مختصر لکھا ہوتا ہوں تاکہ فوائد کے سمجھنے میں وقت نہ ہو۔
اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تفصیل اس غنیمت کی بیان فرمائی جو اس امت کے لئے مخصوص حلال فرمائی ہے۔ بقولہ۔ وَأَعْلَمُوا
أَنَّمَا غَنِمْتُمْ اور جان لو تم یہ بات کہ وہ چیز جو غنیمت حاصل کی تم نے یعنی کافروں سے اس کو قبضہ و غلبہ کیا مِّنْ شَيْءٍ
کوئی چیز ہو چھوٹی یا بڑی حتیٰ کہ سوئی لک۔ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ تو حکم اس کا یہ ہو کہ اس کا پانچواں حصہ اللہ تعالیٰ کی واسطے ہر اس کی
بات جو چاہے حکم فرماویگا۔ وَلِلرَّسُولِ یعنی محمد صلیم کے واسطے۔ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ اور قرابت داروں کے واسطے
یعنی بنو ہاشم و بنو المطلب کے قرابتی آنحضرت صلیم کے وَالْيَتَامَىٰ اور یتیموں کے واسطے یعنی مسلمانوں کے ایسے لڑکے جن کے
باپ مر گئے ہوں اور بے فقیر محتاج ہوں وَالْمَسْكِينِ اور مسکینوں کے واسطے یعنی مسلمانوں میں سے محتاج لوگوں کے واسطے
وَابْنِ السَّبِيلِ اور مسافر کے واسطے یعنی مسلمانوں میں سے جو کوئی اپنے سفر میں منقطع ہو کہ اس کے پاس کچھ راہ خرچ نہ ہو اگرچہ اس کے
گھر میں اس کا مال موجود ہو حاصل یہ ہر کہ مال غنیمت میں سے پانچویں حصہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم و قرابتی یتیم و مسکین و مسافر مستحق
ہیں چنانچہ ہر ایک قسم کو پانچویں کا پانچواں حصہ آنحضرت صلیم پانچویں حصہ غنیمت کے باقی چار پانچویں حصہ غنیمت حاصل کر نیوالوں
یعنی غازیوں کو یلین گئے اور ان میں پیادہ و سوار کا حصہ جیسا کہ فقہ میں مفصل مذکور ہو گا یا جا دیگا۔ اہل جن مقامات ہیں اہل
یہ کہ قولہ انما بحرف ان دما موصولہ ہر اور قیاس یہ تھا کہ جدا کر کے ان کو لکھا جائے لیکن مصنف امام میں اسی طرح موصول پایا گیا ہے۔ دوم
یہ کہ غنیمت وہی میں بعض کے نزدیک فرق ہر اور بعض کے نزدیک نہیں ہے۔ قرطبی نے اتفاق ذکر کیا کہ قولہ انما غنیمت سے وہ مال کفار
مراوے کہ مسلمانوں نے قبضہ و غلبہ سے فتح پا کر حاصل کیا ہو اور لغت اس تخصیص کو مقتضی نہیں و لیکن عرف شرع میں اسی قسم کے
مال کو غنیمت کہتے ہیں۔ قال بحافطہ پس غنیمت وہ مال ہے جو کافروں سے باسجاف انجیل والرباب لیا گیا ہو اور فی وہ ہے جو
کافروں سے سوائے اس طور مذکور کے حاصل ہو ہو جسے اموال صلح یا وہ اموال جسکو کوئی ذمی کافر لاوارث چھوڑا ہو اور اموال جزیرہ خرچ
وغیرہ بھی ایک جماعت علماء سلف و خلف کا قول ہر اور بعض علماء غنیمت وہی میں کچھ فرق نہیں کرتے اسی واسطے قولہ تعالیٰ مَا أَنَا بِالْغَنِيِّ

لے گھڑوان واد و ثون کے علم سے

علی رسولہ من اہل القرئی قلند رسول ولدی القربی الآتیہ قیادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ وہ اسی آیتہ الانفال سے منسوخ ہو کیونکہ فی وغنیمت میں فرق نہیں اور غنیمت کو اللہ تعالیٰ نے اس طرح تقسیم فرمایا کہ پانچ حصہ کر کے چار حصہ مجاہدین کو اور ایک حصہ آنحضرت صلعم و چاروں اصناف باقیہ مذکورہ کو دیا جاوے۔ قال الحافظ یہ قول بعید ہو کیونکہ یہ آیت بعد واقعہ بدر کے نازل ہوئی قلت ابن عبد البر نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ فانہم۔ اور آیتہ الفی واقعہ بنی النضیر میں اتریں اور علماء متفق ہیں کہ بنی النضیر کا واقعہ بعد بدر کے ہوا ہے لہذا نسخ نہیں ہو سکتا۔ پس یہ حکم جو بیان مذکور ہے فی کانہیں بلکہ غنیمت کا ہر اور جن علماء کے نزدیک یہ سب نام المسلمین کی رائے کے سپرد ہو ان کے نزدیک آیتہ الفی میں اور بیان کے پانچ حصہ کرنے میں کچھ منافات نہیں ہو کیونکہ امام کو اختیار ہو اور یہی امام مالک کا قول ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ فی وغنیمت سب آنحضرت صلعم کے واسطے ہو اور وہ غازیوں میں مقسومہ نہیں ہو اور یہی اختیار آپ کے بعد مسلمانوں کے امام کو ہو اور مردی رحمہ اللہ نے اسکو بہت سے مالکیہ سے نقل کیا اور حجت ان کی فتح مکہ و جنین کا واقعہ ہو۔ ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ آنحضرت صلعم نے مکہ بزور شمشیر فتح کیا اور مال غنیمت بطور احسان انھیں لوگوں کو پھیر دیا نہ باٹنا نہ فی کیا۔ قرطبی نے فرمایا کہ علماء میں فتح مکہ کی بابت اختلاف ہے کہ بزور شمشیر تھا یا صلح پس اس سے حجت نہیں ہو سکتی۔ اور باحنین تو اس میں انصار کو فرمایا کہ کیا تم لوگ اس بات پر راضی نہیں ہو کہ یہ لوگ نہ نیا لہجہ وین اور تم لوگ رسول اللہ کو اپنے گھروں کو لجاؤ پس ایسا فرمانا آنحضرت صلعم کے واسطے مخصوص ہے کوئی دوسرا نہیں کہہ سکتا لہذا یہ حجت بھی ساقط ہو پس جہور کا قول اصح ہے کہ غنیمت کے چار پانچویں حصہ غازیوں میں مقسومہ تھے تین چنانچہ ابن ہند و ابن عبد البر والدروری والمازری وقاضی عیاض ابن العربی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ سو تم یہ کہ قرآن میں شی بیان ماموصولہ بطور تاکید ہو حتی کہ سوئی و دود سے تک پانچ حصہ کرنے میں شامل کرنے کی تاکید کرتا ہے۔ چہاں یہ کہ پانچ حصہ کر لے کے بعد پانچویں حصہ میں تفصیل مذکور ہو بقولہ فان اللہ خمسہ الخ اس میں بھی مفسرین نے اختلاف کیا بعض نے کہا کہ اس پانچویں میں سے ایک حصہ اللہ تعالیٰ کے نام کا بھی نکالا جائے اور وہ خانہ کعبہ میں صرف کیا جائے چنانچہ ابوالعالیہ رحمہ نے مسل روایت کی جس میں ہو کہ غنیمت میں سے آنحضرت صلعم ایک لپ بھر بیکر خانہ کعبہ کے واسطے قرار دیتے اور دہی سہم اللہ تعالیٰ ہے۔ و علی بذایہ حصہ دیگر حصص کے مساوی نہ ہو گا لہذا صحیح جہور علماء کا قول ہو کہ اللہ تعالیٰ کا نام بیان تبرک کی واسطے آیا ہے۔ اور حصہ قرار دینا آنحضرت صلعم سے شروع ہو گا چنانچہ ابن عباس رضی سے روایت ہو کہ جو غنیمت آتی اس کو آپ پانچ حصہ کر کے پانچویں کے پھر پانچ حصہ فرماتے تھے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بھی آیت پڑھی و اعلموا انما غنیمت انھج اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے تمام آسمان و زمین ہو پس اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلعم کا حصہ ایک ہی ہو اور ایسا ہی ابراہیم نخعی حسن بصری و شعبی و ایک جماعت علماء کا قول ہو عبد اللہ بن شقیق سے روایت ہو کہ ایک شخص نے آنحضرت صلعم سے غنیمت کو پوچھا تو فرمایا کہ اس کا پانچواں حصہ اللہ تعالیٰ کے واسطے اور باقی چار پانچویں حصہ اہل شکر کے واسطے ہیں الحدیث رواہ البیہقی باسناد صحیح بختم یہ کہ حصہ رسول میں اختلاف ہو پس ابن عباس رضی اللہ عنہ سے علی بن ابی طلحہ کی روایت میں ہے کہ جو حصہ اللہ و رسول کے واسطے ہو وہ آنحضرت صلعم کے قرابتیوں کا ہے اور آنحضرت صلعم نے پانچویں حصہ میں سے کچھ نہیں لیا۔ ابن ابی حاتم نے عبد اللہ بن بریدہ سے روایت کی کہ جو حصہ اللہ تعالیٰ کے واسطے تھا۔ وہ اس کے نبی کا ہے۔ اور جو حصہ نبی صلعم کا تھا وہ آپ کی ازواج کے واسطے ہو اور امام احمد نے عبادہ ابن صامت و ابوالدرداد و حارث ابن معاویہ الکندی اُسے روایت کی کہ آنحضرت صلعم نے مال غنیمت کے ایک ونٹ کی آڑ میں نماز پڑھی اور سلام پھیر کر چمکی سے اُس کے کچھ بال نوچے اور منہ فرمایا

اسلم کے پاس گئے جہیز نے روایت کی کہ ہم نے کہا کہ یا رسول اللہ اپنے بنو مطلب کو دیا اور ہم کو چھوڑا حالانکہ ہم اور وہ آپ کے ساتھ
 برابر ہیں فرمایا کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب دونوں ایک ہی ہیں واحدیت فی صحیح مسلم اور یہی چھوڑا علماء کا قول ہے اور مجاہد سے روایت ہے کہ وہ
 فقط بنی ہاشم ہیں اور بعض نے کہا کہ وہ سب قریش کے ہیں۔ بخیر حوری نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ ذوی القربی کون لوگ ہیں؟
 ابن عباس رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ ہم کہتے ہیں کہ بنی ہاشم ہیں لیکن ہماری قوم نے انکار کیا اور کہا کہ سب قریش قرابتی ہیں۔ واحدیت رواہ
 مسلم و ابوداؤد و الترمذی و النسائی و عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کہا کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ میں نے لوگوں کے
 ہاتھوں کی دھوون سے تھکے منہ پھیر دیے کیونکہ پانچویں حصہ میں سے جو پانچواں تم کو ملتا ہے وہ تھکے لئے کافی ہے رواہ ابن
 ابی حاتم و قال حافظ حدیث حسن الاسناد و علی بن ابی حمزہ نے انھیں لوگوں کے واسطے ہو گا جن کو زکوٰۃ و صدقہ حلال نہیں ہے۔ فافہم اور پہلے
 معلوم ہو چکا کہ ابو حنیفہ کے نزدیک آنحضرت صلعم کا حصہ اور ذوی القربی کا حصہ آپ کی وفات کے بعد ساقط ہو کر باقیوں کی طرف
 پھیر دیا گیا کیونکہ خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم نے غنیمت کو اسی طرح بانٹا ہے وہی الکمالین ظاہر ہے کہ خلفاء راشدین نے اس بنا پر نہ دیا
 کہ زکوٰۃ کے مانند اس کا بھی مصرف نہیں ایک ہی صنف کو دینا جائز ہے خصوصاً اس حالت میں کہ ذوی القربی کو انھوں نے تو انکر دیکھا اور
 یہی امام مالک کا قول ہے کہ امام غنیاء پر جب کو چاہے دیوے فافہم ہشتم یہ کہ قولہ والیتامی و المساکین و ابن السبیل بعض نے کہا
 اہل قرابت ہی میں سے ایسے لوگ مراد ہیں اور یہ عطف بغرض تخصیص ہے اور جہیز کے نزدیک جملہ مسلمانوں میں سے مقصود ہیں
 پھر واضح ہو کہ یتامی بن فقیر و تو انکر و دونوں داخل ہیں یا فقط فقیر مخصوص ہیں امین علماء کے بھی دو مختلف قول ہیں۔ کما ذکرہ ابن کثیر
 پس جملہ یہ ہوا کہ جو غنیمت حاصل ہو اس کے پانچ حصہ کر کے چار حصہ مجاہدین کو بانٹ دئے جا دیں اور ایک حصہ میں پھر
 پانچ حصہ کئے جا دیں اگرچہ امام ابو حنیفہ کے قول پر اس میں سے دو حصہ پھر یتامی و مساکین و ابن السبیل تین ٹکڑے کر دئے جاویں
 لیکن چونکہ نزول آیت کے وقت رسول صلعم حیات تھے لہذا اللہ تعالیٰ نے پانچواں حصہ ان پانچ جگہ تقسیم ہونے کے واسطے
 حکم دیا۔ **إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ أَكْرَمَ إِيْمَانٍ لَّائِي هُوَ اللَّهُ تَعَالَىٰ رَبُّ**۔ **وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدٍ مِّنْ عَطَا**
 ہے اسم اللہ تعالیٰ برائے و بما انزلنا یعنی اور اس چیز پر جو ہم نے نازل فرمائی اپنے بندہ یعنی محمد صلعم پر اور وہ مدد ملائکہ و دیگر معجزات
 و آیات تھے۔ **يَوْمَ الْفُرْقَانِ** بروز فرقان یعنی حق و باطل میں فرق کر دینے والے دن اور وہ روز بدر تھا **يَوْمَ التَّقِي**
الْجَمْعِ جس دن بھڑکی تھیں دونوں جماعتیں مسلمانوں و کافروں کی۔ جملہ شرطیہ کی جزاء محذوف ہو چھوڑا قبل دلالت کرتا ہے
 لے ان کنتم آمنتم آج فاعلموا ذلک یعنی اگر تم اسی طرح ایمان لائے ہو تو غنیمت کا یہ حکم جان لےو واللہ علی کل شیء قیوم اور اسی
 میں سے یہ بات بھی ہے کہ تھکے تھوڑے ہونے اور دشمن کے بہت ہونے کے باوجود تم کو فتح دی و فیضادی رحمہ اللہ نے
 قولہ ان کنتم آمنتم بالشرائع کی جزاء بدلات قولہ و اعلموا انما غنیمتکم کے یون مقدور کی کہ ان کنتم آمنتم بالشر و بما انزل یوم الفرقان فاعلموا
 ان انفسکم لا یفسدکم الیہم یعنی اگر تم اللہ تعالیٰ پر اور روز فرقان کی آیات منزلہ پر ایمان لائے ہو تو جان لو کہ غنیمت میں سے پانچواں
 حصہ ان لوگوں کا ہے جو مذکور ہوئے پس اس پر عمل کر و کیونکہ علی حکم سے مجرور جان لینا مقصود نہیں بلکہ اس پر عمل کرنا مقصود ہوتا
 ہے۔ اور کئی وجہ سے ابن عباس رضی اللہ عنہ و جماعت علماء تابعین سے حاکم و غیرہ نے روایت کیا کہ یوم الفرقان روز بدر
 جہیز اللہ تعالیٰ نے حق و باطل میں فرق کر دیا اور یہ پہلا معرکہ تھا جس میں رسول اللہ صلعم ہجرت کے دوسرے سال بروز جمعہ

سترہویں رمضان کو بنا بر قول صحیح کے تین سو تیرہ مومنوں کی جماعت کے ساتھ کافرون سے جو ایک ہزار کے قریب تھے بدون کسی عذر و قرار داد کے بلکہ بدون اطلاع از جنگ کے بھڑے اور اللہ تعالیٰ کی نصرت و قدرت کاملہ سے کافرون کے شر سے زیادہ سرکش سردار مارے گئے جنہیں عتبہ بن ربیعہ سب کا سردار و ابو جہل وغیرہ تھے اور اسی قدر قید ہوئے و کافرون نے شکست فاش کھائی اور بال غنیمت ہاتھ آیا اور اس میں اختلاف ہوا اور قولہ تعالیٰ لیسکو نک عن الانفال۔ نازل ہوا اور بعض نے کہا کہ یہ آیت یعنی قولہ و اعلموا انما غنمتم اسی غنیمت کی تقسیم کے بارے میں ہے بالجملہ یوم بدر میں عیب قائل قدرت ظاہر ہوئے کہ اہل ایمان کے واسطے موجب مزید تنویر و ثبات ایقان ہیں لہذا اس حکم کی تعمیل کرنے اور برابر کمال یقین ثابت رہتے کیواسطے اس دن کا انعام یاد دلایا۔ بقولہ

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكِبُ اسْفَلَ

مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خِلْفَ لَكُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ

مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيِيَ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ

جو ہو چکا تھا تارے جو مرتا ہے سو جھکے اور جھوٹے جو جیتا ہے سو جھکے اور اللہ سنتا ہے جانتا

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا اذ نظر زمان بدل از یوم الفقان ہو اور وہ ظن نزول آیات تھا یعنی جبکہ تم لوگ عدوۃ الدنیا میں تھے۔ عدوۃ بھراکات مثلہ کنارہ وادی و قرۃ مشہورہ بالضم اور قرۃ ابن کثیر و البوع و العقیوب بالکسر۔ و دنیا تانیث ادنی۔ عدوۃ الدنیا کنارہ وادی جو مدینہ سے نزدیک تھا نسبت دوسرے کنارہ وادی کے۔ وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى اور کا فر لوگ عدوۃ قصویٰ میں تھے یعنی دوسرے کنارہ وادی میں جو مدینہ سے نسبت عدوۃ دنیا کے دور تھا قصویٰ تانیث اقصى اور کسی بقاعدہ قیاس کے اسم و صفت میں تفرقہ کرنے کو قصبا ہمانند دنیا و علیا۔ بولتے ہیں ولیکن خلاف قیاس قصویٰ بدون تبدیل و اوبالف کے اصل پر کثیر الاستعمال ہو۔ وَالرَّكِبُ اسْفَلَ مِنْكُمْ جملہ حال از نظر ہے اور رکب اسم جمع رکب یا جمع یا بمعنی مرکوب ہے اور

مراد قافلہ کے اونٹ یا سوار ہیں جو البسفیان کے ساتھ چالیس تھے۔ اسفل اسے فی مکان اسفل منکم منصوب بظرفیت اور بجائے خبر کے واقع ہے یعنی درحالیکہ اونٹ یا اس کے سوار تمھاری جگہ سے تین میل نیچے کنارہ سمندر کی طرف تھے۔ اس کلام کا فائدہ یہ ہو کہ یہ معلوم ہو کہ دشمن قوی اور قافلہ سے قوی پشت تھے اور بے کھٹکے لڑائی پر چلے تھے اور مسلمانوں کی شان بظاہر ایسی ضعیف تھی کہ عادت کی راہ سے ان کا بچنا و شوار تھا پھر غالب ہو جانا تو بہت ہی بعید تھا اور یہی بات ان کے ٹھکانے بیان کرنے میں ہے کیونکہ عدوۃ الدنیا کی زمین بالکل

ایک نرم بے پانی تھی جمیں پاؤں گھسے جاتے تھے بخلاف عدوۃ القصویٰ کے۔ و علی ہذا مشرکین بانی پر قافلہ تھے اور مسلمان اپنے پروردگار سے مستغیث جیسا کہ قولہ اذ تستغیثون ربکم الایہ کی تفسیر میں گذر چکا ہے۔ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خِلْفَ لَكُمْ فِي الْمِيعَادِ

میعاد و وعدہ گاہ و وقت وعدہ یعنی اگر تم اور مشرکین کسی مقام یا کسی وقت پر لڑائی کا وعدہ کرتے تو ایسی حالت میں وعدہ گاہ سے اختلاف نہ کرتے کیونکہ ان کی کثرت و اپنی قلت سے تم کو ان سے ہمت بیٹھ جاتی اور فتح سے مایوس ہوتے پس اس کلام سے انکو یقین دلا یا کہ فتح و نصرت ان کو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے حاصل ہوتی ہو۔ وَلَكِنْ جَمْعُ بَيْنِكُمْ عَلَىٰ تِلْكَ الْحَالَةِ مِنْ غَيْرِ مَعِيَادٍ وَلَكِنْ تَمَّ كَوْنُكُمْ مَعِيَادَ كَيْفَ أَيْسَىٰ حَالَتِ

پر آپس میں بھڑوا دیا۔ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا تاکہ اللہ تعالیٰ وہ کام پورا کر دے جو اسکے علم میں ہو چکا ہے یا مفعول ہونے کے لائق ہے اور وہ اہل ایمان کی نصرت و فتح اور اہل کفر کی ذلت و خوار سی ہو۔ عیسیٰ بن اسحاق نے کہا کہ ملک شام سی البسفیا قالہ لئے آتا تھا اور مکہ سے ابو جہل وغیرہ اس کو بچانے کے واسطے نکلے تھے اور مقام بدر میں صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد بھیج رہے تھے حالانکہ یہ انکو دیکھتے تھے اور نہ وہ ان کو یہاں تک کہ دونوں طرف کے پانی لانیوالوں سے ملاقات ہوئی اور لوگ جان گئے اور قتال آتے ہوا پس اللہ تعالیٰ نے اس حکمت کے واسطے ایسا کیا کہ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ آيَاتِنَا تاکہ ہلاک ہو جو ہلاک ہوا بے نیکی دلیل واضح معائنہ کر کے وَتُخْجِئِي مَنْ خُجِّئَتْ عَنْ آيَاتِنَا اور جتیا رہے جو جیا ایسی حجت سے جسکو مشاہدہ کر لیا یعنی منسوب الے وجہیہ وائے دونوں اس حجت کو معائنہ کریں تاکہ پھر کچھ عذر باقی نہ رہے کیونکہ واقعہ بدر بہت کھلی نشانی تھا کہ ایسی حالت مذکورہ بالا کے باوجود ملانوں کو کھلی فتح اور کافروں کو فاش شکست ہوئی۔ قال البیضاوی اور شاید ہلاک ہونا کفر سے اور زندہ ہونا اسلام سے استعارہ ہو یعنی تاکہ جس سے کفر صاف ہو اور جس سے ایمان ثابت ہو اور ایک دلیل روشن معائنہ کرنے کے بعد ہو وَإِنَّ اللَّهَ لَكَبِيرٌ عَلِيمٌ اور اللہ تعالیٰ سنے جانے والا ہے یعنی کافروں کی کفریہ باتوں کو سنتا اور ان کے غور و عذاب کو جانتا ہے اور منسوب ان کے استغاثہ و دعا کرنے کو سنتا اور ان کی نیت اور ثواب کو جانتا ہے۔ قال البیضاوی کفر و ایمان کے اعتقاد ہی ہونیکے باوجود یہاں علیم کے ساتھ سمیع بھی شاید اس واسطے جمع فرمایا کہ ہر ایک انہیں قول و اعتقاد کو شامل ہے فَنَفِي الْعَرَابِ قولہ تعالیٰ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا تقدیر کی درگاہ میں تدبیر کی نہیں ہے جو مشیت ازلہ میں ہو چکا وہی ظاہر ہوتا ہے بعض آثار میں وارد ہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو اس طرح پہچانا کہ آدمی کے ارادے و تمہین ٹوٹ جاتی ہیں جعفر نے فرمایا کہ جوازی میں ہو گیا وہی اپنے اپنے وقت پر ظاہر ہوتا ہے بعض نے کہا کہ یہ امر آتی جاری ہونا اس طرح تھا کہ دونوں فریق میں سے ہر ایک کے واسطے جو سابق علم غیب میں ہو چکا ہے وہ مکمل جاوے پھر چونکہ مشیت پر نظر لڑنا علم مخلوق سے باہر ہے کہ وہ اس کو ادراک نہیں کر سکتے لہذا صورت احکام عملی میں ان کو لگایا بقولہ لیسئلک من ہما کسرتج اول میں مقدر فرمایا اور آخرین قمر و لطف کی نشانیاں وہ میں قائم فرمائیں اور آخر کار بازگشت اپنے مرجع اول کی طرف ہو جاتا ہو اور اس میں ظاہر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جہل و ظلم سے پاک ہے اس نے بیان حکمت اور اثبات حجت کے واسطے دلائل و نشانیاں قائم کر دیں تاکہ جو ہلاک ہو وہ حکم سابق کی نشانی پر مرے اور جو زندہ رہے وہ انہیں نشانیاں سے بتقدیر منور ہو جو کوئی اپنی خواہش میں ہلاک ہو وہ ازلہ ہلاکت ہی سے مراد ہو جو کوئی مشاہدہ اور معرفت سے زندہ ہو وہ ازلہ زندگی ہی سے جیا۔ دلائل و شریعت کا ظہور مقام امتحان کا ایک حکم ہے اور صلوٰۃ امر پر حکم ازلہ غالب ہو۔ کہا قال تعالیٰ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ لَآ يَظْهَرُ بعض نے کہا کہ خلق کے واسطے نشانیاں ظاہر و قائم فرمائیں پھر ایک قوم کی آنکھیں کھول دیں جو اسکو دیکھتی ہیں اور دوسری قوم کو اُس سے اندھا کر دیا پھر رسولوں و پیغمبروں کو بھیجا و برہان کے ساتھ بھیجا و لیکن اُس کا نور بندوں میں سے وہی دیکھ سکتا ہے جسکو وہ چاہے پس تقدیم ان مقدمات کی اس واسطے کہ جو ہلاک ہو وہ بینہ و برہان دیکھ کر مرے اور جو زندہ رہے وہ مشاہدہ بینہ سے جئے بعضوں نے کہا کسی کو حیات حاصل نہیں ہے مگر اسی کو جو اُس کی یاد سے زندہ ہے اور مخلوقات تمام اپنے اپنے اسباب میں جنبش و کوشش کرتے ہیں لیکن جو ان میں سے بحیات باقی زندہ ہے اُس کی جنبش بقدرت حی الیقوم ہے۔ استاذ نے فرمایا کہ جو شخص درمی کے میدان میں اندھوں کی طرح بھٹکتا پھرتا ہے وہی مردہ ہے اور جو قرب معرفت کے نور سے بینا ہو وہی حقیقت زندہ ہے پھر قدرت بنائی قدرت یا دوائی بقولہ

اَذْيُرِيكُمْ اللّٰهُ فِي مَنَاصِكٍ قَلِيلًا وَلَوْ اَرَاكُمْ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَ

اور جب اللہ نے دکھائی تیرے خواب میں تھوڑے اور اگر تجھ کو بہت دکھاتا تم لوگ نامردی کرتے اور

لَتَنَازَعُلُمْ فِي الْأُمُورِ لَكِنَّ اللّٰهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

جھگڑا دیتے کام میں لیکن اللہ نے بچالیا اس کو سلو ہے جو بات ہے دلوں میں

وَ اَذْيُرِيكُمْ وَهُمْ اَدْرَاكَ التَّقِيَّتُمْ فِيْ اَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِيْ اَعْيُنِهِمْ

اور جب تم کو دکھائی وہ فوج وقت ملاقات کے تمہاری آنکھوں میں تھوڑی اور تم کو تھوڑا دکھایا ان کی آنکھوں میں

لِيَقْضِيَ اللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ

تاکہ دے اللہ ایک کام جو ہو چکا تھا اور اللہ تک پہنچے ہے ہر کام کی

اَذْيُرِيكُمْ اللّٰهُ فِي مَنَاصِكٍ يٰ اَدْرَاكُ تَجَلَّوْا تَحْلَا تَحْلَا اللّٰهُ تَعَالٰی كَا فِرُوْنَ كُوْتِرَ غَرَابٍ مِّنْ قَلِيْلًا تَهْوَرُ

مجاہد نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلعم کو خواب میں کافر لوگ تھوڑے دکھلائے اور آنحضرت صلعم نے صحابہؓ کو بھی خبر دی

پس اُس میں ان کے قدم کی استواری تھی۔ وَلَوْ اَرَاكُمْ كَثِيْرًا لَفَشِلْتُمْ اور اگر کافروں کو بہت دکھلاتا تو ضرور تم نامردی کرتے

وَلَتَنَازَعُلُمْ فِي الْأُمُورِ اور ضرور تم ایسی حالت میں کافروں سے قتال کرنے میں اختلاف کرتے۔ وَلَكِنَّ اللّٰهَ سَلَّمَ

لیکن اللہ تعالیٰ نے نامردی اور آپس کے اختلاف سے تم کو سلامت رکھا کیونکہ کافر لوگ تھوڑے دکھلائے۔ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ

بِذَاتِ الصُّدُورِ وراے ہائی القلوب اللہ تعالیٰ دلوں کی باتیں جانتا ہو۔ واضح ہو کہ اس بیت میں صریح دلیل ہے کہ دیکھنے و سننے

وغیرہ کا جو فعل آدمی سے ثابت ہوتا ہے وہ ہمیشہ بتائیں الہی عزوجل ہے چنانچہ اسی بنیادی سے کافروں کو انکی تعداد سے بہت تھوڑا

دکھلایا پس اگر انسان کے افعال اپنی قدرت سے ہوتے تو ایسا کیوں ہوتا۔ وَ اَذْيُرِيكُمْ وَهُمْ اَدْرَاكُ تَجَلَّوْا تَحْلَا تَحْلَا اللّٰهُ تَعَالٰی

تھا اللہ تعالیٰ تھیں ان کافروں کو۔ اِذَا التَّقِيَّتُمْ فِيْ اَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا جب ملائی ہوئے تم بہت قلیل تمہاری نظروں

میں یعنی مہربانی سے لڑائی واقع ہونے سے پہلے مومنین جب کافروں کے لشکر کو دیکھتے تو وہ ان کی نظریں تھوڑے معلوم ہوتے

تاکہ یہ لوگ ان پر دیر کرین اور علیہ قدرین مسعود سے روایت ہے کہ واللہ دے لوگ ہماری نظروں میں قلیل کر دئے گئے تھے

یہاں تک کہ میں نے اپنے برابر دے آدمی سے پوچھا کہ ہمیں ستم معلوم ہوتے ہیں اُسے کہا نہیں بلکہ تمہو میں یہاں تک کہ جب لڑائی میں

ہم نے ایک کافر گرفتار کر کے اُس سے پوچھا تو اُس نے کہا کہ ہم لوگ ایک ہزار تھے۔ رواہ ابن ابی حاتم وابن جریر و اسنادہ صحیح۔

وَلْيُقَلِّلْكُمْ فِيْ اَعْيُنِهِمْ اور تم کو انکی نظروں میں قلیل دکھلاتا تھا یہاں تک کہ بعض بدو لڑائی کے انکو گرفتار کر لیا اُسان جھگڑا

تھے عکرمہ ج نے فرمایا کہ ہر ایک فرقہ کو دوسرے پر برا بھلا کہتا تھا کافروں کی نظریں اسوا سے قلیل دکھلایا کہ دے لوگ پھر

بخا دیں کیونکہ ان کا قافلہ بچ گیا اور ابوسفیان نے کہا بھیجا تھا کہ تم لوگ واپس جاؤ چنانچہ انیس بن شریق بنی زہرہ کو لیکر واپس

گیا اور ایسا ہی بنو عدی بھی لڑائی میں حاضر نہ ہوئے اور باقیوں کو ابو جہل ہٹ کر کے لے آیا تھا پس قلیل سے انکو طمع دلائی تاکہ واپس

نہ جا دیں اگر کہا جاوے کہ سورۃ آل عمران میں فرمایا قد کان لکم آیت فی فئسین التقیۃ فمتۃ تعال فی سبیل اللہ و آخرے کافرۃ یر و ہم

مشہم راے العین الایۃ۔ اس سے ثابت ہے کہ کافر لوگ مسلمانوں کو اپنے سے دو چند یا مومنوں سے دو چند دیکھتے

تو جواب یہ ہے کہ قلیل نظر پڑنا لڑائی سے پہلے تھا پھر جب دونوں جماعتیں بھگلیں اور اللہ تعالیٰ نے ملائکہ سے مومنوں کی مدد فرمائی تو مومنین کافروں کو ویسا ہی قلیل دیکھتے رہے اور کافروں کو مومنین دو چہر نظر آنے لگے تاکہ عرب کھا کر شکست و خوار ی باوین لیکن پہلے کافر مومنون کو بہت کم دیکھتے تھے تاکہ مغرور ہو کر لڑائی پر آمادہ ہو جاوین۔ لیکن فی اللہ اکر اکان مفعولا تاکہ پورا کرے اللہ تعالیٰ اس امر کو جو اس کے علم ازلی میں ہو چکا ہے۔ وَاللّٰہُ تَرْجِعُ الْاُمُورَ وَاللّٰہُ ہِیَ الْغَافِلُ کی طرف جملہ امور کا مرجع ہے پس جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اور بندوں کا چاہا جب اس کے خلاف ہو تو پورا ہوگا اور اس میں تنبیہ ہو کہ دنیا کے جتنے کام ہیں سب میں سے وہی کام کا ہو جو توشہ آخرت ہو نہ بیضاوی رحمہ وغیرہ نے کہا کہ نظرسن قلیل طرفین اس آیت میں بڑی نشانی ہے کیونکہ اس درجہ تک عادت کی راہ سے نظر بھی خطا نہیں کرتی ہر پس باوجودیکہ سب شرطیں دیکھنے کی موجود تھیں لیکن دکھلائی نہ دینا صرف اسی درجہ سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے نظر کو معطل فرمایا اور تاثیر نہیں دی لہذا جو شخص کہ کلام الہی پر ایمان رکھتا ہے وہ یقین جان لے گا کہ دیکھنا وغیرہ جتنے افعال ہیں سب اللہ تعالیٰ کی تاثیر قدرت سے ہیں کسی بندے کے اختیار میں خود نہیں ہیں اور علیٰ ہذا اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ اُس آنکھ سے تہ زمین کی چیز نظر آوے تو ہو سکتا ہے پس قیامت میں جب اللہ تعالیٰ چاہے گا کہ مومن بندے اس کا دیدار پاک باوین تو ان کی نظروں میں یہ قوت عطا فرما دیگا۔ فافہم پھر نصیحت فرمائی بقولہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا الْقِيَمَةُ فَأْتُوا وَادْكُرُوا وَاللَّهُ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ

تَفْلَحُونَ ۝ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَيَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِجَالُكُمْ ۝

وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مومنین کو ہمد کے آداب اور طریقہ شجاعت تعلیم فرمائی بقولہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا الْقِيَمَةُ فَأْتُوا وَادْكُرُوا وَاللَّهُ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ۝ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَيَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِجَالُكُمْ ۝ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝

لفظ سے اسکا مفرد نہیں آیا ہو اور جمع اسکی فکات ہو اور مراد یہاں جماعت کافروں سے۔ المعنی اے ایمان والو جب بھڑ جاؤ تم لڑائی میں کسی کافر گروہ سے تو ثابت قدم رہو صحیحین میں عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم بعض غزوات میں جنہیں دشمن مقابلہ ہوا منتظر رہے یہاں تک کہ جب مناسب دھسل گیا تو کھڑے ہو کر فرمایا کہ اے لوگو دشمن سے بھڑنے کی تمنائت کرو اور اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو لیکن جب تم ان سے بھڑ جاؤ تو صبر کے ساتھ ثابت قدم رہو اور جان دکھو کہ جنت تلواروں کے سایہ تلے ہو پھر کھڑے ہو کر یہ دعائ مانگی۔ اَللّٰہُمَّ نَزِّلْ الْکِتَابَ وَجْعِیْ اِسْحَابَ اِیْمَنِ اِلَیْہِمْ وَ اَلْہِزْمَ اِلَیْہِمْ۔ اور عبد اللہ بن عمرو کی روایت میں ہو کہ صبر کے ساتھ ثابت رہو اور اللہ تعالیٰ کو یاد کرو پھر اگر کافر لوگ جنہیں چلاوین تو بھی تم خاموش رہو رواہ عبد اللہ بن زناق۔ اور یہی اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ۔ وَادْكُرُوا وَاللّٰہُ كَثِيرًا اور یاد کرو اللہ تعالیٰ کو بہت یعنی اُس سے فتح کی دعائ مانگو۔ زید بن ارقم سے مرفوع روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تین جگہ خاموشی پسند ہے ایک تلاوت قرآن کی وقت دوسرے ہمد میں صفین ملجانے کے وقت اور تیسرے جنازہ کے ساتھ

لعلہ انکسیر
نازل کرے کہ کتاب
اور ایمان کو پائے ابیک
اور نہ کہ بیخدا
دشمنوں کے ہر حرکت
دے ان کافروں کو
اور ایمان پر فتح دے
۱۱۳

ہوا تو وہ مقام تشریف لے کر پس اول تو مجاہدہ ہے اور دوم مشاہدہ ہے یعنی سوزش شوق میں ثابت قدم رہنا چاہیے کہ حضرت حق تعالیٰ کو بھی نیک بندوں کی طرف اشتیاق ہے اور نیز اشارہ ہے کہ بلائے محبت میں صبر کرو اور اس بلا کو ابھی چیر سمجھو تا کہ میرا مشاہدہ حاصل کرو کیونکہ صابرین پر مقام بہرین تجلی ہے اور نیز میرے ساتھ صبر کرو کیونکہ صبر کو میرا ساتھ حاصل ہے پس تمہاری مراد بجا دے گی اور دشمن اوفس و شیطاں پر فتنہ دی پاؤ گے۔ واسطی سے پوچھا گیا کہ صبر کی کیا ماہیت ہے فرمایا کہ محنت سے پہلے محبت کی چادر اوڑھ لے پس جب محبت کے ساتھ محنت ملی تو اس کو بلا مشقت اٹھالیا گیا۔ پس صابرین کے ساتھ اللہ عز و جل کی محبت کے یہی معنی ہیں قولہ تعالیٰ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ لَبُرَّاءُ وَرِئَاءُ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ

اور مت ہو جیسے وہ لوگ کہ نیکے اپنے گھروں سے اتر آئے اور لوگوں کو دکھاتے اور روکتے

عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ

اللہ کی راہ سے اور اللہ کے قابو میں ہو جو کرتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو قتال و ذراکھی کی وصیت کے بعد شکر کون کے ساتھ مشاہدہ کرنے سے منع فرمایا۔ بقولہ۔ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ لَبُرَّاءُ وَرِئَاءُ النَّاسِ اور مومنوں ان لوگوں کے مانند مت ہونا جو اپنے دیار سے نکلے واسطی بطور دیار کے۔ ابن عباس و مجاہد و قتادہ و سدی و ضحاک و غیر ہم مفسرین نے فرمایا کہ الذین خرجوا۔ سے قریش مراد ہیں جو بدر میں آنحضرت صلعم سے لڑنے کو نکلے تھے۔ قال الزباج "نمت میں حد سے باہر ہو جانے اور شکر چھوڑنے اور نعمت کو نا پسندیدہ امور کا وسیلہ بنانے کو بطور کہتے ہیں اور قبیح بات چھپا کر ظاہر میں اچھی بات دکھلانے کو ریا کہتے ہیں۔ وقال ابن کثیر۔ بطور معنی حق کو دفع کرنا اور ریاکار الناس بمعنی فخر و تکبر کرنا۔ اگر کہا جاوے کہ قریش والے اپنا قافلہ تجارت بچانے کو نکلے تھے۔ بطور دیار کے واسطی نکلتا کیونکہ فرمایا جواب یہ ہے کہ باعتبار انجام کار کے ہے چنانچہ مفسرین نے کہا کہ اسے لاکھوں لوگ اذین خرجوا و ديارهم یعنی ہم فلم یرجعوا بعد بخارجا بطور دیار الناس۔ یعنی تم ایسے لوگوں کے مانند مت ہونا جو اپنے دیار سے اپنا قافلہ تجارت بچانے کو نکلے تھے مگر قافلہ بچ جانے کے بعد بطور دیار کی وجہ سے واپس نہ گئے۔ محمد بن اسحاق نے ذکر فرمایا کہ رسول اللہ صلعم اسی رخ پر سیدھے چلے گئے یہاں تک کہ جب مقام صفراء پر پہنچے تو سبیس بن عمرو اور عدی بن ابی الزعبار کو ابوسفیان کی خبر کے لئے جاسوس بھیجا وہ چلکر بدر کے پانی پر آئے اور اتر کر تالاب سے مشک بھر کر روانہ ہوتے تھے کہ انھوں نے دو باندیوں کو باتیں کرتے سنا جو آپس میں جھگڑا کرتی تھیں اور تجوی بن عمرو نے دونوں کے درمیان میں فیصلہ کر دیا۔ پس دونوں جاسوس روانہ ہوئے اور حضرت صلعم کو خبردار کیا اور یہاں ابوسفیان نے مجدی بن عمرو سے کہا کہ اس تالاب پر تو نے کسی ایسے آدمی کو نہیں دیکھا جس سے تو انکار کرے اسے کہا کہ نہیں واللہ لیکن دو مسافر اس میں سے پانی بھر لیکے پھر ابوسفیان نے آکر اونٹوں کی مینگنیاں توڑیں اور کہا کہ واللہ اس میں تو مدینہ کی گھٹلیاں و جارہ ہے اور جلد جا کر قافلہ لیکر تین میل ساحل سمندر کی طرف ہو رہا اور اسے قریش کو کھلا بھیجا کہ تمہارا قافلہ بچ گیا اب تم بھر جاؤ پس خنس بن شریق بنی زہرہ کو لیکر بھگایا اور ابوہل ملعون نے کہا کہ واللہ ہم نہیں لوٹیں گے یہاں تک کہ بدر کے تالاب پر جا کر اتریں اور تین دن مقیم رہیں اور اونٹوں کو ذبح کریں اور کباب و شراب اڑاویں اور نا بچ گانا سنیں اور تمام عرب میں ہماری خبر مشہور ہو اور اس کے بعد سب ہم سے ہدیت کیا کریں۔ اور محمد بن اسحاق نے عروہ بن الزہیر سے روایت کی کہ آنحضرت صلعم

نے بدر سے قریب ہو کر علی ابن ابی طالب و سعد بن ابی وقاص و زبیر بن العوام کو مع چند اور لوگوں کے جاسوس بھیجا انھوں نے سید
بن العاص و حجاج کی اولاد کے غلاموں کو پکڑا اور لائے تو انھیں حضرت صلعم نماز میں تھے پس لوگوں نے ان سے پوچھا تو وہ بولے کہ ہم
قریش کے غلام ہیں ان کے لئے پانی لینے آئے تھے پس صحابہ رضی اللہ عنہ نے ان کی خبر کو مکروہ جان کر مارا حتیٰ کہ انھوں نے کہا کہ ہم البسفیان
کے قافلہ کے ہیں تو ان کو چھوڑا پس حضرت صلعم نے نماز سے سلام پھیر کر فرمایا کہ اسے لوگوں سے تم سے یہ سچ بولے تو تم سنے مارا اور جب
بھوٹ بولے تو تم نے چھوڑا اور اللہ یہ لوگ قریش کے ساتھ ہیں۔ تم دونوں قریش کی خبر سے مجھے آگاہ کرو وہ بولے کہ وہ اس
تو وہ عقیقل کے اوصہر ہیں جو آپ عدوۃ القصبوی پر دیکھتے ہیں پھر ان سے تعداد پوچھی اور قریش کے سردار سب پوچھے پھر حضرت
صلعم نے فرمایا کہ اے لوگو! مکہ نے اپنے جگر کے ٹکڑے سب تمہاری طرف پھینک دیئے ہیں۔ محمد بن اسحاق نے کہا کہ صحیح کو قریش و اسے
روانہ ہو کر آگے بڑھے جب حضرت صلعم نے عقیقل کے پیچھے سے ان کو آتے دیکھا تو دعا مانگی کہ اے میرے پروردگار! تو دیکھتا ہے کہ یہ
قریش والے اتراتے و فخر و تکبر کرتے چلے آتے ہیں تیرے رسول کو ٹھیلاتے اور لڑتے ہیں اے میرے پروردگار! تو ان کو کل کے روز
ہلاک کر دے۔ حاصل آنکہ بطور یار الناس مفعول لہ فعل محذوف کا ہو اسے فلم یہ جو ابطراً جیسا کہ ابوہل کا قول مذکور ہوا اور
فخر و خیال ان کا اول میں اور بر وقت مواہم کے ظاہر ہو چکا۔ وَكَيْصِدُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِضَاوِي جَسَدِہٖ کہا کہ
بطر اعطفت ہوا اگر وہ مصدر بجائے حال کے ہوا باطن رخ اور اگر مفعول لہ ہو تو بھی اسی پر عطف ہے لیکن تہذیر ان تاکہ مصدر کی
تأویل میں ہو کہ اسم پر اسم کا عطف ہو۔ المعنی اور لوگوں کو راہ حق سے روکتے ہیں۔ وَاللَّهُ بِمَا لَعْمُونَ مُحِيطٌ اور اللہ تعالیٰ
کا علم ان کے اعمال کو محیط ہے۔ ایک قرآۃ میں لعلون بتا فوقانیہ ہے۔ حاصل آنکہ اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کو خوب جانتا
ہے ان کو ان کے موافق جزا و دیکھا لہذا بدتر بدلا ان کو ملا کہ بدر پر ہو چکر انھوں نے شراب موت کے گھونٹ پیئے اور وہ نبی الیون
کاراگ سنا اور عذاب ابدی کے کباب چکھے اور عرب میں مشہور ہو گیا کہ قتل و گرفتار و خواہ ہو کر واپس ہوئے۔ قَالَ لِبِضَاوِي
مومنوں کو منع کر دیا کہ وہ ان کی طرح بطر کرنے والے و ربا کار نہ بنیں اور اخلاص و تقویٰ اختیار کریں کیونکہ جس چیز سے مانعت
ہو تو اس کے ضد کا حکم ہوتا ہے۔ فَنَفِي الْعَرَاكِسِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ لَمْ يَأْتِ اللہ تعالیٰ نے اپنے اولیاء
کو منع فرمایا کہ ایسے ربا کاروں کی مشابہت نہ رکھیں جو اپنے گھروں اور زاویہ عبادت سے رنکے کپڑے مکاری کی وضع بنائے
ہوئے نکلتے ہیں اور صاحب دولت ظالموں کے نزدیک جو خیر و شر میں تمیز نہیں رکھتے ہیں اپنی آبرو بڑھانے پر اترتے ہیں اور مردوں
کو اہل اللہ کے پاس سے ہٹا کر انہی طرف لیجاتے ہیں تاکہ انہی مکاری کے بازار گرم کریں اور اس نفاق کو خوب رواج دیں اور خلق کی
نظروں میں اپنی بڑائی ظاہر کریں اللہ تعالیٰ ان کو قہر کے جنگل میں تباہ کرے پھر ان کا حال بیان کیا کہ شیطان ان کی نظروں میں
ان کے بد اعمالوں کی زینت دکھاتا ہے بقولہ

وَإِذْ نَرَيْنَا لَهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَاءً لَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ

اور جو وقت سنوارنے لگا شیطان ان کی نظریں اُنکے کام اور بولا کوئی غالب نہ ہوگا تم پر آج کے دن لوگوں میں سے
وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتْ الْفَيْشَانِ نَكَصَ عَلَى عَقْبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِّي
اور میں زمین ہوں تمہارا پھر جب سامنے ہو گئے دو فوجیں اٹھائیں اپنی ایڑیوں پر اور بولا میں تمہارے ساتھ نہیں

یہی حال ہے۔ کہا قال تعالیٰ بعد ہم وبنیہم وایعدہم الشیطان الاغورہ۔ پہلے اپنی پیروی کرنے والوں کو غور میں ڈالتا ہے پھر الگ ہو جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے روز قیامت میں شیطان کا حال نقل فرمایا وقال الشیطان لما قضی الامر ان اللہ وعدکم وعد الحق وودعکم فاخلقکم وما کان لی علیکم من سلطان الا ان دعوتکم فاستجبتم لی فلا تلو مونی ولوموا انفسکم الا یہ۔ اور امام مالکؒ نے عبید اللہ بن کریر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان نے کوئی روز ایسا نہ دیکھا جس میں وہ بہت ذلیل وحقیر واندویش میں ہو جیسا کہ عرفہ کا روز دیکھا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت و عفو گناہ کا نزول بکثرت دیکھا ہے سوائے روز بدر کے کہ وہ دن اُسے عرفہ سے زیادہ سخت دیکھا الحدیث مرسل۔ بالجملة جلی سراقہ یعنی ابلیس تو ہاتھ پھوڑا کر بھاگا اور ابوہل نے نکل کر لوگوں کو آمادہ کیا کہ تم لوگ سراقہ کے بھاگنے سے بد دل مت ہو۔ وہ درپردہ محمدؐ سے ظاہر ہوا تھا۔ اور ہم لوگ قسم ہے لات و عزیٰ کی کہ واپس نہ ہونگے یہاں تک کہ سب کو سیون میں باندھ لے جاوے اور ان کی شرارت کا مزہ چکھاوے۔ پس ان کو بہت قتل کرنا بلکہ باندھ لینا۔ اور لوگ لڑائی میں پڑے اور لڑائی گرم ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ریگ و کنکریاں ایک مٹی لیکر کافروں کو ماریں اور فرمایا کہ شاہت الوجہ۔ یہ پھرے خوار ہوں۔ ادھر آپ کا مارنا تھا کہ کافروں کے منہ و ناک آنکھوں میں ریگ و کنکریاں بھر لیں۔ اور وہ تھلا تے آنکھیں ملتے ہوئے بھاگے اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حملہ کر کے ان کو قتل و گرفتار کیا اور بھاگے ہوئے قریش اپنے مڈھ سر داروں کو کھوکھو کر ذلیل و خوار کیا میں یہ بکتے ہوئے پہنچے کہ سراقہ بن مالک نے ہم لوگوں کو شکست دلوائی یہ خبر اصلی سراقہ بن مالک کو پہنچی تو وہ بہت غصہ ہوا اور کہنے لگا کہ واللہ مجھے تمھارے جانے کا حال بھی معلوم نہیں ہوا یہاں تک کہ جب تم شکست کھا کر آئے ہو تو تمھاری شکست کی خبر البتہ مجھے پہنچی ہے۔ پھر جب قریش و اے اسلام لائے اور پردہ جہالت سے نکلے ہیں تب ان کو یقین ہوا کہ سراقہ نہیں تھا بلکہ ہم لوگ شیطان کے متبع تھے۔ یہ قصہ بہت تفصیل کے ساتھ کتب السیر میں مذکور ہے اور اصل قصہ مختصر جیسا کہ تفسیر میں ذکر ہوا ہے وہاں عباس رضی اللہ عنہ و ایک جماعت صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے صحیح اسانید کے ساتھ مروی ہے اور صدق نبوت و اسلام کی واسطے دلیل کامل ہے کیونکہ جو امر کھلم کھلا قرآن مجید میں اللہ شہور احادیث میں آیا ایمین خدا بھی شک نہیں ہو سکتا اور نہ اہل عرب پہلے یہودی و نصرانی وغیرہ تمام جہان کے لوگ باوجود عناد کے جھوٹ ہونے کا اشتہار دیدیتے اور کیونکر جھوٹ بات اس طرح مسلم ہو سکتی ہو پس مؤمنین کا سلف سے اس وقت تک جماع ہے۔ ہاں اس زمانہ میں بعضے ملحد البتہ اسلام کے پردے میں انکار کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے شر و فتنے سے اہل اسلام کو محفوظ رکھے۔ اگر کہا جاوے کہ ابلیس کو یہ قدرت کہاں سے حاصل ہوئی کہ بشر کی صورت بناوے اور جب بنا تو شیطان کیوں کہلایا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کو یہ قدرت دیدی ہے اور ایسی قوت عطا فرمائی ہے جیسے ملائکہ کو بھی ایسی قوت و قدرت دیدی ہے کیا یہ نہیں دیکھتے کہ موم کو اپنے ہاتھ سے مختلف صورتوں پر بنالیتے ہو پس اگر ایمین جان قوت خود ہوئی کہ مختلف شکلوں پر ہو جاتا تو کچھ بعید نہ ہوتا ایسا ہی یہاں کچھ بھی استبعاد نہیں ہے **فنی العر اللس** قولہ تعالیٰ واذین ام الشیطان اعمالہم۔ انکے برے اعمال کو چاکران کی نظر میں اچھے پیرایہ سے دکھلاتا ہے اور دے فریب میں پڑ جاتے و غرور ہو جاتے ہیں بعض نے کہا کہ کافروں کی نظر میں جیسے اعمال قبیح کو چاٹا ہے ایسے ہی خفیہ فتنہ یہ ہے کہ اہل طاعت کی نظر میں ان کے طاعات چاٹا ہے کہ تم بڑے عابد و اچھے عبادت کرنے والے ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے جو ان پر توفیق و استطاعت وغیرہ کا سرا سرا انعام کیا اسکو نہیں دیکھتے پس اپنے طاعات ہر باد کرتے ہیں۔ استاد ہم نے فرمایا کہ شیطان جب انسان کے واسطے اپنے دوسو سرے کوئی امر مذمت فرماتا ہو اور نفس اسکو کوئی بات اپنے

فریبے خوبصورت کر دکھلاتا ہے تو اہل غفلت کی نظر باطنی راہ صواب کیلئے سے اندھی ہو جاتی ہے پس یہ غافل آدمی بھی اسی شیطان کا ہم نشین ہو جاتا ہے اور سابق تقدیر و مکر قدیم ایسی راہ سے اسکو پہنچتا ہے کہ اپنے زعم و طاقت سے اسکو دفعیہ کی مجال نہیں رہتی اور اگر اللہ تعالیٰ سے بروقت یاد کے ساتھ بددچاہتا تو امید تھی کہ ہلاک نہ ہوتا مگر غفلت کی بلانے اسکو حسب تقدیر بیان ڈالا پھر شیطان نے اُس سے اپنا وعدہ وفا کرتا ہوا اور نہ نفس اُس کی تمنا پوری کر تپے چنانچہ اہل کفر کا قصہ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے یاد دلایا کہ عبرت حاصل کریں بقولہ فلما تراثت الفتنان نکص علی عقبیہ وقال انی برئ منکم انی اری ما لا ترون۔ حاصل آنکہ ان کو غفلت میں مٹی الکر اس میدان بدر میں ہلاک کیا۔ اور غلبہ کا وعدہ وہ بچارہ کیا پورا کر سکتا۔ اور خود ان سے بری ہو کر چلا گیا۔ اس میں اشارت ہو کہ اہل ارادت کے حق میں شیطان کچھ امیدیں و خیال باطل لاکر ورطہ غفلت میں ڈالتا ہے تاکہ محبت دنیا و ہوس میں غافل ہو کر راہ قرب و مشاہدہ سے محروم ہو جاوے اور کرامات و آیات کچھ نہ پاوے پھر اگر مرید پر رحمت آتی ہوئی اور اُس کی ارادت صادقہ ہو تو دشمن شیطان اُسے پاؤں ماتھے ملتا بھاگ کھڑا ہوتا ہے اور مرید بدوٹن شیطان و سوا اس کے مشاہدہ جمال میں سرفراز رہتا ہے اور اگر تقدیر میں شقاوت ہے تو امتحان میں شیطان کے برائے نام عداوت ہو مرید خالص کے مقابلہ میں شیطان کا نفس سے ہی کلام ہے کہ میں عجائب مکاشفہ ملکوت دیکھ کر خوف کرتا ہوں کہ اسی مجاہدہ میں اسیر نہ جاؤں۔ اور نیز اس میں اشارت سے ثبوت ہو کہ ولی کے نفس کو شیطان غرہ دلاتا ہے کہ شہوات کے ساتھ اس پر غالب آوے گا پھر جب دیکھا کہ وہ اپنے پروردگار سے ہر دم استعانت مانگتا ہے اور انفاس محبت کے تیر ہر دم شیطان و نفس کو جلائے دیتے ہیں تو غور و چھوڑ بھاگتا اور نفس کو اُس کے پنجہ میں ضیق و مجاہدہ کے ساتھ مقید چھوڑ جاتا ہے واضح ہو کہ اس آیت میں حق تعالیٰ نے آگاہ فرمادیا ہے کہ احکام و ملکوت جو اس عالم میں ظاہر ہوتے ہیں ان میں سے جس قدر شیطان کو نظر آتے ہیں آدمی ان کو نہیں دیکھ سکتا۔ اور بات یہ ہے کہ اُس نے اس عالم سے پہلے عجائب ملکوت دیکھے ہیں اور مومنین کے انوار بھی اس کو اللہ تعالیٰ دکھلاتا ہے تاکہ حسرت و لعنت میں غور ہو اور قولہ انی اخاف اللہ۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ میں اللہ تعالیٰ کے عذاب سے خوفناک ہوں اور یہ بات اس نے ایسے وقت کی جب عذاب الہی آنکھوں دیکھ لیا پس اسکو کچھ نافع نہیں رہا۔ مگر جہم کہتا ہے کہ یہاں یہ سوال تھا کہ شیطان جب اللہ تعالیٰ سے خائف ہوا تو یہ ایمان ہے پس شیخ نے جواب دیا کہ ایمان تو تصدیق بالغیب ہے اور آنکھوں دیکھنے کے بعد ماننا کچھ ایمان نہیں چنانچہ ہر کافر مرتد و اسلام کی حقیقت دیکھ لیتا ہے مگر کچھ فائدہ نہیں ہوتا اور یہی ایمان الباس کہلاتا ہے ایسی ہی شیطان نے عذاب دیکھ کر یہ اقرار کیا تو کیا فائدہ ہو پھر لکھا کہ اگر شیطان میں خوف الہی کا تحقق ہوتا یعنی خوف الہی ہوتا تو ایک دم بھی وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرتا۔ واسطی رحمت اللہ نے کہا کہ گناہوں کا چھوڑنا کئی طرح پر ہوتا ہے از انجملہ یہ ہے کہ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ سے حیا کر کے چھوڑا جیسے حضرت یحییٰ علیہ السلام نے زلیخا کے لوٹ سے دامن پاک رکھا اور از انجملہ یہ ہے کہ خوف عذاب سے چھوڑا جیسے شیطان نے بخوف ہلاک اس مقام پر کفار کا ساتھ چھوڑا پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت حق سبحانہ تعالیٰ پر توکل چھوڑنے والوں اور اپنی قوت و اسباب ظاہری پر اعتماد رکھنے والوں کا حال منسرایا بقولہ۔

اِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هُوَ كَذِبُهُمْ وَمَنْ يَبْتَغِ

جب کہنے لگے منافق اور جن کے دلوں میں اور جن کے دلوں میں

آزار ہے یہ لوگ غرور میں لپے دیں پھر بعد جو کوئی جھوٹا ہے

نہر عون والوں کا اور جو ان سے پہلے تھے جھٹلا میں باتیں اپنے رب کی پھر کیا دیا ہم نے انکو ان کے گناہوں پر اور

وَلَوْ تَرَىٰ - اسے ولو تری کیونکہ حرف لومضارع پر داخل ہوتا ہے تو حرف ان کے برعکس اسکو ماضی کے معنی میں کر دیتا ہے اور خطاب آنحضرت صلعم کو ہے اسے ولو تری یا محمد۔ اذیتونی الذین کفرو والملائكة حروف اذ طرف ہو فعل تری کا اور اسکا مفعول عندون ہو اور تونی بیار تحتیہ جہود کی قرأت ہے اور ملائکہ اس کا فاعل ہو اور اسی پر دلالت کرتی ہے قرأت ابن عامر کہ تونی بتار فتانہ پڑھا ہو اور یہ حال واقعہ بدر کا ہے یعنی ولو تری یا محمد الکفرة او حاتم بدر اذ کانت الملائكة تتونی الکفرة۔ یضربون وجوههم وادبارهم۔ اذ بآرہم یہ جملہ الذین کفرو اسے حال ہو اور وجہ سے مراد پھرے اور ادبار سے مراد مقابلہ میں بطریق کنا چسپاں سعید بن جبیر وغیرہ سے مروی ہے۔ یا پشت مراد ہن اور بیضاوی نے کہا کہ شاید یہ ضرب کی تعیم ہو یعنی جھوٹا مارتے تھے خواہ اگلا جسم ہو یا پچھلا۔ اور بعض نے کہا کہ جب مشرکین مسلمانوں کی طرف متوجہ ہو کر بڑے تو ملائکہ نے ان کے وجہ یعنی چہروں کو مارا اور جب پیچھے پھیر کر بھاگے تو ان کے پیچھے سے مارا۔ واذ یقولون انا انحرنا اب انحرنا یہ جملہ یضربون پر بتقدیر قول عطفت ہول یقولون واذ یقولون۔ اور یہ بطریق تنکیم کے عذاب آخرت کے کافروں کو بشارت تھی اور بعض نے کہا کہ ان کے پاس آگ کے گزرتے تھے کہ جب بارتے تھے تو آگ کی لپٹ اٹھتی تھی اور جواب لومضروف ہوتا کہ امر ہولناک دلالت کرے۔ والحاصل بعانیت یا محمد حال تونی الملائكة اذ الکفار یضربون وجہہم وادبارہم ویقولون انا انحرنا عذاب الحرق لمرأیت امرًا بالانظیعا۔ یعنی اگر معائنہ کرتا تو اسے محمد ملائکہ کے کافروں کی روحوں کو وفات دینے کا حال جبکہ ملائکہ ان کے چہروں اور مقعدوں کو مارتے اور یہ کہتے تھے کہ بلائیل العذاب کھو تو البتہ تو ایک بڑا ہولناک بہت خراب حال و گھیت۔ اگر کہا جائے کہ بدر میں کافروں کے مارے جانے کے وقت آنحضرت صلعم وہیں موجود تھے تو جواب یہ ہے کہ جو امر آدمی کی نظر سے پوشیدہ کیا گیا ہے وہ آدمی کو نظر نہیں آتا اگرچہ وہاں حاضر ہو اور حالت وفات بھی انہیں امور مخفیہ میں سے ہے۔ قال حافظ ابن کثیر یہ سیاق اگرچہ بدر کے روز کافروں کی روح نکالے جانے کے حال میں ہو دیکھیں یہی حال ہر کافر کا ہوتے ہیں ہوتا ہو اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے اس کو اہل بدر سے مخصوص نہیں کیا اور سورہ انعام میں قولہ تعالیٰ ولوتری اذا المحرمون فی غمرات الموت والملائكة باسطوا یدہم اخرجوا انفسکم الایہ۔ پہلے گزرجا ہو حدیث برابر بن عازب میں بھی آیا ہو کہ کافر کی موت کے وقت ہتھیاں کھلتی ہیں ملائکہ اگر اس کی روح سے کہتے ہیں کہ نکل اے نفس خبیثہ سموم و حیم وعذاب النار کی طرف یعنی غضب الہی اور عذاب الہی کی بشارت اسکو سناتے ہیں اور وہ نہایت خوفناک ہو کر بدن میں مچپتی پھرتی ہے چنانچہ پوری حدیث سابق میں گزرجا کی فت ذکر ذلک بما قد مات ایدیکم اے ذلک التعذیب بسبب ما قد مات ایدیکم۔ یہ عذاب یا جانا بسبب ان بلائیل کے ہر جن کو تمھارے ہاتھوں نے بھیج رکھا ہے اور مراد یہ کہ تم نے وہ بد اعمالیاں کیں خواہ ہاتھ سے یا زبان وغیرہ سے لیکن فقط ہاتھوں سے اسکی تعبیر سنیے ہو کہ اکثر کام ہاتھ ہی سے ہوتے ہیں یعنی یہ عذاب تمھارے کفر و شرک کا بدلہ ہو۔ وَاِنَّ اللہَ لَیْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِید۔ ظلام صیغہ مبالغہ ہو اور لفظ عبید کے لحاظ سے جو جمع عبد ہو صیغہ مبالغہ یعنی تیکڑا یا یعنی جس کثرت سے بندہ ہیں۔

ان کے لحاظ سے ظلم کی کثرت ہوتی اگر ظالم ہوتا انداز اس کی نفی کی تو معنی یہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے کسی کے واسطے ظالم نہیں ہے پس اب یہ وہم وار و ہتین ہوتا کہ ظالم صیغہ مبالغہ کی نفی سے بلا مبالغہ یعنی ظالم کی نفی لازم نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ ظالم بھی نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ ظالم صیغہ نسبت ہے یعنی ذی ظلم پس معنی یہ ہوئے کہ ظالم والا نہیں ہے پس وہم مذکور دفع ہو گیا۔ مترجم کہتا ہے کہ وہم مذکور اس بنا پر ہے کہ ظالم و ظلام میں بحسب معنی تفاوت ہے اور صفات الہی میں نقص و تفسیر نہیں وہ بعد کمال قیوم و بے زوال ہیں پس وہاں نفی صفت ہے صیغہ مبالغہ وغیر مبالغہ واحد و انداز ظالم کی نفی سے ظالم کی نفی ظاہر انداز وہم ہی پر بنائے فاسد ہے فافہم کذا اب ال فرعون اے داب ہو لا کہ اب آل فرعون۔ داب لغت میں کسی کام پر پیشگی کرنے کو کہتے ہیں چنانچہ بولتے ہیں کہ فلان داب فی کذا اے وادوم علیہ یعنی اس کام پر اس نے مداومت کمری ہے پھر عادت کو داب سواسطے کہنے لگے کہ انسان اکثر اپنی عادت پر جمار ہوتا ہے پس معنی یہ کہ عادت ان لوگوں کی رسول کو جھجھکانے اور شرک پر پڑ کرے میں مانند ہر عادت آل فرعون یعنی فرعون و اسکے تابعین کے۔ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ اور عادت ان لوگوں کی جو ان سے پہلے تھے۔ کَفَرُوا بِالْبَیِّنَاتِ اللّٰہِ کفر کیا انھوں نے آیات الہی سے یعنی اپنے کفر پر جبرے رہے۔ فَآخَذَ اللّٰہُ مِنْ نُّفُسِهِمْ پس گرفتار کر لیا ان کو اللہ تعالیٰ نے عذاب میں بہ سبب ان کے گناہوں کے یعنی بسبب ان گناہوں کے جو ان کے کفر پر مشرب ہوئے جیسے ان مشرکین قریش کو عذاب و زبد میں پکڑا اگرچہ ابھی تک بالکل نیست کرنے کے عذاب میں ماخوذ نہیں ہوئے بلکہ بطریق عبرت عذاب پا گیا ہے اور آئندہ اگر راہ پر نہ آئے تو فرعونوں کی طرح نیستی کے عذاب میں ماخوذ ہوں گے۔ اِنَّ اللّٰہَ قَوِیُّمٌ مُّثَلِّدُ الْعِقَابِ اللہ تعالیٰ قوی ہو یعنی جو چاہے وہ کرے اور سخت عذاب دینے والا ہے پس کافروں کو چاہیے کہ اپنے خالق منعم کی عبادت اور فرمانبرداری سے غافل نہ ہوں کیونکہ شرک کفر ہے بڑا کفر ان نعمت ہے۔ ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰہَ اے ذٰلک التعذیب بسبب ان اللہ کافروں کو یہ عذاب دیا جانا بسبب اسکے ہو کہ اللہ تعالیٰ۔ لَمْ یَكُ مَغْفِرًا لِّغَیْثِ النِّعْمَةِ اَنْعَمَ عَلٰی قَوْمٍ نہیں بدلتا کسی نعمت کو جو کسی قوم پر انعام فرمائے یعنی اس نعمت کو عذاب نہیں بدلتا۔ یَحْتٰی یَغْفِرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ۔ یہاں تک کہ وہی لوگ بدل ڈالیں وہ چیز جو ان کے نفس میں ہے یعنی نعمت کو شکر کے عوض کفر سے بدل ڈالیں جیسے کفار مکہ کو بھوک سے سیری اور خوف سے امن دیا تھا لَمَّا قَالَ تَبٰی اَطْعَمْتُمْ مِنْ جوع و امنہم من خوف اور آنحضرت صلعم کو انکی طرف بھیجا اور اخلاق حمیدہ و عدل ایمان پسندیدہ لکھ دینا چاہا اور یہ بہت بڑی نعمت تھی مگر انھوں نے بجائے شکر کے اس سے کفر کیا بلکہ راہ الہی سے لوگوں کو روکا اور مومنوں کو اذیت دی اور ان سے قتال کیا اور آیات الہی کو جھوٹھلایا اور ان کو ٹھٹھے میں اڑایا اور پروردگار تعالیٰ سے منہ موڑ کر افعال ذمیرہ پر پڑنے کی اور بتوں کے آگے سر جھکایا۔ وَاَنَّ اللّٰہَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ یعنی اللہ تعالیٰ ان کی زبانی باتوں کو سننے والا اور انکے فعلوں کا جاننے والا ہے پس یحییٰ کی حرکتوں پر ان کو سزا دی۔ اگر کہا جائے کہ قولہ ذٰلک بان اللہ کیلئے ایک سبب عذر ہے اور وہ ہر حال میں صادق ہے اگرچہ وہ لوگ تفسیر نہ دین پس موجب عذاب ہوگا تو بیضاوی نے یہ جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جو ان پر انعام کیا اس کا تفسیر نہ کرنا سبب نہیں ہے بلکہ عرف میں جو اس سے مراد ہوتا ہے وہ مقصود ہے یعنی عادت الہی اس طرح جاری ہے کہ بندے جب اپنے حال کو متغیر کریں تو اللہ تعالیٰ انعام کو متغیر فرماتا ہے بلکہ اصل میں کمین تھا بطریق تخفیف کے تو ان حذوف ہو گیا کیونکہ وہ مشابہ بحروف لیسہ ہے۔ کذا اب ال فرعون وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ کَذٰلِكَ لَوْ اٰیٰتِ رَبِّهِمْ ان مشرکوں کی عادت مشابہ ہر عادت آل فرعون

اور ان سے اگلوں کے کہ انھوں نے اپنے پروردگار کی آیات کو جھوٹا دیا یعنی اپنے نفس کے احوال کو شکر سے کفر کی طرف بدل دیا
فَاَهْلَكَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِمْ پس ان کے گناہوں کے عوض ہم نے ان کو ہلاک کیا چنانچہ بعض قوم کا طبقہ لوٹ دیا
 اور بعض کو طوفان سے ڈبوایا اور بعض کو ہوا سے تباہ کیا اور بعض کی صورتیں مٹا دیں اور بندہ سوزنا وین۔ **وَآخِرُ قَضَائِ خَيْرُ عَمَلٍ**
 اور فرعون اور اس کے تابعین کو پانی میں غرق کر کے جہنم کی آگ میں پہنچایا ایسے ہی کفار قریش سے نعمت چھین کر انصار مدینہ کو عطا
 فرمائی اور انھیں چند ضعیف کے ہاتھوں زبردست مغرور قوم قریش کو عذاب بدر چکھایا۔ **وَكُلُّ كَانٍ اَظْلَمُ مِنْ لَوْ**
الْاُمِّ الْمَذْكُورَةِ کانوا ظالمین علی انفسهم بالاضلال والاضلال ولم یظلمهم ربهم الکبیر المتعال یعنی جن اُستوں کا ذکر ہوا ہر ایک اپنی جالون
 پر خود ظلم کر رہا ہے تھے کہ آپ گمراہ ہوتے اور دوسروں کو بہکا دیتے اور دگتے تھے ورنہ ان کے پروردگار تعالیٰ شانہ نے
 ان پر کچھ ظلم نہیں کیا۔ ابوذر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلم سے روایت کی کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ اے بندو میں نے
 ظلم کرنا اپنے اوپر حرام فرمایا اور تمھارے درمیان بھی حرام کر دیا پس تم آپس میں کچھ ظلم مت کرو اے بندو یہ تو تمھارے ہی اعمال ہیں کہ
 تمھارے ہی واسطے میں ان کو اجھار کرنا ہوں پس جو کوئی بھلائی پاوے اس پر واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے
 اور جس کو برائی پہنچے وہ اپنے آپ ہی کو ملامت کرے یعنی یہ اس کی بد اعمالیوں کا نتیجہ ہے و الحدیث فی صحیح مسلم و فی
 العرائس قولہ تعالیٰ ذلک بان اللہ لم یکفر نعمتہ عن اللہ تعالیٰ نے اس قوم کے مقام امتحان سے خبر دی کہ ان کو بلند مقام
 دکھلائے اور بعض تک پہنچایا مگر حقائق سے آگاہ نہ فرمایا اور نہ ان کو شکر کی تلقین دی بلکہ تھوڑی مدت اس حال میں
 انکو کھڑکھڑاتے ہوئے اس درج کے تھوڑا تھوڑا ان کو خوب محروم کیا پس نفس کے دھوکے میں مغرور ہی مغرور رہ گئے اور یہ ان
 لوگوں کا حال ہے جو مشیت ازلی کے موافق درجہ معرفت سے محروم قرار پاتے ہیں جیسے بلیغ با عور و جیسا دا بلیغ غیرہ
 اور رہے وہ بندے جوازل میں انوار ولایت سے محض فضل کے ساتھ مخصوص ہو چکے ہیں وہ ظاہری ذمائم اخلاق سے چھڑے
 ملتے ہیں اور آخر میں عنایت ایزدی ان کی دستگیری کر کے مقام ہدایت پر لاتی ہے جعفر صادق نے فرمایا کہ جتنا تک
 بندہ اپنے اوپر نعمت الہی کو پہچانتا اور اس کا شکر ادا کرتا ہے تب تک اللہ تعالیٰ اس سے اپنی نعمت الگ نہیں فرماتا یا تاک کہ جب نعمت کو نہیں
 پہچانتا اور اس پر شکر نہیں کرتا تو سوقت اس لٹ ہو جاتا ہے کہ اس نعمت جدا کر دیا جائے پھر اللہ تعالیٰ اسے شکر میں بدر قوم کا حال و حکم بیان فرمایا بقولہ
اِنَّ شَرَّ الدِّينِ وَآبِ عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِي كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِيْنَ عَاهَدَتْ

بدر سب جانداروں میں اللہ کے یہاں وہ ہیں جو شکر ہوئے پھر وہ نہیں مانتے جسے تو نے اقرار لیا ہے

مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْفُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ۝ فَاِمَّا تَشْتَفِيَهُمْ

اور میں پھر وہ توڑتے ہیں اپنا اقرار ہر بار اور ڈیٹ نہیں رکھتے سو اگر کبھی تو پاوے انکو

فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَدْكُرُونَ ۝ وَاِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ

لڑائی میں تو ایسی سزا دے کہ دیکھ کر بھاگیں انکے پیچھے شاید وہ عبرت پکڑ لیں اور اگر تجھکو ڈر ہو ایک قوم کی

خِيَانَةٍ فَاَنْذِرْ لَهُم مِّنْ عَذَابِ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ۝

دغا کا تو جواب دے ان کو برابر کے برابر اللہ کو خوش نہیں آتے دغا باز

۳۲

اِنَّ شَرَّ الدِّينِ وَابَعِدَهُ عَنِ الدِّينِ كُفْرٌ وَادْبَاجٌ وَهُوَ جَانِدُ حَزْرَيْنِ بِرَحْمَتِهِ الْإِنْسَانُ بِحَسْبِ شَأْنِهِ كُفْرٌ وَادْبَاجٌ
 بمعنی اصر و اعلیٰ الکفر یعنی دواب میں سب سے بدتر اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ لوگ ہیں جو کفر پر اڑے ہیں۔ فَهَمْ كَالْكَافِرِينَ
 پس یہ ایمان نہ لاوینگے یعنی اُن سے ایمان کی توقع نہ کیجائے۔ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ فِي تَرْغِيبِ الْعَالَمِينَ قَوْمٌ خَاصٌّ كَإِيمَانِ هَلْ هُوَ كُفْرٌ
 کی جبلت پر مخلوق ہوئے ہیں پس یہ ایمان نہ لاوینگے۔ فار واسطے عطف کے ہے اور اس تنبیہ کے ہے کہ معطوف علیہ کا تحقق مستدعی تحقق معطوف
 ہے یعنی ایمان نہ لانے پر وہ شر الدواب ہونگے۔ وَقَالَ الْبُزْجَانِيُّ فِي تَرْغِيبِ الْعَالَمِينَ قَوْمٌ خَاصٌّ كَإِيمَانِ هَلْ هُوَ كُفْرٌ
 اُن کو اس سے نہیں پھیر سکتی پس بطور مجملہ معترضہ کے یہ حکم فرمایا کہ وہ ایمان نہ لاوینگے اور کفر و اصر عطف نہیں ہے کہ صلہ میں داخل ہو جائے
 جس میں بالفعل کوئی حکم نہیں ہے۔ ان لوگوں کو شر الناس نہیں بلکہ شر الدواب قرار دینے میں اشارہ ہے کہ جنس انسانیت سے نکل کر
 جانوروں کی طبیعت میں داخل ہو کر اُن سے بھی بدتر ہوئے کیونکہ باوجود عقل کے متوجہ شہوات ہوئے بخلاف بے عقل جانوروں کے۔ پھر
 الَّذِينَ سَابَقُوا سَلَمَةَ بَدَلًا فَمَا يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبٌ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ لَمَّا كَانُوا فِي يَدَيْهِمْ أَنْ يَدْخُلُوا فِي الْغِيَابِ وَأَخَذُوا بِالْعَهْدِ وَأَعْتَدْنَا لَكَ
 قَوْمًا نَهْمُ مِنْهُمْ مِّنْ صُلَاحٍ كُلِّ لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ كَذِبًا بَعْدَ مَا عَاهَدُوا لَكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ اور آثار میں مروی ہے کہ یہ آیت یہود و قرظہ کے حق
 میں نازل ہوئی جسے آنحضرت صلعم نے معاہدہ کیا تھا کہ ہمارے مقابلہ میں مشرکین کی مدد نہ کریں مگر انھوں نے بدر کے روز ہتھیار سے
 مشرکوں کی مدد کی پھر کہنے لگے کہ ہم بھول گئے تھے پھر غزوہ خندق میں دوبارہ عہد توڑا اور مشرکین کی مدد کی بلکہ کعب بن الاشرف نے مکہ
 جاکر قریش سے قسم کے ساتھ عہد باندھا اور اُنکی خاطر سے اُن کے بتوں کو سجدہ کیا اور گواہی دی کہ مسلمانوں کی نسبت تم راہ راست
 پر ہو با جملہ مکر انھوں نے عہد شکنی کی چنانچہ فرمایا۔ لَمْ يَقْضُوا عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَكْرٍ وَكَانُوا يُكْذِبُونَ
 معاہدہ کی بارہوں میں سے ہر بار توڑتے ہیں۔ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ۔ اور بے کچھ بھی تقویٰ نہیں رکھتے یعنی غدر کرنے میں لگتے
 سے نہیں ڈرتے یا اُن کو یہ خوف نہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں مومنوں کو فتح و نصرت عطا فرماوے گا۔ قَالَ الْخَطِيبُ ان يَهُودَ كُفْرًا وَادْبَاجًا
 فرمایا کہ انسان میں کافر بدترین اور کافروں میں سے اصر و ہٹ کر نیوالے بدتر ہیں اور اصر و ادب و ان میں سے عہد توڑنے والے بدتر
 ہیں پھر ان لوگوں کے حق میں حکم دیا بقولہ فَاَقَاتِلْهُمْ فِي دَرَجَاتِهِمْ اِذَا لَقُواهُمْ فَاِذَا لَقُواهُمْ فَاَقَاتِلْهُمْ اِنَّمَا اَصْلُكُمْ اِنَّمَا
 ہے پس ان شرطیہ کالون مازائدہ میں ادغام ہوا و تشقنہم لے تجدن ہوا یعنی تو اُن کو پاجا دے اور اُن پر منظور منصوص ہو فی الحرب
 یعنی لڑائی میں تشرید یعنی تفریق باضطراب یعنی مضطرب کر کے متفرق و پارہ پارہ کرنا و قولہ من خلفہم اے المحاربین الذین کیونون خلفہم یعنی
 ایسے لڑنے والے جو ان لوگوں کے بعد پائے جاوین۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ضَلَّ شِعْرُهُمْ فَمِنْهُمْ مَنْ خَلَفَهُمْ فِي كُلِّ مَكْرٍ وَكَانُوا يُكْذِبُونَ
 ساتھ تنکیل و عقوبت کہ ان لوگوں کو جو اُن کے بعد ہونے والے ہوں اور یہی حسن بصری و سدی و ضحاک و غیر ہم سے مروی ہے و معنی
 آیت یہ کہ اگر تو لڑائی میں ان لوگوں پر ظفر و قابو پاوے تو ان کو قتل عذاب کرنے میں اچھی سختی کرتا کہ ان کے سودا گیر عرب غیرہ کو عبرت
 و خوف ہو کہ پھر کوئی اللہ تعالیٰ کو درمیان دیکر اس طرح عہد شکنی و غدر نہ کرے اور ان کا حال اور ان کے لئے عبرت ہو جاوے۔ لَعْنَةُ اللَّهِ
 بَنِي كُفْرًا وَادْبَاجًا بِحَسْبِ شَأْنِهِ الْإِنْسَانُ بِحَسْبِ شَأْنِهِ الْإِنْسَانُ بِحَسْبِ شَأْنِهِ الْإِنْسَانُ بِحَسْبِ شَأْنِهِ الْإِنْسَانُ بِحَسْبِ شَأْنِهِ
 نصیحت کیڑیں۔ قَالَ السَّيِّدِيُّ جَانِدُ حَزْرَيْنِ كَرِهِي تَوَهَّجًا سَاحَةً يَحْيَا بِهَا جَانِدُ حَزْرَيْنِ كَرِهِي تَوَهَّجًا سَاحَةً يَحْيَا بِهَا جَانِدُ حَزْرَيْنِ
 پھر اللہ تعالیٰ نے عموماً ان لوگوں کا حکم جن کی طرف سے ظہور علامات کی ہے و عہد میں خیانت کا خوف پایا جاوے بیان فرمایا بقولہ

وَأَمَّا خُنَافٌ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ أَوْ أَرَادُوا نَكَاحًا فَهُمْ هُنَا أَوْلَىٰ ۚ وَإِنْ كَانَ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كُنْتُمْ عَاهِدُوا مِنْكُمْ فَهُمْ يَنْتَهِونَ عَنْ الْقِتَالِ ۚ وَإِنْ جَاءَ مِنْهُمْ عَاهِدٌ مِنْكُمْ فَتَقَبَّلُوهُ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۚ

خباہت کرنا چاہتے ہیں یعنی ایسے آثار و علامات پائے جا دیں جن سے ان کی طرف سے عہد شکنی کا خوف ہو۔ فَانْتَبِهْ إِلَيْهِمْ ۚ
 کھلی سسکو آئے تو پھینک مارا گئے عہد کو ان کی طرف بحال سوار۔ بند پھینک دینا اور یہاں آگاہ کرنا مراد ہے کہ اس کے واسطے کوئی
 عہد نہیں ہو پس ان کے عہد کو ایسی چیز سے مشبہ کیا جو بے غنہی کی وجہ سے پھینک دینا جاتی ہے پھر بطریق استعارہ تجلیلیہ کے اسکے واسطے
 پھینکنا لازم کیا اور اس کا مفعول محذوف ہو یعنی فانبذ عہد ہم الیہم۔ اور قولہ علی سوار حال ہے سوار یعنی عدل کو بھی جسے وسط ہوتا ہو پس قلم
 علی سوار اسے مستویا انت و ہم فی العلم بقض العہد ان تعلیم ہر کلمہ تمہوک بالعدل حال نکہ ان کا عہد ان کی طرف پھینک دے اس حال
 سے کہ عہد ٹوٹنے میں تیرا اور ان کا علم مساوی ہو یا میں طور کہ تو ان کو عہد توڑنے سے آگاہ کر دے تاکہ تجھ کو عہد کے ساتھ قہمت
 نہ لگا دیں اور بعض نے کہا کہ علی سوار کے یہ معنی کہ ادنیٰ و اعلیٰ سب برابر جان جا دیں تاکہ کسی کو قہمت عہد کا موقع نہ ملے۔ اِنَّ اللہَ
 کَاسَیِّئَاتٍ لِّخَاسِرِیْنَ یہ عہد بند عہد علی سوار کے تعلیل ہے یعنی حکم سابق اسوہ سے کہ اللہ تعالیٰ خباہت کرنے والوں کو مطلقاً دوست
 نہیں رکھتا پس عہد میں خباہت و عہد کرنا والوں کو بھی عذاب فرما دے گا۔ امام احمد نے سلیم بن عامر سے روایت کی کہ امیر معاویہ
 ملک روم میں جاتے اور ان سے درویشوں سے ایک مدت کے واسطے معاہدہ تھا پھر جب مدت گزرنے کو آئی تو چاہا کہ ان کو نزدیکی
 ہو ورنہ تاکہ مدت گزرتے ہی ان پر حملہ آور ہوں کہ ناگاہ گھوڑے پر ایک شخص سوار دیون کہہ ہوا یا کہ اللہ اکبر اللہ اکبر و فاکر و غدر نہ کرو
 کیونکہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جس سے کسی قوم کے ساتھ معاہدہ ہو وہ نہ اس کی گرہ کھوے نہ باندھے ہاتھ نہ مدت گزر جاوے
 یا علی سوار بند عہد کرے پس یہ خبر معاویہ کو پہنچی تو وہ لوٹ آئے اور دیکھا تو یہ سوار حضرت عمرو بن عبسہ تھے و قد رواہ ابو داؤد و ترمذی
 و ابن حبان و الترمذی و قال حسن صحیح۔ سلمان فارسی سے روایت ہے کہ وہ لشکر اسلام کے ساتھ ایک قلعہ تک پہنچے پھر اپنے
 ساتھیوں سے کہا کہ مجھے پھوڑ دو میں ان لوگوں کو اس طرح بلاؤں جیسے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت فرماتے دیکھا ہے پھر
 قلعہ کے پتے جا کر مجھ سے فرمایا کہ میں تمہیں میں کا ایک شخص ہوں کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے اسلام کی ہدایت دی پس اگر تم اسلام
 لاؤ تو جو ہمارے واسطے ہر وہی تھا لے لے اور جو ہم پر ہر وہی تم پر ہو گا اور اگر اس سے انکار کرتے ہو تو ذلت کے ساتھ جزیہ و دینی معاہدہ
 کرو اور اگر تم انکار کرو تو ہم تمہارا عہد تمہاری طرف پھینک دیں یعنی تم کو آگاہ کر دینگے اور اچانک عہد و خباہت نہ کریں گے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ
 خباہت کرنا والوں سے راضی نہیں ہے۔ پس تین روز تک یہی کیا پھر چوتھے روز صبح کو لشکر اسلام سوار ہوا اور اللہ تعالیٰ مدد سے
 وہ شہر فتح کر لیا۔ رواہ احمد۔ امام رازی نے کہیں لکھا کہ اس آیت کریمہ کا حاصل یہ ہے کہ جو قوم عہد شکنی کرے اس کو بُری طرح
 قتل کرنے کا حکم دیا اور جس کی طرف سے عہد شکنی کا گمان ہو اس کو اچھی طرح آگاہ کر دے کہ آج سے تمہارا کچھ عہد ہمارے پاس نہیں ہے
 اہل علم نے فرمایا کہ امام المسلمین نے جن مشرکوں سے عہد باندھا ہے اگر کسی کی طرف سے عہد شکنی کے آثار ظاہر ہوں تو وہ
 حال سے خالی نہیں یا تو ظاہر ہونا احتمالی ہو گا یا قطعی ہو گا پس اگر احتمال ہو تو عہد توڑنے سے ان کو آگاہ کر دینا واجب ہے چنانچہ قرطبی
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عدم اعانت مشرکین کا عہد کیا پھر مشرکوں کی درخواست مدد کو منظور کیا جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی
 طرف سے غدر کا خوف ہوا پس اسی صورت میں نبی علی السواء واجب ہو۔ اور اگر نقص عہد قطعی ظاہر ہو تو نبی عہد کی حاجت نہیں
 چنانچہ مشرکین نے خراہ کے قتل کرنے میں بنو بکر کی مدد کی حالانکہ بنو خزاعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمی تھے پس آپ نے

نہیں کیا بلکہ لشکر لیکر تھپڑ چھائی کی انتہی لخصاً پھر جب اللہ تعالیٰ نے عہد توڑنے والوں کا حال و حکم اور جن کی طرف سے آثار
عہد شکنی ظاہر ہوں ان کا حکم بیان فرمادیا تو اس کے بعد روز بدر وغیرہ سے چھوٹ بھاگنے والے کافروں کا حال جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی ایذا دہی میں بڑھ چلے تھے بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا وَإِنَّهُمْ لَیَحْزُنُونَ ۝ وَأَعِدُّوا لَهُمْ

مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطٍ أَخْلِلْ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ
اور یہ ہیں جو پہلے کفر کیا اور ان کے دل میں غم ہے اور وہ تھکا نہ سکیں گے اور سرانجام کروا لگی ہوائی کیلئے

وَالْآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَقْلُوبُهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُ هُمْ وَمَا تَسْأَلُونَ مِنْ شَيْءٍ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ لَوْ أَنَّ اللَّهَ يَلْوِكُمْ وَانَّهُ لَظَالِمٌ

اللہ تعالیٰ راہ میں پلوتا لے گا تم کو اور تمہارا حق نہ رہے گا

مفسر نے اختیار کیا کہ نزول آیت ان لوگوں کے حق میں ہو جو جنگ بدر میں بھاگ بچے تھے یعنی باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا میں
رہے پھر بچ گئے تو اس آیت سے تسلی دیدی کہ بچ نہیں سکتے اور ان کافروں کو بھی تنبیہ ہو۔ اور بیضاوی نے اس کو کلام سابق
مربوط تصور کیا چنانچہ کہا کہ کلام سابق میں عہد توڑنے کا اعلام کرنے و دشمن کو ہوشیار کرنے میں جو عذر رہا شاید اس کے دفع کرنے
کیلئے اسکا نزول ہوا بدین معنی کہ کافر خواہ غافل ہوں یا بیدار ہو جاؤ وہ بہر حال قبضہ قدرت میں مقہورین مشیت الہی جاری ہونے
سے کچھ بھی مانع نہیں ہو سکتے چنانچہ فرمایا۔ وَالَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو مت خیال کر کافروں کو کہ
سہقت کر گئے یعنی چھوٹ بچے پہلے ہم کو ان پر قدرت نہیں ہے بلکہ ہر حال میں وہ ہمارے قبضہ قدرت میں ہیں مانند قولہ تعالیٰ ام حسب
الذین یملون السیئات ان یسبقونا سار ما یحکمون یعنی بدکار لوگ کیا یہ گمان باندھتے ہیں کہ ہم سے سہقت لے گئے یعنی ہماری گرفت
سے بچ رہے یہ ہرگز نہیں ہو سکتے بہت برا حکم لگاتے ہیں یعنی بڑا گمان و خیال باندھتے ہیں۔ یہ تفسیر بنا برآں کہ تمہیں بصدفہ خطاب بتا رہا
فوقہ ہو جیسا کہ تمہاری قراۃ ہو۔ اگر کہا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کامل لایمان رسولوں کے سردار تمام مخلوق سے افضل اور سب سے
زیادہ اللہ تعالیٰ کی صفات کے عارف تھے پھر آپ کیونکر یہ گمان کرتے تو جواب یہ ہے کہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو درحقیقت انہی کافروں
کو تنبیہ ہے کہ تم یہ گمان مت کھو بلکہ ایمان لاؤ اور نیک کام کرو ورنہ قبضہ قدرت میں جو وقت مشیت ہوگی گرفتار ہو کر عذاب پاؤ گے چنانچہ
قراۃ ابن عاصم و حمزہ و حفص کی ہمارے تھمیلے لایسین الذین کفروا۔ اسی پر دلالت کرتی ہے۔ اگرچہ مانند ابو حاتم لغوی وغیرہ ایک
جماعت علماء نے زعم کیا کہ لایسین بالیا پر صناعی لہجہ ہے لیکن موافق قول شیخ نحاس وغیرہ کے یہ زعم باطل ہے کیونکہ الذین اس کا
فاعل نہیں بلکہ فاعل ضمیر ہے جو من خلفہم کی طرف بحسب اللفظ راجع ہے پس لایسین کے دونوں مفعول موجود ہیں لے لایسین من خلفہم
الذین کفروا سبقتوا۔ اگرچہ قراۃ ہاتھ الفوقیہ زیادہ ظاہر ہے اور خجائی نے لکھا کہ زعمشری نے قراۃ بالیا بقیۃ کو ضعیف قرار دیا
اور دو وجہ سے رد کیا گیا اول آنکہ یہ قرأت سبعہ میں سے ہے اور دوم آنکہ تقدیر کلام یہ کہ لایسین ہو یا۔ لایسین قبیل المؤمنین

اور الرسول اور حاسب واحد۔ اور خلفہ۔ اور بعض نے کہا کہ فاعل اسکا الذین کفروا ہے۔ اور مفعول اول بقدرہ مجزوف ہے۔ لے لایسین
الذین کفروا انفسہم سابقین میں سے کچھ کفار جو کہ یہ تقدیر اظہر ہے اگرچہ بعض نحوی اپنے قواعد کی لکیر پیٹنے والے اس میں تاویل کریں اور
بعض نے کہا کہ ایقاع فعل جملہ قولہ **الذین کفروا** کے بعد ہے اور ظاہر یہ ہے کہ بنا برقرآنہم بالفتح سے بتقدیر لازم تعلیل
ما سبق ہے یعنی اہل کفر اپنے آپ کو سبقت کر لیا لہذا خیال کریں اس واسطے کہ دے عاجز نہیں کر سکتے اس شخص کو جو ان سے انتقام
لینا چاہے یا وہ اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے اور بتقدیر انہم بالکسر کے بھی یہی معنی ہیں غیر انہما کی تعلیل بطریق جماعت مستلزم ہے قال
البعیضاوی شاید اس آیت سے اس امر کا انزالہ کر دیا کہ مومنین وغیرہ حکم سابق میں یہ وہم کرتے کہ بد عہدی دنیا کی آفتابوں کو
سے ظاہر ہوں انکو بند عہد سے بیدار و ہوشیار کرنے میں انکو قوی کر دینا ہو گا پس وقت لازم آوے گی۔ حالانکہ تم بد عہدی
کے اہتمام کو اپنے سر سے لے لو اور کافر زادہ بیدار ہوں یا غافل ہوں وہ کسی حال میں عاجز نہیں کر سکتے بلکہ جو حکم تقدیر الہی انہیں جاری ہو گا
کہ ذلیل ہو کر جزیہ دینگے یا اسلام لائیں گے وہ ہر حال میں تمام ہو گا اور ظاہری امور تو تکالیف اتحافی ہیں ورنہ تمام مخلوق قبضہ قدرت میں مخر
وقہور ہے جو اللہ تعالیٰ کا حکم ہے وہ برابر جاری و ناچاران پر جاری ہوتا ہے اور مفسر جلال وغیرہ نے اختیار کیا کہ یہ آیت ان لوگوں
کے حق میں ہے جو واقعہ بدر میں کافروں میں سے بھاگ بچے تھے یعنی وہ لوگ اگرچہ اس واقعہ میں چھوٹ بچے لیکن تقدیر الہی انتقام
سے اپنے کو ستر گار نہ ٹھہرا کرین بلکہ جو مشیت الہی ہے انہیں واقع ہوگی پس دنیا میں قتل یا غدار ہوں گے اور عذاب آخرت میں گرفتار
ہوں گے اگر کفر ہی پر رہے۔ اس آیت میں آنحضرت صلیم کو تسلی ہے کہ آپ کے دشمن اور اللہ تعالیٰ سے کافر لوگ ضرور کفر کا کیفر پائیں گے
اور واقعہ بدر سے ان کا چھٹکارا مشیت ہی اور دے عاجز کرینا انہیں میں پھر واضح ہو کہ نصرت اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے
ہے لیکن بندہ اپنے امکان بھر کوشش کرنے میں مامور ہے تاکہ ان اعمال کا ثواب ملے ورنہ اللہ تعالیٰ چاہے تو سب کافر مومنین
ہو جاویں یا سب کے سب ہلاک ہو جاویں اور یہاں اسرار میں جن کے زبان پر لانے کی علامت اسخین کو اجازت نہیں پھر مترجم وغیرہ کس شمار
میں ہے بالجملہ نظر انتظام ظاہر مومنون کو سامان حرب مہیا کرنے کا حکم دیا بقولہ **وَأَعِدُّوا لَهُمْ أَعْدَادًا** کسی چیز کو حاجت
کے وقت کے لیے جمع کرنا اور ضمیر ہم بنظر سیاق کے عہد توڑنے والوں کی طرف ہو یعنی عہد توڑنے والوں کے لئے مہیا رکھو۔
مَا أَسْتَطِيعُ جس کی تم کو استطاعت حاصل ہو۔ یا ضمیر مطلقاً کافروں کے لئے ہے اور یہی ارجح ہے بحسب المعنی و کلام مابعد کے
یعنی کافروں پر جہاد کیلئے مہیا رکھو جو تمہیں استطاعت ہو **مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ** یہ ماموصولہ کا بیان ہے یعنی قوت
اور رباط الخیل سے۔ قوت ہر وہ چیز جس سے لڑائی میں تقویت ہو اس میں جملہ ہتھیار اور ان کے استعمال میں لانے کے طریقے بھی داخل
ہیں عقیقہ بن عامر سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلیم نے منبر پر فرمایا کہ آگاہ رہو کہ قوت تو تیر اندازی ہو اسکو تین مرتبہ فرمایا۔ کافی صحیحین
بعض نے کہا کہ قوت قلم و گدھ ہے۔ ابن عباس سے ہے کہ وہ تیر اندازی و تلوار و ہتھیار ہیں۔ عکرمہ و مجاہد سے ہے کہ قوت زر
گھوڑے ہیں جیسے رباط الخیل مادیان ہیں۔ ارجح یہ ہے کہ جہاد میں جن چیزوں سے تقویت حاصل ہو وہ سب اس حکم میں داخل ہیں
اور آنحضرت صلیم نے جو تیر اندازی سے تفسیر فرمائی تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے سوائے اور چیزیں ہوں پس مراد آنحضرت
صلیم کے کلام سے یہ ہے کہ اسوقت کے مناسب یہ امر بہ نسبت دیگر امور کے افضل تھا چنانچہ باب ۷ میں فرمایا کہ الحج عرفہ یعنی حج
قیام عرفات ہے کہ معنی آنکہ مقصود اس کن سے تمام ہے اور جیسے فرمایا کہ الندم توبہ یعنی ندامت ہونا توبہ ہو حالانکہ دیگر شرائط بھی توبہ میں

ہیں اگرچہ ندامت رکن اعظم ہے ایسا ہی یہاں بھی جموں کیا جاوے گا کہ تیر اندازی اسباب حرب قوت میں افضل ہے۔ باجملہ آیت کریمہ سے
 سامان حرب جمع کرنا اور تیر اندازی و تلوار گانا اور اس زمانہ میں بندوق لگانا اور گھوڑے کی سواری وغیرہ مسلمانوں پر واجب ہے لیکن
 بطریق فرض کفایہ ہے۔ و قولہ میں رباط انخیل۔ واضح ہو کہ رباطہ سرحد ملک اسلام پر جو کافروں کے ملک سے ملتی ہے وہاں مسلمانوں
 کے قیام کو کہتے ہیں اور مقام رباط ہی اور رباط انخیل پانچ سے اوپر جس قدر گھوڑے بمقابلہ دشمن کے باندھے جسامین ابن مجیر نے
 نے کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کافروں کے مقابلہ میں صغیر ہندی کے وقت زگھوڑوں کو پسند کرتے کیونکہ حملہ وغیرہ میں وہ اچھے
 ہوتے ہیں اور شجوں وغیرہ میں مادیان اچھی جانتے تھے کیونکہ ان کی نہناہٹ سے امن و خاموشی ہوتی ہے۔ بعض نے فرمایا
 کہ لفظ انخیل اسم عین ہے زرد مادہ و دونوں کو مثال ہے پس جہاد کی نیت سے جس کا رباط ہو یعنی گھوڑا یا گھوڑی جب کو باندھے ثواب
 پاوے گا۔ پھر جس نے قوت کی تفسیر میں کہا کہ ہر وہ چیز جس سے جہاد میں قوت ہو تو اس کے نزدیک قولہ میں رباط انخیل بطریق
 عطف ماضی بر عام ہے۔ وہو ظاہر۔ پھر تیر اندازی و گھوڑوں کو مہیا کرنے و کثرت ثواب ان افعال میں جو احادیث کثیرہ وارد ہیں الگ
 تصنیف میں جمع کرنے کے قابل ہیں چنانچہ ایک جماعت علماء نے مستقل رسالہ لکھا ہے۔ اکثر علماء کے نزدیک تیر اندازی بہ نسبت گھوڑی سواری
 کے افضل ہے۔ مگر ہم کتاب ہے کہ اس زمانہ میں بجائے تیر اندازی کے بندوق قرار دیجائے گی واللہ اعلم۔ امام مالک کے نزدیک گھوڑے
 کی سواری سیکھنا بہ نسبت تیر اندازی کے افضل ہے لیکن قول جہور ائمہ یہ ہے کہ چونکہ حدیث میں ہے کہ تیر اندازی سیکھو گھوڑے
 کی سواری سیکھو اور تمھارا تیر اندازی سیکھنا بہ نسبت سواری سیکھنے کے بہتر ہے۔ رواہ احمد و اہل السنن۔ اور حدیث میں ہے
 کہ گھوڑا ہر فجر کو دعا کرتا ہے کہ اے میرے پروردگار تو مجھے جس آدمی کے خیل میں کرے مجھے اُسکے نزدیک سے اہل و
 مال سے زیادہ محبوب کر دے۔ رواہ النسائی و احمد وغیرہما۔ اور صحیح حدیث میں ہے کہ انخیل معقود فی نواہیہا الخیر الیوم القیامہ
 الا جرو العظم۔ یعنی قیامت تک گھوڑوں کی پیشانی میں بھلائی اجر و غنیمت معقود ہے۔ مگر ہم کتاب ہے کہ جب غور سے دیکھو تو فرخندہ
 حال قوم گھوڑوں کی پرداخت کرتی ہے۔ پھر واضح ہو کہ بخاری وغیرہ میں آیت سے ابن عباسؓ کا استنباط یا بطریق منصوص
 یہ بھی مذکور ہے کہ بیت المال آراستہ بھرا ہوا رکھو۔ اور جاننا چاہیے کہ اسلام میں خلافت کے یہ معنی ہیں کہ نبوت کی اقتدار
 کرے اور اللہ تعالیٰ کے ملک میں سے جو آمدنی آوے وہ اقسام اموال کی راہ سے ایک لاکھ خزانہ میں جمع ہو اور ہر ایک کے
 مصرف کے موافق خرچ کی جاوے اور مصارف اُس کے حکم کتاب و سنت سے منصوص ہیں اور فقہ کی کتاب الزکوۃ میں مفصل مذکور
 ہیں پھر پہلا فساد یہ ہوا کہ مسلمانوں میں جو بادشاہ ہوئے انھوں نے تمام آمدنی اپنی ملک تصور کر کے بیجا عیش و آرام وغیرہ
 میں جس طرح چاہا برباد کرنا شروع کیا اور جو روغن و بیہیون کی کثرت سے تمام مال اڑا دیا پس یہ بڑا فساد پھیلادیا
 اللہ تعالیٰ سے اصلاح و استقامت کی دعا مانگتے ہیں اور تعالیٰ رحم فرما کر قبول کرے۔ حاصل آنکہ آیت کریمہ سے ثابت ہوا
 کہ مسلمانوں پر حکم ہے کہ لشکر فنون حرب سے آلات حرب کے ساتھ آراستہ و خزانہ معمور اور گھوڑے تیار رکھیں۔ تَوَهَّبُونَ
 بِمَعَدَّةِ اللَّهِ وَعَدُوِّكُمْ اَیْکُمْ قَرَاءَۃِ مِیْن تَرْمِیْہِمْ تَبَشِیْرُ الْاِہْدَاءِ اَنْبَا ب تَفْعِیْلِ سَبِّہِ اَدْرِ اَیْکُمْ قَرَاءَۃِ مِیْن اَزْرِیْبِہِ اَدْرِ
 معنی اس کے خوف لانا اور شاید تفعیل بقصد مباغتہ ہے۔ اور ضمیر بہ راجع بموصول ما استقطعتم۔ یا بجائز اعداء و مضموم اذاعندو ہے
 اور جملہ حال واقع ہے اور عدو اللہ وعدو کم سے مراد مشرکین مکہ وغیرہ ہیں یعنی یہ سامان مہیا کرو جو اللہ کے حکم اس سے اپنے دشمنوں کو

مجلسه خصوصی حضرت
گورده کے اشراف
داعی مدبر ترین
میں منافقوں کے لیے
حشاش نقاش
ہیں کہ لونوں کو
بین جانتا ہم
بجائے توین ام

کا حکم دیا اور سامان قتال کو قوت فرمایا اور یہ قوت آئیت ہے جس کو وہی بندہ عارف پاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال کے روبرو خود عاجز سی کیساتھ قنارتا ہو اور جب ایسا ہوا تو اسکو لباس عظمت و کبریا و ہیبت اللہ تعالیٰ کی طرف سے مرحمت ہوتا ہے اور بندہ کا فروع پر بد و عا کرتا ہے مسترحم کتا ہے کہ معنی یہ ہیں کہ بندہ اپنے عندیہ میں محض قنارتا ہے اور سب عظمت و کبریا و جلال خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے یقین کرتا ہے لیکن اور وں کی نظروں میں اس سے ہیبت و عظمت سماتی ہے چنانچہ حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شامل میں ہے کہ جو کوئی آپ کو دیکھتا وہ ہیبت ناک ہو جاتا تھا پس خود اسکی خاطر میں عظمت و کبریا کا اپنے واسطے وہم بھی نہیں ہوتا بلکہ وہ خشوع و خضوع پر بحالہ مستقیم رہتا ہے اور یہ ہیبت آپسرا از جانب حق تعالیٰ چھا جاتی ہے پھر جب وہ خطو خطرات آئیتہ کافروں پر بد و عا کرتا ہے تو وہی تم خوار ہو جاتے ہیں اور یہی تیر ہدف ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر و خندق میں شہادت الوجہ کمر ایک مشت خاک سے ایک لشکر بھگایا لیکن یہ بھینک رہا بقوت آئیتہ تھا اسی واسطے فرمایا۔ و امریت اذ میت و لکن اللہ رمی اور یہ مقام مفصل گزرجا۔ میں نے سنا کہ ذوالنون مصری ایک جہاد میں شریک تھے کہ ناگاہ کفار غالب آئے اور مومنون پر سختی و تکلیف آئی جس سے صبر استقلال جاتا رہا تو لوگوں نے ان سے کہا کہ آپ کچھ دعا کیجئے پس اپنے گھوڑے سے اتر کر زمین پر سر ٹیک دیا اور اللہ تعالیٰ کی جناب میں سجدہ کیا اسی وقت کافروں نے ہیبت ناک ہو کر شکست کھائی اور بہت سے قتل و گرفتار ہوئے۔ آیت کریمہ میں اشارت ہے کہ قوت ان کو صفات کمالہ حق سبحانہ سے بحسب استعداد حاصل ہوتی ہے کہ نفس کیساتھ محاربہ و مقابلہ پر قادر ہوتے ہیں۔ ابو علی روویاری نے کہا کہ قوت وہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہے۔ بعض نے کہا کہ ظاہر آیت یہ ہے کہ کمان کے تیرے پھینکنا یا چاڑھے۔ اور حقیقت میں یہ ہے کہ رات کی اوقات میں خشوع و خضوع کے تیرون کو میں ان غیب میں پھینکے اور اللہ تعالیٰ ہی پر اعتماد کر کے اسی کی طرف رجوع ہوا کسی آلہ و ہتھیار پر نہیں بلکہ فقط اللہ تعالیٰ ہی کی فتح و نصرت پر بھروسہ کرے

وَإِنْ جَحُوا لِلْإِسْلَامِ فَاجْتُمْ لَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

اور اگر وہ تمھیں اسلام کے صلح کو تو تو بھی جھک اسی طرف اور پھر دیکھو اللہ پر بیشک وہی سہ مستتا جاتا

وَإِنْ جَحُوا لِلْإِسْلَامِ جنوح میں کرنا۔ وسلم بالفتح بمعنی صلح و قال ابن عباس من سلم بمعنی طاعت۔ اور استقلال اسکا ذکر مومنون دونوں طرح ہوتا ہے جسے لفظ حرب کا حال ہے اور ابو بکر رحمہ اللہ کی قراءۃ میں بالکسر ہے اور قائل جنوا یا عجموا اہل کفر ہیں خواہ بت پرست وغیرہ ہوں یا اہل کتاب ہوں یعنی اور اگر میل کریں اہل کفر خواہ بت پرست ہوں یا اہل کتاب مانند یہود و نصاریٰ کے طرف صلح کے یا طرف اسلام بالکسر بمعنی اطاعت و فرمانبرداری کے۔ فاجتئم لہم تو میل کر اس کی طرف یعنی ان کی طرف سے و نحوہ است صلح کو منظور کرے۔ اگر کہا جائے کہ آیت السیف سورہ ہر اۃ میں عموماً اہل کفر کے قتل کا حکم ہے اور معاہدہ سے ہزاری کی گئی ہے پھر صلح کو نہ کر سکتی ہے تو جواب یہ ہے کہ ابن عباس عطا خزاسانی و زید بن اسلم و کرمہ حسن قتادہ نے کہا کہ آیت السیف سے یہ آیت منسوخ ہے۔ اور مجاہد سے ایک آیت اسکے مانند ہے اور دوسری روایت میں کہا کہ یہ آیت بنو قریظہ کے حق میں ہے یعنی بنو قریظہ اگر صلح کی طرف مائل ہوں تو صلح قبول کرے۔ شیخ ابن کثیر نے ان دونوں قول کو منظور فیہ قرار دیا اور کہا کہ یہ سیاق تو سب قصہ بدر میں ہے اور آیت السیف میں جو کفار سے قتال کا حکم ہے تو معنی اُسکے یہ ہیں کہ جب قتال ممکن ہو تو ان سے قتال کرو اور اگر دشمن بہت ہوں تو ان سے صلح کر لینا روا ہے جیسے کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے اور جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے روز مشرکین سے صلح کر لی

پس آیت السیف دسمن کچھ منافات نہیں اور نہ یہاں تخصیص ہے اور نہ نسخ ہے واللہ اعلم لیکن مترجم کتاب ہے کہ حدیبیہ کے واقعہ سے استدلال نہیں ہو سکتا کیونکہ آیت البراءۃ بعد صلح حدیبیہ کے نازل ہوئی ہے۔ وقال بعض المفسرین۔ یہ سب اس وقت ہوا کہ عقد صلح سے مراد عقد جزیرہ ہوا اور اگر ایسا عقد مراد ہو جو مفید امن ہے تو بالکل نسخ نہیں اس لئے کہ ایسا عقد تو ہر کافر سے جائز ہے۔ قال المترجم کلام اس میں طویل ہوا اور اپنے موقع پر سب سے بیان ہے۔ اہل اسلام اپنے سردار سے مخالفت و بغاوت نہ کریں اور باغی اگر اطاعت کی طرف موافق حکم الہی کے رجوع کرے تو اس کی توبہ بالاتفاق قبول ہے۔ اور حدیث میں علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ مجھ سے فرمایا کہ عنقریب قتلات باہمی ہوں گا تو تجھ سے اگر سلامت ہو سکے تو ایسا کہجو۔ رواہ ابن احمد رحمۃ اللہ بالجماع حکم دیا کہ صلح قبول کرے۔ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ اور اللہ تعالیٰ ہی پر توکل کر کیونکہ وہی تجھے کافی ہے۔ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ۔ وہی ہر بات کو گار دے مانگے والوں کی بات سننے والا اور ان کے افعال کا جاننے والا ہے۔

وَإِنْ يَرِيدُ أَنْ يَخَذَ عُولًا فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بُصْرًا وَبِالْمُؤْمِنِينَ

اور اگر وہ چاہے کہ تجھ کو دغا دین تو تجھ کو بس ہے اللہ اُسی نے تجھ کو نور دیا اپنی مدد کا اور مسلمانوں کا

وَأَلْفَ بَيْنٍ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ

اور ان کے دل میں الفت ڈال اگر تو خرچ کرتا جو سارے ملک میں ہے تمام نہ الفت دے سکتا ان کے دل میں

وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

لیکن اللہ نے الفت ڈالی ان میں وہ نور آور ہے حکمت والا

وَإِنْ يَرِيدُ أَنْ يَخَذَ عُولًا۔ یعنی اور اگر ان لوگوں نے یہ ارادہ کیا کہ تجھ کو فریب دین یعنی اس غرض سے صلح

کی کہ تجھے فریب میں ڈالیں اور دل میں غدر چھپائے رہے اور چاہا کہ اس ہمارے سامان و قوت جمع کر لیں اور یہ جزاء شرط

مخدوف ہو جسکی تعلیل کلام سابق ہے یعنی تو خوف مت کر اور اُن سے صلح کرے۔ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ کیونکہ اللہ تعالیٰ وحید و

لا شریک تجھے کافی ہوا ان کے غدر و خیانت وغیرہ کی ہر ہدی دہرائی کو تجھ سے دور رکھے گا اور مکر بد کی بدی اُنہیں کو گمیرے گی هُوَ الَّذِي

آتَاكَ بُصْرًا وَبِالْمُؤْمِنِينَ یہ جملہ تعلیلیہ ہے یعنی تو اس مکر کا خوف مت کر کہ بد عہدی کر نیوالے تجھ سے فریب کرنے کو صلح

کرین کیونکہ اللہ تعالیٰ تجھے کافی ہے اسی نے تجھ کو بدر و غیرہ میں تائید دی نصرت و یومنین پس ہی تیرا مؤید و یومین آئندہ کیو سب سے کافی ہے

یومنین سے مہاجرین انصار مراد ہیں۔ اگر کہا جاوے کہ حبیب اللہ تعالیٰ نے اپنی نصرت سے تائید فرمائی تو وہی کافی ہو پھر بالمؤمنین کی کیا

حاجت تھی۔ جواب یہ کہ نصرت فقط اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہوا اور حقیقت یومین اسباب کی ضرورت نہیں مگر مقتضائے حکمت کبھی اسباب خفیہ سے

ہوتی ہو اور کبھی اسباب ظاہر سے پس قولہ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بُصْرًا یہی نصرت مراد ہے جو بدوین ظہور اسباب کے ہوا اور درمیان میں کوئی واسطہ نہ

تو کہ بالمؤمنین سے وہ نصرت مراد ہو جو بسبب ظاہری ہو پس حاصل یہ ہوا کہ اسی نے تجھ کو نصرت دی نصرت باطنی و ظاہری۔ پس یومنین کا تائید پر ایک دل

ہونا اسی بسبب اسباب کی طرف سے ہو خصوصاً اسی قوم سے جو صد بار بس سے کبھی متفق و موافق نہیں ہوئی تھی لہذا زیادت تنبیہ کیلئے فرمایا۔

وَأَلْفَ بَيْنٍ قُلُوبِهِمْ اور ان یومنین کے دل میں ہا ہم الفت پیدا کر دی۔ ظاہر اعموم صحابہ یومنین مراد ہیں اور یہ مفسرین نے کہا کہ انصاری اوس و حمزہ مراد ہیں کہ جنگ درمیان ہمیشہ خانہ جنگی رہی خصوصاً اکیسویں برس سے سخت معرکہ قتال رہے۔

جن سے کبھی امید نہ ہوتی تھی کہ ان میں سے دو دل بھی متفق ہو گئے لیکن اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلعم پر ایمان دیکر انکو یکتا
فی اللہ محبت میں مستحکم کر دیا اور ایک دل ہو کر آنحضرت صلعم کے انصار مددگار ایسے متفق ہو گئے کہ سوائے حق تعالیٰ کے اسپر کوئی قاطع
نہ تھا پس یہ امر آنحضرت صلعم کی صدق رسالت کا عجیب معجزہ تاقیاست باقی ہے اور عنانم حنین کی بابت جب بعضے نوجوان انصار
نے کچھ کلام کیا کہ مکہ والوں کو غنیمت سے حصے ملتے ہیں حالانکہ ہماری تلواروں سے خون کے قطرے ٹپک رہے ہیں تو آنحضرت صلعم نے انکو
جمع کر کے خطبہ پڑھا اور اس خطبہ میں یہ کہ لے کر وہ انصار بھلا میں نے تمکو گمراہ نہیں پایا پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو میرے سبب سے ہدایت
دی اور محتاج نہیں پایا پھر اللہ تعالیٰ نے میرے سبب تم کو تو نگہ کیا اور تم آپس میں بھوٹے ہوئے دشمن تھے پس اللہ تعالیٰ نے تم کو میرے
سبب باہم اُلفت میں کر دیا۔ جب آنحضرت صلعم کوئی بات فرماتے تو انصار سر جھکائے کہتے جاتے کہ اللہ تعالیٰ دُاس کے رسول
کا احسان بہت بڑا ہے۔ اسی قصہ میں ہے کہ بزرگان انصار نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلعم ہم سے نوجوان لونڈوں نے یہ
زعم کیا اور ہم کو تو نقطہ یہ علم تھا کہ آپ کو اپنے وطن سے احسان کرنے میں شاید ان کی طرف میلان ہو کہ ہم چھوڑے جاوین گے پس
آنحضرت صلعم نے لطیف خطبہ سے ان کی تسکین فرمائی جس سے انصار باغ باغ ہو گئے چنانچہ یہ کلمات لطف بھی ہیں کہ لے انصار تم
یہ نہیں پسند کرتے کہ لوگ دنیا کے مالوں کو لیکر اپنے گھر لوٹیں اور تم اللہ تعالیٰ کے رسول کو اپنے گھر واپس لیجاؤ۔ اسے پروردگار
میرے تو انصار کو غنی کر دے اور فرمایا کہ اگر لوگ ایک اہ جاوین اور انصار دوسری گھائی جاوین تو میں انصار کی گھائی چلوں گا
وتمام الحدیث فی صحیح مسلم وغیرہ بعض مفسرین نے کہا کہ مہاجرین و انصار کی تالیف مراد ہی اور بعض نے کہا کہ آیت عموم پر اولی ہے۔
کیونکہ آنحضرت صلعم کی بعثت سے پہلے عرب آپس میں عجیب وحشی قوم تھے کہ ایک دوسرے کو کھائے جاتے اور کسی کی جان و مال کی
حرمت نہ تھی یہاں تک کہ اسلام سے یہ سب فسخ ہوا اور جان و احد ہو گئے اور یہ امر سوائے معجزہ و شان نبوت کے کہیں نشان
نہیں دیا جاسکتا ہے بلکہ ناممکن ہو چنانچہ فرمایا۔ لَوْ اَنْفَقْتُ مَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مَا اَلْفَتْ بَیْنِ قُلُوْبِهِمْ جِلْم
مضمون سابق کی تفسیر یہ یعنی انہیں ایسی عداوت و تعصب تھا کہ کسی حال سے اسکا دور ہونا اسباب بشری سے ممکن تھا حتیٰ کہ اگر اس
تالیف کیواسطے تو تمام اس چیز کو جو زمین میں سوئے و چاندی و جواہرات وغیرہ سے ہر خرچ کرتا تو کبھی یہ اُلفت تمام نہ ہوتی۔ وَلٰكِنْ
اَلَلَّهَ اَلْفَتْ بَیْنَهُمْ۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے درمیان تالیف کر دی اپنی عظیم قدرت و بدیع صفت سے۔ اس میں دلیل
ہے کہ قلوب اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں جدھر چاہتا ہو انکو بھرتا ہے۔ اِنَّهٗ عَزِیْزٌ حَكِیْمٌ۔ اور تعالیٰ عزیز ہے ایسا غالب
کہ کسی کا سر اس کی سیخ قدرت سے باہر نہیں ہو سکتا اور وہ حکیم ہے کہ جو فضل امر دینی اس کے جاری ہوتے ہیں سب عین حکمت ہیں
عن ابن عباسؓ کہ اُلفت کی قرابت کٹ جاوے اور غمت کی اُلفت دور ہو جاوے اس طرح آدمی اپنے محسن کے احسان فراموشی
نہ کر اچھی کر جائے مگر دونوں کی اُلفت جیسی دیکھی نہیں گئی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ لَوْ اَنْفَقْتُ مَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مَا اَلْفَتْ بَیْنِ قُلُوْبِهِمْ اَلَا تَتَذَكَّرُ
رواہ الحاکم وغیرہ۔ ابن مسعودؓ نے کہا کہ یہ آیت ان لوگوں کے حق میں ہے جو اللہ تعالیٰ کے واسطے آپس میں محبت رکھتے ہیں۔
اور ایک روایت میں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے محبت رکھنے والوں کے حق میں نازل ہوئی۔ رواہ النسائی و الحاکم عبدة بن ابی لبابہ
نے کہا کہ مجاہدؓ نے ملاقات کے وقت مجھ سے مصافحہ کیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے محبت رکھنے والے جب ملتے ہیں اور ایک
دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر ایک دوسرے کی طرف مسکراتے ہیں تو ان کے گناہ ایسے جھڑتے ہیں جیسے پت جھاڑ میں درختوں کے پتے

بھڑتے ہیں۔ تب میں نے کہا کہ یہ تو بہت خفیف کام ہے۔ فرمایا کہ خفیف مت کہو۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ لو انفقت مافی الارض
 جمیعاً الا یہ۔ عیدہ رح کہتے ہیں کہ میں پہچان گیا کہ یہ مجھ سے زیادہ فقیہ ہیں۔ ایسا ہی ولید بن ابی مغیث و طلحہ بن مصرف نے بھی مجاہد
 سے اس کے مانند روایت کیا۔ طبرانی رح نے سلمان فارسی سے یہی مضمون کلام حضرت صلعم سے روایت کیا ہے۔ ابن عون نے عمیر بن
 اسحاق سے روایت کی کہ ہم لوگ حدیث فقہی سنائے جاتے تھے کہ لوگوں سے جو بات سب سے پہلے اٹھائی جائیگی وہ اُلفت ہوگی۔ واضح ہو
 کہ حدیث و آثار سے یہ بات قطعاً ثابت ہوئی کہ آیت کریمہ اپنے معنی عموم پر ان مومنوں کے حق میں ہو جن سے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید فرمائی۔ اس میں فرقہ رافضیہ کے اعتقاد کا صریح رد ہو کہ چونکہ خلاف آیت کریمہ کے وہ لوگ صحابہ رضی اللہ
 عنہم کے حق میں بد اعتقاد رکھ کر گمراہ ہوئے ہیں۔ جیسے خارجی گمراہ ہیں۔ آیت کریمہ میں تنبیہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تاثیرات قدرت
 مخلوقات میں برخلاف ظاہری اسباب کے جاری ہوتے ہیں جن پر نظر ظاہری و عقل جزوی سے اطلاع نہیں ہو سکتی اور مؤثر فقط
 اللہ تعالیٰ ہے اور مبت الہی عین ایمان ہے و محبت دنیا گمراہی اور مومنین کا نشان یہ ہو کہ ان میں باہم اُلفت مستحکم ہو جو کسی دنیاوی
 خرخشہ سے زائل نہیں ہوتی ہے پس اس سے فرقہ شیخ و فلاسفہ وغیرہ کا رد ہو گیا جو یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ چیزوں میں خود تاثیر ہو اور
 خلاف اس تاثیر کے نہیں ہو سکتا۔ یہ اعتقاد کفر ہو بخود اللہ منہ و فی العرسل قولہ تعالیٰ ہو الذی ایدک بنصرہ و بالموئین سمین
 بیان ہے کہ بندہ کو اعتقاد فقط اللہ تعالیٰ کی نصرت پر ہے نہ اسباب سامان و ہتھیار وغیرہ پر یعنی یہ کہ تجھ کو نصرت و قوت ازلیہ سے
 قوی کیا اور جھگڑا و دشمن قوم کو ایمان کی توفیق و پیغمبری اعانت پر مستحکم کر دیا۔ و سطحی ح نے کہا کہ تجھ کو اپنی نصرت خاصہ سے
 قوی کیا اور مومنین کو تجھ سے قوی کیا۔ پھر بیان فرمایا کہ نصرت مومنین اسی طور سے فرمائی کہ ان کو اللہ تعالیٰ و اس کے رسول کی محبت پر مستحکم
 کر کے باہم شدنی اللہ محبت میں ان کے دل مجتمع کر دیئے بقولہ تعالیٰ و اللف بین قلوبہم۔ برخلاف کافروں کے کہ حکم قولہ و قلوبہم شتی
 الایۃ۔ کہ ان کے دل اپنی اپنی تاریکی میں متفرق ہیں اور مسترحم کہتا ہے کہ ازلی حال کا بیان حدیث میں آیا ہے کہ ارواح جنود
 مجرہ عقین جنین و بان اتفاق ہو اوہ باہم اُلفت میں ہیں اور جنین و بان اختلاف ہو اوہ یہاں نکرت میں ہیں لہذا شیخ نے لکھا کہ
 ابتدا امر میں ان ارواح کو مشاہدہ و حقیقت کے گھاٹ پر شربت وصال سے سیراب کیا پس مشاہدہ جلیل کے وقت درگاہ
 قدیم میں ان سے امتحان ہوا کہ باہم اُلفت و محبت صادقہ مستحکم ہو چکی تھی جو کارگاہ امتحان میں بسبب نفس و شیطانی وسوسہ
 کے چندے بصورت عداوت رہی پھر نظر نورانی سے اصلی حالت نے عود کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ اس تالیف میں
 ہرگز کسی مخلوق کے فعل کو یا اپنے کرتب کو دخل نہیں ہو سکتا اور نہ وہاں بلکہ یہ محض لطف رحمت الہی تھی کہ اپنے رسول پاک کی متابعت
 پر ان کو متفق کر کے نور اسلام سے ان میں یہ خاصیت پیدا کر دی بقولہ لو انفقت مافی الارض جمیعاً الا اُلفت لکن یشکون و یؤتون
 میں اُلفت بطریق تجانس استیناس ہے کیونکہ وہ اصلی خلقت میں ایک ہی صفت الہی سے مخلوق و ظاہر ہوئے ہیں بقولہ تعالیٰ
 خلقت بیدی و ارواح میں تجانس استیناس سے جو اُلفت ہوئی وہ ازراہ فطرت خاصہ ہو جو قولہ و نفخت فیہ من و حی سے مفہوم
 ہے اور قلوب میں اُلفت بمعانہ صفت خاصہ ہے جو مفہوم از قولہ علیہ السلام القلوب بین اصبعین من اصابع الرحمن الحدیث
 ہے اور عقول میں باہمی اُلفت باصل فطرت ہو چنانچہ کہا گیا کہ عقل ہی سب سے اول جناب باری تعالیٰ نے پیدا فرمائی ہے۔
 بدلیل قولہ علیہ السلام اول ما خلق اللہ العقل مسترحم کہتا ہے کہ ثبوت حدیث میں کلام ہے اور بعض محققین علم سے اور

نے اول مخلوق میں تحقیق بسید لکھی جبکہ حاصل یہ ہو کہ اول سب اللہ تعالیٰ نے نو حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا کیا اور وہ علی الاطلاق جملہ مخلوق سے اول ہو پھر اسی نور پاک کے طفیل میں مجردات و مادیات وغیرہ تمام مخلوقات پیدا کی پس مجردات میں سب اول عقل کو پیدا کیا اور مادیات میں سب اول قلم کو پیدا کیا پھر انھیں کے انوار و اجناس کو علی الترتیب پیدا کیا فتدبر۔ شیخ نے لکھا کہ اسرار باطن میں جو باہم الف تھی وہ بمطالعہ انوار قدس ہو بقولہ الذین یؤمنون بالغیب چنانچہ کہا گیا کہ اسکی حقیقت یہ ہے کہ انوار غیب کو مشاہدہ کرتے ہیں مترجم کہتا ہے کہ حدیث مالک بن حارثہ جو سابق بعض آیات کی تفسیر میں اسی سورہ میں گذر چکی ہو اس پر دلالت کرتی ہو فتدبر۔ پس صورتوں و اشباح کا تجانس تو براہ مقامات ہو کہ طاعات و آیات و حصول کرامات میں متوافق ہوتے ہیں مترجم کہتا ہے کہ اسی واسطے باہم کثرت عبادت والے و تہجد گزار آپس میں زیادہ مانوس ہوتے ہیں اور ارواح کی موافقت اپنے مقامات مشاہدہ و مراقبات میں تجانس کی وجہ سے ہے اور قلوب کی موافقت اس راہ سے کہ صفات کی سیر و مشاہدہ قدرت میں تجانس سے ہے پس جسے قدرت کو مشاہدہ کیا وہ اس شخص سے مانوس ہوگا جو قدرت میں باقی ہے اور ایسے ہی دیدار جملہ صفات کے مقام کا حال ہے کیونکہ یہ سیر انوار صفات میں ہو اور عقول کی موافقت ازراہ ادراک انوار افعال ہے کہ آیات میں فکر و غور کر کے انوار ہدایات و حکمتیں حاصل کرتے ہیں اور اسرار کی موافقت اس راہ سے کہ مشاہدہ قدم و مطالعہ ابد ہو پس جو سر باطن کسی مشرب معرفت پر وارد ہو خواہ مقام معرفت پر یا محبت یا شوق یا توحید یا فنا یا بقا یا سکریہ یا صحو وغیرہ میں تو وہ ان اسرار سے جو انھیں مشرب ہیں سے کسی مشرب پر اسکے ساتھ متوافق ہوئے ہیں مانوس ہوتا ہے پس کیا پاک پروردگار تعالیٰ شانہ کی صنعت ہو کہ اپنی رحمت سے ہر جنس کو اسکی جنس سے مانوس کر دیا ہو مترجم کہتا ہے کہ یہ شرح اشارات حکمت ربانہ نہایت لطیف و دقیق ہے اور شاید ہر فہم نورانی کو اس میں پیچ و تاب ہو کہ جملہ مقامات داخل ایمان ہیں حالانکہ الف مختلف اجناس کی ثابت ہوئی تو یوں سمجھنا چاہیے کہ شیخ نے اختلاف بحسب تجانس بیان کیا اور اختلاف مطلق میں کلام یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ادنیٰ کو اعلیٰ سے اللہ تعالیٰ کے واسطے الف تھی اگرچہ ان میں تجانس نہ ہوگا اسی واسطے کہا گیا ہے کہ فرق مراتب شرع میں اصل عظیم ہو جو فرق مراتب کرب و زندق سے اسی واسطے فقیہ کو اپنے سے اوپر مرتبہ والے افق سے بسبب رابطہ فقہ کے محبت و موافقت ہو اور عامی کو فقیہ سے اس راہ سے کہ مرتبہ مانوس ہو الف تھی اور نفس یان کے نور میں تجانس منقطع نہیں ہو۔ فافہم۔ شیخ نے لکھا کہ مریدوں میں باہم الفت ازراہ ارادت ہے اور محبت میں براہ محبت اور مشتاقین میں بشوق و عاشقین میں بعشق اور مستانین میں بہ انس اور عارفین میں بمعرفت اور موحدین میں بتوحید اور مکاشفین میں بکشف اور مشاہدین میں بمشاہدہ اور مخاطبین میں بمباح خطاب خاص اور اہل وجد میں بوجد اور اہل فراست میں بفراست اور اہل عبادت میں بعبادت اور اولیاء میں بولایت اور انبیاء میں بنبوت اور رسولوں میں برسالت متحقق ہو پس ہر جنس کو اپنی جنس سے الفت ہو اور اپنے متصل مقام والے سے ارتباط الفت الکی مستحکم اگرچہ تجانس نہیں ہو بعض نے کہا کہ مرسلین کے دلون میں رسالت سے اختلاف کیا اور انبیاء کے دلون میں نبوت سے اور صدیقین کے دلون میں صدق سے اور شہداء میں مشاہدت سے اور صالحین میں خدمت سے اور عامہ مومنین کے دلون میں ہدایت سے الفت دیدی پس مرسلین کو انبیاء پر رحمت قرار دیا اور انبیاء کو صدیقین پر اسی ترتیب سے صالحین کو عامہ مومنین پر رحمت کیا حتیٰ کہ عامہ مومنین کو کافرون کے حق میں رحمت قرار دیا۔ ابو سعید خدری نے کہا کہ اشکال میں الف دی اور اسرار میں دوسرے مقام سے الف تھی

رکھی پس ہر ایک کو اپنے اہل محبت سے ربط و الفت ہو اور آنحضرت صلیم نے حدیث الارواح جنود مجندۃ الی آخرہ سے اسی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ سبحانہ نے اپنے رسول پاک صلیم پر احسان رکھا کہ جو اُس کی مراد ہے اللہ تعالیٰ اُس کے واسطے کافی ہے اور مومنین کیلئے بھی ہر مراد کو کافی ہے اور بیان کیا کہ آنحضرت صلیم و مومنین اپنے حول و قوت سے ہزار ہو کر اللہ تعالیٰ کے حول و قوت ہی پر اعتماد کے ہیں چنانچہ اپنی نصرت و دشمنوں پر فتح و غلبہ کی کفایت کو بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ

المُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ۖ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشِيرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ۖ وَإِنْ

يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَإِنَّمَا قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۚ أَلَمْ تَرَ

خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلَّمَ أَنَّ فِيكُمْ دَعْفًا ۚ فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا

مِائَتَيْنِ ۖ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ۗ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ ۚ اے نبی محمد صلیم کافی ہے تجکو اللہ تعالیٰ۔ اگر پوچھا جاوے کہ اوپر بھی کفایت

بیان فرمائی ہے تو جواب یہ ہو کہ اول میں ارادہ مکر کی صورت میں کفایت کا وعدہ فرمایا یعنی وان یریدوا ان ینزعوک فان حسبک اللہ۔

پس یہ کفایت بطور خاص ہو اور بیان عموماً کفایت کی بشارت ہو یعنی ہر حال میں اللہ تعالیٰ تیرے ہر کلم کے سر انجام کیلئے کافی ہو پس کافرون

پر جاوے اُمور میں تجکو کچھ اندیشہ نہ کرنا چاہیے۔ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ۔ داؤ مختل ہے کہ نام جلیل پر عطف ہو پس میں محل

رفع میں ہو اور شیخ جلال رحمہ اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور معنی یہ ہیں کہ کافی ہو تجکو اللہ تعالیٰ اور کافی ہیں تجکو مومنین۔ شیخ مہاشی نے

اپنی تفسیر تیسویہ الرحمن میں لکھا کہ معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ تجکو کافی ہو اگرچہ تیرے ساتھ کوئی اور نہ ہو اور اگر تو ظاہری اسباب پر نظر کرے

تو تیری بیروی گریو اے مومنین تجھے کافی ہیں۔ ہدی النبوی من اسم اللہ تعالیٰ پر عطف ہونے کو ضعیف قرار دیا اور موضع

کاف ہی پر عطف مقصور کیا کہ معنی اسی جہ پر مستقیم ہیں۔ و خباہی جے اسمین مناقشہ کیا اور کہا کہ اسکی کوئی وجہ نہیں ہو کیونکہ فرار و کسائی

نے اسی کو ترجیح دی اور کلام ماقبل و مابعد اسی کا مؤید ہے۔ پوشیدہ نہیں کہ مومنین کا کافی ہونا اس تاویل پر جو شیخ مہاشی نے

ذکر فرمائی ہے کہ نظر اسباب ظاہری تجکو وہ کافی ہیں تو آنحضرت صلیم کی شان نبوت کیساتھ نظر مذکور مستبعد ہو پس اسی تاویل کا بعید

ہونا ظاہری و شیخ ابن تیمیہ نے کہا کہ جس نے یہ معنی بیان کئے کہ اللہ تعالیٰ و مومنین تجکو کافی ہیں تو اُس نے گمراہی کی بات کہی بلکہ اُس کا یہ

قول از جنس کفر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نقطہ بذات و وحدہ لا شریک ہر بندہ کی واسطے کافی ہو اور یہ کفایت مخصوص باو تعالیٰ شانہ ہے

و قد قال تعالیٰ الیس اللہ بکاف عبداً ساور فرمایا۔ و قالوا حسبنا اللہ و نعم الوکیل۔ مترجم کہتا ہے کہ و من کا عطف اسم

اللہ تعالیٰ پر قرار دینے کا حال ظاہر ہو چکا۔ معاملہ میں فرمایا کہ مفسرین نے محل میں اختلاف کیا پس اکثر مفسرین نے کہا کہ وہ حبیب کے کاف پر عطف ہونے کی وجہ سے محل جزمین ہے اور معنی یہ کہ حبیب اللہ و حسب من اتبعک الخ یعنی کافی ہے اللہ تعالیٰ تجھ کو اور ان مومنوں کو جنہوں نے تیری اتباع کی ہے۔ ابن ابی حاتم نے شعبی سے روایت کی کہ معنی یہ ہیں کہ حبیب حسب من شہد حبیب شاید ساتھ موجود ہونے والوں سے اہل بدر مراد ہوں جیسا کہ مقام نزول میں بیان ہوا کہ بدر میں قتال واقع ہونے سے پہلے مقام بیدار میں اس کا نزول ہوا بعض نے کہا کہ اس میں مناقشہ ہو اس واسطے کہ بصریوں کے نزدیک اہم ظاہر تفسیر عطف اسی صورت میں ممتنع ہو کیونکہ وہ بمنزلہ جزو کلمہ کے ہر پس محطوف علیہ نہیں ہو سکتی اور کو فیون نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ فرار ج نے کہا کہ عرب کے کلام میں بہت نہیں کہ حبیب احب۔ کوئی بوسے بلکہ حبیب و حسب احب۔ با عاده حرف جار مستقل ہو پس اگر و من مجرور ہوتا۔ تو حسب من اتبعک آتا۔ شیخ ابوالسعود و قاضی بیضاوی نے کہا کہ قولہ من اتبعک۔ جملہ محل نصب میں بنا برین کہ وہ مفعول معہ ہونے کفکاف کو فی اتبعک نا صرا۔ جیسے عربی شاعر کا قول ہے کہ۔ اذ اکانت البیہار والنشفت العصا فحبیبک الضحاک عضب منہ بنضحاک بنصب پڑھا گیا اور اسی کو نحاس نے اختیار کیا اور فرار ج نے کہا کہ موضع کاف پر اس کے نصب کی تقدیر کی جائے اور اسی کو ابن عطیہ نے اختیار کیا۔ اور اسن جودہ میں سے تفسیر مرد یہ از شعبی؟ یا قول بیضاوی ج ہے کہ از راہ درستی لفظ واستقامت معنی کے بہتر ہے واللہ اعلم۔ پھر واضح ہو کہ زہری نے کہا کہ یہ آیت انصار کے حق میں نازل ہوئی اور بعض نے کہا کہ مہاجرین و انصار دونوں کے حق میں آتری اور سعید بن جبیر نے کہا کہ جب آنحضرت صلعم پر تینیس برس مرد اور چھ عورتیں ایمان لانے کے بعد عمر بن الخطاب کے ایمان سے چالیس کی تعداد پوری ہوئی تب یہ آیت نازل ہوئی۔ قال ابن کثیر ج اس روایت میں نظر سے لے لے کہ یہ آیت مدنیہ ہو اور اسلام لانا عمر کا ملک حبش کو ہجرت کرنے کے بعد مدینہ کی ہجرت سے پہلے واقع ہوا واللہ اعلم۔ اور اسی کے مانند جامع البیان میں اعتراض کیا گیا ہے اور خازن و جبل نے لکھا کہ یہ آیت مکیہ سورہ مدنیہ میں بحکم آنحضرت صلعم لکھی گئی ہے واللہ اعلم۔ حاصل معنی آیت کے یہ ہوئے کہ اے محمد صلعم تیرے لئے اللہ تعالیٰ کافی ہے اور جنہوں نے تیری پیروی کی ان کے لئے بھی اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہ مہاجرین انصار سے پہلے ہیں اور امید ہے کہ قیامت تک کے مومنین بدرجہ ثانی اس فضیلت میں شامل ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں مومنوں کو جہاد پر آمادگی کا حکم کیا بقولہ۔ یَا لَیْمَا النَّبِیُّ مُحَمَّدٌ خِصَّ الْمُؤْمِنِیْنَ عَلَی الْقِتَالِ۔ تحریف کسی کسی چیز پر بھی شوق انگیز قانون وغیرہ سے آمادگی دلانے میں مبالغہ کرنا خود از حد ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ مرض نے اسکو سکھا کے کانٹا کر دیا اور موت کے کنارے لگا دیا ہو۔ اور بیان گویا اشارہ ہو کہ جس امر کا حکم دیا جاتا اگر نہ ہوا تو گویا ہلاکت ہو۔ قتال سے جہاد مراد ہے یعنی جہاد پر ان کو تحریف کر دے پھر شہادت فرمائی بقولہ۔ اِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ کَافِرٌ عَشْرٌ وَ اِنْ صَابِرُونَ یَغْلِبُوا اِمَّا تَتَّخِذُ صَابِرِیْنَ ہُوَ نَا یہ کہ ان میں قوت و شجاعت ہو پس مقاومت کا مدار عدد پر نہ رعایت معنی ہو اور صرف عدد پر بدون رعایت معنی نہ ہو۔ گما تقر فی موضعہ۔ اور پہلا خطاب آنحضرت صلعم کو تھا اور مومنوں کو آپ کی طرف سے تحریف تھی پس تحریف میں ان کو خطاب کر دیا یعنی اگر اے مومنو تم میں سے دس صابر ہوں گے تو دس کافر غالب آویں گے۔ وَاِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ مِائَةٌ یَغْلِبُوا الْفَاقِیْنَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا۔ اور اگر تم میں سے سو ہوں گے تو غالب ہوں گے ایک ہزار پر ان لوگوں میں سے جنہوں نے کفر اختیار کیا ہو۔ ابن جریر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہ آیت ہمیں لوگوں احباب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں

نازل ہوئی ہے۔ رواہ ابن مردویہ۔ ان یکن بیا تحتیہ اکثر قرأت کی قرأت ہے اور تیکن بتا فوقیہ ابن کثیر و نافع و ابن عامر کی قرأت ہے۔ یہاں سوال ہوا کہ آیت میں بشارت ہو کہ مومنوں کی کوئی جماعت ہو خواہ بھڑی ہو یا بہت ہو وہ اپنے سے دس گونہ کافروں پر ہر حال میں غالب ہوگی حالانکہ جو حالات نظر آتے ہیں وہ اس کے برخلاف ہیں کیونکہ کبھی جماعت نصف ثلث وغیرہ بھی مغلوب ہو جاتی ہے۔ جواب کی طرح دیا گیا ایک یہ کہ ظاہر میں جہاں خلاف واقع ہوتا ہے وہاں کسی شرط میں موافقت نہیں ہوتی مثلاً اگر وہ مومنین جو مغلوب ہوئے ایسا نہ ہوگا کہ حرکت و قوت صابر ہوں اور بعض نے لکھا ہے کہ یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا پھر منسوخ ہوا اور بشارت باقی رہ گئی۔ وقال المسترحم جواب جدید لولا المناقشۃ فیما نسخ بہ فافہم۔ دوم یہ کہ جملہ شرطیہ معنی خبر نہیں ہے تاکہ سوال مذکورہ وارد ہو بلکہ شرطیہ سے مراد معنی امر ہیں یعنی تم میں سے ایسے ہوں تو دوسو کا مقابلہ کریں اور تین ہوں تو ایک ہزار سے مقابلہ کریں اور صابر و ثابت قدم رہیں پھر اس سے اشارہ ہے کہ ثابت قدمی کی صورت میں غلبہ انھیں کے لئے ہوگا یعنی وہی غالب ہونگے اور کفار مغلوب ہوں گے۔ **بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ** اس سبب کہ کفار ایسی قوم ہیں جن کو فقہ یعنی دین کی سمجھ نہیں ہے۔ **قَالَ الْخَطِيبُ** دس گونہ سے قتال کرنے کا حکم مفید صبر ہونے میں دلیل ہے کہ واجب کرنا اس حکم کا اسی شرط سے ہے کہ بندہ صابر و قادر ہو اور یہ شرط بھی حاصل ہوتی ہے کہ جب چند باتیں حاصل ہوں۔ از انجملہ کہ اس کے اعضاء میں قوت و شدت و چالاکائی ہو۔ از انجملہ یہ کہ دل کا قومی دلیر اور جنگجو مرد شجاع ہو بدول نہ ہو از انجملہ یہ کہ مخوف القتال یا متحیر اسے الفتہ نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اگلی آیات میں ان دونوں حالتوں کو مستثنیٰ کر دیا ہے پھر جب یہ شرطیں پائی جاوین تب ہر ایک پر جماعت میں سے واجب ہے کہ ثابت قدم رہے اور ایک ہو تو اسپر واجب ہے کہ دس مقابل سے نہ بھاگے اور دس ہوں تو دوسو سے اور سو ہوں تو ہزار سے نہ بھاگیں اور غالب آوین اگر پوچھا جاوے کہ حاصل یہ کہ دس گونہ سے ثابت قدمی اختیار کریں پھر طول عبارت میں کیا حکمت ہے تو جواب ہے کہ طول عبارت موافق واقع کے نازل ہوئی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چھوٹے چھوٹے ہسرایا کو بھیجتے تھے۔ اور غالباً ان کی تعداد دس سے کم نہیں اور دوسو سے زائد نہیں ہوتی تھی لہذا اللہ تعالیٰ نے انھیں دونوں تعداد کو ذکر فرمایا۔ اور نیز جواب دیا گیا کہ ایک مقابلہ دس کے اگرچہ مفید مقصود ہے لیکن صورت واقعہ سے مناسب نہیں کیونکہ اکثر اکیلا مقابل جماعت کفار واقع ہو پس ایسی امداد سے ذکر فرمانے میں جنہیں باہم مناسبت ہے ایک تو جلد طمانینت ہے اور دوم دلالت ہے کہ مومنوں کی جماعت خواہ چھوٹی ہو خواہ بڑی ہو سب کا ایک ہی حکم ہے کہ ثابت قدم رہیں اور مومنوں کو فتح و غلبہ ملیگا انشاء اللہ تعالیٰ کیونکہ کفار نا سمجھ قوم ہے۔ یعنی کافروں و مشرکوں کا لڑنا کسی مرتد یقین اور طلب ثواب کیلئے نہیں لہذا جب تم سچی نیت سے قتال کرو تو وہ لوگ بخون جان و مال کے تمھارے مقابلہ میں ثابت قدم نہ رہیں گے کہ مار نہ ڈالے جاوین۔ واضح ہو کہ بجز وغیرہ میں فصاحت کلام کے بارہ میں لکھا کہ ذرا غور سے نظر کر کے دیکھو کہ اس کلام میں کیا خوب فصاحت ہے چنانچہ اول جملہ شرطیہ میں قید صبر کی بڑھائی اور دوم جملہ شرطیہ نظیر میں یہ قید حذف کر دی اور دوسرے جملہ میں من الذین کفرو اسے بیان زیادہ فرمایا اور اول میں سے حذف کیا کہ دس پر دس و سو قدم غالب ہونا و قتال صرف کفار کے ساتھ ہے اور یہ غایۃ الفصاحت ہے۔ خجائی نے کہا کہ صبر چونکہ شدید المطلوبیت ہے تو ہر دو جملہ تخفیف میں اثبات رکھا گیا لیکن دوم سے سبب دلالت سابقہ کے حذف ہوا پھر آخر میں والذین الصابرون کے خاتمہ سے صبر کی مطلوبیت پر تاکید فرمائی۔ اور ہر دو جملہ تخفیف میں قید کافروں کی اس واسطے نہیں فرمائی کہ ماقبل سپرد دلیل موجود ہو اور یہ صنعت احتیاط ہے اور جملہ تخفیف میں باذن اللہ صاعیا حالانکہ وہ ہر دو کی قید ہو اور قولہ والذین الصابرون سے ان کے واسطے تاکید کا اشارہ ہے

لے جائے تھیں۔ یہ ہر ایک کلام سے آسانی و تخفیف کی ہے اس کے عمل میں ہونا اور ان تخفیف و سہولت کے لئے (۱۱)

اور یہ لوگ خواہ مخواہ فتنہ ہونگے کیونکہ اللہ تعالیٰ جسکی محبت میں ہو وہ مغلوب نہیں ہو سکتا اور جملہ اسمیہ دلیل دوام ہے اور دیگر لطائف ابھی باقی ہیں جسکے بیان میں وقت و تطویل ہو و سبحان اللہ رب العرش عما یصفون اسکے کلام کی بلاغت و فصاحت مجرہ ہے جسقدر غور کرنے سے ہدایت ہر عجیب عجیب بلاغات لفظی و معنوی ظاہر ہوتے ہیں پھر واضح ہو کہ ابتداء میں میں صابرین کو مقابلہ دوسو کے ثبات کا حکم تھا جو آئندہ منسوخ ہوا اور بشارت باقی رہی بعض نے کہا کہ ضعف اسلام کے وقت کثرت صبر و بشارت غلبہ کثرت ثواب بہت کچھ تھا پھر وجہ اسکے کہ اہل اسلام کی کثرت ہو گئی تو منسوخ ہو گیا مترجم کتاب کہ سبب تخفیف کا کثرت مذکورہ کیساتھ وہ بھی ہو سکتا ہے جو بطریق عکسہ از ابن عباس روایت ہے کہ جب قولہ ان یکن منکم عشرون صابرون انزل ہوا تو مسلمانوں پر بہت شاق گزرا جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان پر یہ فرض کیا کہ دس کے مقابلہ سے ایک آدمی نہ بھاگے پھر تخفیف نازل ہوئی یعنی قولہ الا ان یخفف اللہ عنکم اسخ۔ ابن عباس نے کہا کہ تعداد کی راہ سے ان کیلئے تخفیف کر دی اور جسقدر تخفیف کی اسی قدر صبر میں سے بھی کٹھا دیا۔ وکی البخاری بخبر۔ محمد بن سحاق نے بطریق عطاء از ابن عباس روایت کی کہ جب یہ آیت اتری تو مسلمانوں پر گراں گزری اور انھوں نے یہ بات بھاری سمجھی کہ میں آدمی دوسو سے مقابلہ میں نہ بھاگن اور سو بمقابلہ ہزار کے نہ بھاگن پھر اللہ تعالیٰ نے تخفیف کر دی کہ جب دشمن سے دھمکے ہوئے ہوں، تو اپنے دشمن کے مقابلہ سے بھاگنا روا نہیں ہو اور جب اس سے کم ہوں تو ثبات واجب نہیں بلکہ ہٹ جانا روا ہے۔ و قدر راہ علی بن ابی طلحہ و العوفی عنہ بخبر ذلک۔ اور ایسا ہی مجاہد حسن و عکرمہ و عطاء و خراسانی و ابن ابی رباح و ضحاک و غیرہ سے مروی ہے اور کلام ابن عباس میں ولالت ہوا کہ عرف میں جسقدر کہ آدھا کہتے ہیں اسقدر ہونے سے فرار نہیں داسے اگرچہ ٹھیک نصف نہ ہوں مثلاً دوسو سے ایک سو نصف ہے اور ننانوے اٹھانوے بھی نصف کے لگ بھگ ہونے سے نصف ہی کے حکم میں ہیں بالجملہ دس گونہ کے مقابلہ کا حکم منسوخ کر دیا۔ بقولہ الا ان یخفف اللہ عنکم اب اللہ تعالیٰ نے تمہارے تخفیف کر دی یعنی ظاہر فرما دیا کہ اگر اکلا حکم صرف اس وقت تک کیلئے تھا اب بندہ نہیں ہے۔ و عنکم ان فیکم ضعیفا الثرون کی قرآنہ بضم ضاء و حمزہ ہوا و حمزہ کی قرأت بالفتح ہے اور یہ دونوں لغت ہیں۔ فان یکن منکم مائة صابرة یجلبوا ما تمیتن ینہم یعنی کافروں کے دوسو پر۔ وان یکن منکم آلف یخلبوا الفین یاذن اللہ۔ لے ہر ارادۃ اللہ تعالیٰ۔ اسی کی ارادت سے پس دس گونہ سے تخفیف کر کے دو گونہ تک کھا گیا۔ واللہ مع الصابریین۔ اور اللہ تعالیٰ ساتھ ہو صبر کرنے والوں کے یعنی اللہ تعالیٰ کی مدد و نصرت صابروں کے ساتھ ہے پھر بھلا کیونکر غالب نہ ہونگے۔ واضح ہو کہ آثار صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے کہ کسے لوگ بھی سو بمقابلہ ہزار کے حتیٰ کہ کبھی دس بمقابلہ ہزار کے بھر جاتے تھے اور کبھی تہا ایک آدمی لشکر پر حملہ کرتا اور اس کو اپنی جان ہلاکت میں ڈالتا نہیں خیال کیا جاتا تھا پس آیت کریمہ کے معنی یہ ہیں کہ دس آدمی کامل لایمان اگر بمقابلہ دس ہزار کے صبر ثبات اختیار کریں تو روا ہے اور بھاگ جاویں تو بھی روا ہے لیکن اگر اپنے سے دو چند یعنی بیس آدمیوں کے مقابلہ سے بھاگن تو اس عذاب کے مستوجب ہوں گے جو مجاہد سے بھاگنے والے کے حق میں بیان ہے اور طبقہ صحابہ رضی اللہ عنہم اہل قوت کا زمانہ تھا ان کے بعد تابعین و اتباع سے ضعف ہی ہوتا گیا پس قولہ تعالیٰ۔ ان فیکم ضعیفا۔ میں قیامت تک کے ایمان والے داخل ہیں اور اسید ہے کہ جب تک و چند کفار کے مقابلہ سے نہ بھاگن مستوجب عذاب نہ ہوں گے فافہم فن فی العرس قولہ یا ایہا النبی حسبک اللہ یعنی ہونوں کو ایک ل الف الف الا کہ کے حمین نے تجھ سے احسان کیا اور تیری مدد میں ان کو توفیق دی تو مقام توحید میں جھکو ان کی طرف التفات نہ کرنا چاہیے کیونکہ مخلوق کے حق میں تیری سعادت کی توفیق دینا انھیں کے حق میں آسان و سعادت ہے اور توفیق کرنا چاہیے کہ فقط تمہارا میں بدو کسی مخلوق کے تیری مراد کیے کافی ہوں تجھے چاہیے

ان قلت صرف
یہاں میں فرقہ
انصار اس کے
جملہ قعود و
ان کے لئے تعلیم
یہاں علی اوقاف
سیف حال الہ
باید و بعدہ
دوجہ تخفیف
فی الاول کا
وہم اوقاف
فی الاول کا
وہم اوقاف
فی الاول کا
وہم اوقاف

کہ میری طرف سے کرنے میں قدم کو حدیث سے مفرد رکھو اور کچھ بھی شرک کا لگاؤ مت رکھو۔ یہ حقیقت میں مومنوں کو تعلیم ہے لہذا فرمایا میں
 اتبعکم من المؤمنین یعنی میرے سوا ہے جو کچھ ہو سب سے میں مومنوں کیلئے کافی ہوں کوئی ان کے اوپر کچھ مؤثر نہیں ہو سکتا اگرچہ فرشتہ
 مقرب یا نبی مرسل کیوں نہ ہو اور توحید حقیقیہ میں رہنا نہیں ہے کہ میرے سوا کسی غیر کی طرف نظر ہو اگرچہ وہ غیر میری ہی جہت سے کیوں نہ ہو چنانچہ
 تو تعالیٰ علیک من حسابہم من شیء میں یہ اشارہ صریح ہے۔ واسطی نے کہا کہ قولہ حبک اللہ اللہ یعنی حبک باللہ و لیا ناصراً و حافظاً و من
 اتبعکم من المؤمنین فاللہ سہم یعنی تجھ کو اللہ تعالیٰ حفظ و نصرت وغیرہ میں کافی ہے اور جو تیرے متبع مومن ہیں انکو بھی اللہ تعالیٰ کافی ہے مترجم
 کہتا ہے کہ واسطی نے اشارہ کیا کہ قولہ من اتبعکم اسم اللہ تعالیٰ پر معطوف نہیں بلکہ مبتدا ہے جسکی خبر بقرینہ اول کے محذوف ہے اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ
 وعدہ لا شرک کافی ہے اور مومنین کی کفایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کیونکر ہو سکتی ہو بلکہ مومنوں کے واسطے بھی اللہ تعالیٰ کافی ہے و قدیر مفضل پھر اللہ تعالیٰ
 نے تخفیف فرمائی بقولہ الآن خفف اللہ عنکم جو بندہ کہ مجاہدہ و ریاضت سے جناب ہاری تعالیٰ کی طرف سے انوار کشف سے سرفراز ہوا وہ خفیف
 القلب و خفیف البدن و خفیف الحال ہوتا ہے وہ انوار مشاہدہ کے ساتھ عبودیت کے بہت بوجہ نہیں اٹھا سکتا پس اللہ تعالیٰ رحمت کیساتھ اپنے اولیاء
 پر تخفیف فرماتا ہے تاکہ مراقبہ و حضوری سے ان کے دل کی روح بڑھ کر ترقی پائے چنانچہ جب کثرت عبادت سے حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پائے مبارک دم کو گئے تو رفق مشقت کے واسطے نازل فرمایا قولہ طمأننا علیک القرآن لتشتقی۔ حالانکہ ابتدا میں بقولہ یا ایہا المرسل
 قم لیسل الاقلیل الا یہ حکم دیا تھا کہ دل شب میں جب لوگ غفلت کی نیند پڑے سوتے ہیں تو عبادت و حضوری میں قیام کہ حتی کہ رات میں سے
 کچھ ہی حصہ کم کیا پھر جب آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم اس مرتبہ کو پہنچ گئے تو ان پر کرم فرما کر حکم دیا کہ الآن خفف اللہ عنکم یعنی جس قوت تکلیف
 و امتحان سے تم جہاد و عبادات میں قیام کرتے تھے اس قوت تکلیف پر ہمارے تخفیف کر دی اور اپنی قوت بے کلفت سے معاونت
 دیدی کہ کشف مشاہدہ کے بعد قوت مجاہدہ بہت ہی آسان ہے۔ ابن عطار رح نے کہا جو آسمان میں ہو نہیں سکتا مگر اسی طور سے کہ فقر و
 محتاجی و عاجزی کے ساتھ جستجو ہو اور جو زمین میں ہو نہیں سکتا مگر اسی طرح کہ اس کی طرف اضطراب ہو نصراً و دی رح نے کہا کہ یہ تخفیف فقط
 امت کے واسطے تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نہ تھی کیونکہ جو بندہ نبوت کا بوجہ اٹھائے کو بھاری نہیں سمجھتا تھا وہ اس تخفیف کیواسطے کیونکر
 مخاطب ہوگا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم جب یہ فرماتے کہ اب اصول دیکھو اور میرا کام سب تیرے حول و قوت سے ہو یعنی وہ از خود فانی اور بقا حق سے باقی تھے تو
 ان پر گہرائی متصور نہیں ہو سکتی۔ قال الترمذی یہ افادہ لطیف ہے پھر جب بدی زنی میں کیا تو کر کے اللہ عزوجل کے بعد ان سے ندیہ لیا گیا تو نازل ہوا۔
 مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُفْخِرَ فِي الْأَرْضِ طَرِيدٌ وَنَ عَرَضَ لَدُنِّيَا وَاللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَئِذٍ شَهِيدٌ کہ اس کے ان قیدی آدمیوں جب تک نہ خون کرے ملک میں تم جاسے ہو جس دنیا کی اور اللہ
 یونیک الاخر لا طر و اللہ عزوجل حکیم کہ لا کتاب من اللہ سبوتکم فیما اخذکم عند اب عظیم
 چاہتا ہے آخرت اور اللہ زور آور ہے حکمت والا اگر نہ ہوتی ایک بات کہ لکھ چکا اللہ کے سے تو تم کو اڑتا اس لینے میں بڑا عذاب۔
 فَكُلُوا مِمَّا غَنَمْتُمْ حلالاً طیباً وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 سو کھاؤ جو فینمت لاؤ حلال ستھری اور ڈرتے ہو اللہ سے اللہ ہے بخشنے والا مہربان
 ماکان لے اصح و استقام لنبی نہیں ٹیکے کسی نبی کیلئے۔ اَنْ یَّکُونَ بیاختیہ التشری قرآۃ اور تبار فوقیہ البوعری قرآۃ ہے۔
 کہ اس آیت میں جس اسیر یعنی گرفتار و قیدی۔ یہ اسم تکون بالتار الفوقیہ ہے اور بیاختیہ کا بھی اسم بدجہ اس کے کہ تائید حقیقی نہیں اور خبر

در میان من فاصل بھی ہو اور شاید قرآن میں للہی ہو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو شکیانہ کہ اس کے پاس قیدی کفار ہوں۔ سختی کی سختی
 فی الکفر مضی بیان تک کہ زمین میں اشخان کرے یعنی کثرت سے قتل کرے اور اس میں مبالغہ کرے تاکہ کفر ذلیل اسکے لوگ کم ہوں اور اسلام
 قوی اسکے لوگ غالب ہو جاویں۔ تنجائے یعنی غلطی کثافت ہو اور آغٹہ المرض۔ فلان کو مرض نے اشخان کیا یعنی بہت ہی گر دیا۔ و اشخ فلان فی الارض
 یعنی اسے اس کام میں مبالغہ کیا۔ پھر اشخان کرے گھاؤ سے قتل میں اور مبالغہ قتل کرنے میں مستعمل ہوا۔ حال اس حکم کا یہ ہو کہ ہمدین کا فزون
 کو قتل کر ڈالنا ثواب ہو نہ فدیہ لینے کی نیت سے قید کرنا اور جادرج نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آگاہ فرمایا کہ بدر کے روز مشرکوں
 کو قتل کر ڈالنا بہ نسبت اس کے قید کر کے فدیہ لیکر چھوڑنے کے اونی تھا۔ پھر جب مسلمانوں کا غلبہ کثرت ہوئی تو قولہ فاما منا بعد اذ اذنا سے نصرت
 دیدی کہ چاہیں یوں ہی طریق احسان کے یا فدیہ لیکر چھوڑ دیں جیسا کہ سورہ قتال میں انشاء اللہ تعالیٰ آد گیا۔ قال الجلال یہاں کی آیت منسوخ
 ہے بقولہ فاما منا بعد و اما فدا الا یہ سے یہی امام شافعی احمد نے اختیار کیا ہو کہ جب کوئی حربی کا فر قید ہو تو امام المسلمین کو اختیار ہو چاہے اس کو قتل
 کرے اور چاہے احسان کے چھوڑے اور چاہے فدیہ لے اور چاہے رقیق بنا دے اور یہی ابن عمر سے مروی ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا
 کہ امام المسلمین چاہیں کہ اس کو قتل کرے یا رقیق بنا دے اور آیت سورہ القتال یعنی فاما منا بعد آج خود منسوخ ہو بقولہ فاقتلوا المشرکین حیث
 وجدتموہم کیونکہ سورہ براہ سے آفرنازل ہوئی جیسا کہ ابتدا سورہ براہ میں صحیحین کی حدیث عثمان رضی اللہ عنہ سے ظاہر ہو اور یہی ابن عباس
 کا قول ہو امام رازی نے کہا کہ جس آیت کی تفسیر بیان ہوئی ہو یہ قول فاما منا بعد الا یہ سے منسوخ نہیں ہو بلکہ منہوم ان دونوں آیات کا
 متوافق ہو اسلئے کہ دونوں اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ پہلے اشخان ہو جانا ضروری ہو پھر اسکے بعد احسان یا فدیہ کا اختیار ہو اسکی توضیح
 میں بعض علمائے کہا کہ یہاں جو احسان فدیہ سے مانع ہو اسکی انتہا اشخان تک ہو گنا قال حتی یخن فی الارض۔ اور مقصود اشخان سے ہر کلام
 یعنی ظہور قوت و شوکت اسلام ہو پس اصل حکم اس آیت کا یہ ہو کہ کسی نبی کو رواہین ہو کہ قوت و شوکت اسلام ظاہر ہونے سے پہلے فدیہ لیکر چھوڑے
 پھر یہ بیان کہ بعد ظہور قوت و شوکت اسلام کے کیا کرے تو اسکو ایہ سورہ قتال میں بیان فرمایا بقولہ فاما منا بعد و اما فدا۔ یعنی بعد اشخان کے جبکہ کفر
 و فساد ذلیل ہو جائے تو کا فر قیدی کو چاہے احسان کر کے چھوڑ دے چاہے فدیہ لیکر رہا کر و مترجم کتاب ہے کہ یہ قول جید ہو واللہ اعلم۔ واقعہ سبب قبول
 آیت حضرت عبداللہ بن مسعود و ایک جماعت سلف سے مختصر و مطول یوں مذکور ہو کہ بدر کی لڑائی ختم ہونے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے
 مشورہ لیا کہ قیدیوں کے بارے میں کیا کہتے ہو تو ابو بکر نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ آپ کی قوم کے لوگ ہیں ان کو باقی رکھئے اور
 تو یہ کہائے شاید اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول فرما دے اور عمر نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ انھوں نے آپ کو جھٹلایا اور مکہ سے نکالا آپ اجازت
 دیں کہ میں انکی گردنیں مار دوں۔ عبداللہ بن رواحہ نے کہا کہ یا رسول اللہ یہ لوگ اس لائق ہیں کہ جنگل میں بہت لکڑیاں ہیں جسے کر کے اس میں ان کو
 جلا دیا جائے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے اور اندھ چلے گئے اور لوگوں نے اختلاص کیا بعض نے کہا کہ ہم ابو بکر کا قول لین گے اور بعض نے عمر کا اور بعض
 نے عبداللہ بن رواحہ کا قول پسند کیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر آئے اور کہا کہ اللہ تعالیٰ بعضے دونوں کو نرم کرتا ہو یا تنگ کہ دو دھ سے زیادہ نرم ہوتے
 ہیں اور بعضے دونوں کو سخت کرتا ہو کہ پھر سے زیادہ سخت ہوتے ہیں ابوبکر ترے مثل مانند ابراہیم علیہ السلام کے ہو کہ کافران یعنی فانی و من
 عصائی فانک غفور رحیم۔ اسے ابوبکر تیری مثال مانند عیسیٰ کے ہو کہ گنا ان تہذہم فانہم عبادک ان تفرہم فانک انت العزیز الحکیم۔ تیری مثال
 اسے عمر تیری مثال مانند موسیٰ کے ہو کہ گنا ربنا اطمس علی اموالہم و اشتر علی قلوبہم فلا یؤمنوا صحتی و العذاب لا یم۔ اسے عمر تیری مثال مانند نوح کے ہو کہ گنا رب
 لا تذر علی الارض من الکافرین یا رب ہم لوگ اس وقت میں مفلس ہو پس ان قیدیوں میں سے کوئی رہا نہ ہو گا یہاں تک کہ اپنا فدیہ دیوے یا اس کی گنا

آری جاسے۔ ابن مسعود کہتے ہیں کہ میں نے زبان بڑا کر کہا کہ یا رسول اللہ سوائے سہیل بن بیضا کے کہ وہ اسلام کا ذکر کرتا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہوئے اور مجھے اس وز ایسا خوف ہوا کہ کہیں مجھ پر گمان سے پھر نہ برسین اسی خوف میں تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سوائے سہیل بن بیضا کے۔ ہاں جملہ ان قیدیوں سے فدیہ لیکر چھوڑ دیا کہ آئندہ اہل اسلام سے نہ لیں۔ اور ابن عمر سے روایت ہے کہ جب کفار مدینہ کے قیدیوں میں عباس بن عبد المطلب قید ہو کر آئے تو انھوں نے عباس کو عید کی کہنگی قتل کرینگے اور یہ خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ میں اس بات کو بسبب اپنے چچا عباس کے نہیں سوچا اور انصار کا قصد کہ عباس کو قتل کروالیں تو عمر نے کہا کہ میں عباس کو لے آؤں آپ نے فرمایا کہ اچھا پس عمر زندہ نہ ہو کر انصار پاس آئے اور کہا کہ عباس کو چھوڑ دو انھوں نے کہا کہ ہرگز نہیں کیوں چھوڑیں عمر نے کہا کہ اگر انھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی ہو تو انصار نے کہا کہ اگر ایسا ہو تو لیجاؤ پس عمر نے عباس کو لیکر کہا کہ اے عباس تم مسلمان ہو جاؤ قسم ہر ذات پاک و وحدہ لا شریک کی کہ تمھارا اسلام لانا مجھے اپنے باپ خطاب اسلام سے زیادہ محبوب ہے کیونکہ میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمھارا مسلمان ہونا بھلا معلوم ہوتا ہرالی آخر ماقال۔ اور علیؑ سے روایت ہے کہ ایک روز حضرت جبریلؑ آئے اور کہا کہ یا رسول اللہ قیدیوں کے بارہ میں اپنے اصحاب کے مشورہ لیجئے وہ چاہیں تو قتل کریں اور چاہیں فدیہ لیں اس شرط پر کہ سال بندہ میں ان میں سے کسی ایک فدیہ لیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے فدیہ لیوں اور سال آئندہ میں شہید ہوں۔ رواہ الترمذی والنسائی وابن حبان۔ ہر حدیث غریب جدا۔ اور قوی ثابت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطریق اجتہاد کے مشورہ لیکر بعد استقراء اپنے کے فدیہ لیکر چھوڑ دیا پس بن مسعود وغیرہ کی روایت میں ہے کہ جب کام پورا ہوا تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ ما کان لنبی ان یلون لہ امری حتی یخیر فی الامر فی الایۃ۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ پھر دوسرے روز عرضی اُٹھا عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے تو دیکھا کہ آپ اور ابو بکرؓ بیٹھے ہیں عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ یہ کیوں بیٹھے ہیں مجھے بھی آگاہ فرمائیے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم سے ساتھیوں کے لئے روتا ہوں کہ انھوں نے فدیہ لینا اختیار کر لیا اور اب مجھ پر ان کے حق میں مواخذہ اس درجہ تک بھی زیادہ نزدیک پیش کیا گیا ہے یعنی سال بندہ میں اس فدیہ کے عوض مبتلا ہو کر شہید ہوں گے اور عذاب پیش کئے جانے سے آپ کی مراد نزول اس آیت کریمہ کا ہے اور یہ مراد انہیں کہ عذاب نازل ہو گا بلکہ مقصود یہ ہے کہ ایسا فعل واقع ہوا جس سے عذاب بہت قریب ہو اگرچہ اللہ تعالیٰ کی مغفرت رحمت سے بسبب تقدیر سابق کے عذاب نازل ہو گا۔ فافہم پس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو لطیف عتاب نیز یہ خطاب فرمایا کہ کسی نبی کو ٹھیک انہیں کہ قبل شان کے معنی کفر و اہل کفر کے ذلیل و خلوب ہو جانے اور اہل اسلام کے غالب و قوی ہو جانے کے فدیہ لیکر کافر قیدیوں کو رہا کرے پھر مومنوں کو عتاب فرمایا۔ لَیْسَ لَکُمْ دُونِ عَذْرِ الدِّنِّیَا۔ اے مومنو تم اسباب دنیا کو یعنی اسکی حقیر ستاع کو چاہتے ہو چنانچہ تم نے کافروں کا فدیہ لے لیا۔ وَاللّٰهُ یُرِیدُ الْاٰخِرَۃَ۔ اور اللہ تعالیٰ آخرت کو چاہتا ہے یعنی تمھارے لئے ثواب آخرت کو پسندیدہ فرماتا ہے پس تم کو چاہیے تھا کہ فدیہ لینے سے باز رہتے اور ان کو قتل کر کے ثواب آخرت لینے پر اکتفا کرتے۔ وَاللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ یُرِیدُ الْحَکْمَ اور اللہ تعالیٰ عزیز غالب ہے وہ جو چاہے سو کرے حکمت والا ہے۔ واضح ہو کہ آیت میں یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمھارے لئے آخرت کو چاہا تھا مگر وہ نہوا کیونکہ جو اللہ تعالیٰ چاہے وہی ہوتا ہے بلکہ معنی اس کے فقط یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کے لئے آخرت کو پسند کر دیا ہے اور چونکہ بیان مومنوں نے ثواب آخرت لینے میں جو کہ اٹھائی اور چاہا کہ فدیہ لیوں اور سال آئندہ میں شہادت پاویں تو گو نہ عتاب فرمایا۔ اور یہ خطا اجتہادی تھی کیونکہ پہلے ان پر یہ حکم نہیں آیا تھا کہ قتل ہی کہ فدیہ ہمت لا۔ بیضاویؒ نے لکھا کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ انبیاء بھی اجتہاد کرتے ہیں اور کبھی اجتہاد میں جوک جاتے ہیں لیکن ان کو وحی سے مطلع کر دیا جاتا ہے اور واضح رہے کہ اجتہاد کرنا انبیاء کا مختلف فیہ ہے

اور اس آیت سے اس پر دلیل تمام نہیں ہے۔ اس آیت سے استنباط ہو سکتا ہے کہ امتحان میں پڑنے کے واسطے دلیری کرنا نہیں چاہیے جیسے بعض صحابہؓ نے آئندہ سال میں شہادت قبول کر کے فدیہ لیلیا۔ اور حدیث لا یتنزلن القار والعدو ولسکوا للشر العافیۃ الخ سے یہ امر مستنبط ہے۔ بالکلہ قد تمنا نے عتاب کیا کہ تھکے واسطے آخرت کا ثواب پسندیدہ ہے تم نے دنیا کیوں اختیار کی۔ کو کا کتب من اللہ و سبقت۔ اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہلے لکھنا نہ ہو چکا ہوتا تو۔ لستکم فیما اخذتم عن اب عظیم الہتمہ تم پر نازل ہوتا بسبب اس چیز کے جو تم نے لے لیا ہے عذاب عظیم یعنی اللہ تعالیٰ نے پہلے لکھ دیا تھا کہ مواخذہ نہ ہو گا ورنہ تم نے جو کافروں سے قبل نشان کے فدیہ لیکر ان کو چھوڑا اس میں تم پر عذاب عظیم نازل ہوتا۔ آیت میں یہ بیان نہیں کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے کیا لکھ دیا اور مفسرین کے یہاں چند اقوال ہیں۔ اول آنکہ لوح محفوظ میں یہ سابق ہو چکا کہ جو بندہ مومن اجتہاد میں خطا کرے اس پر عقاب ہو گا۔ دوم یہ کہ جس قوم پر صریح ممانعت سے آگاہی نہ ہوئی ہو اس پر عذاب ہو گا۔ سوم یہ کہ اہل بدر جو فیل کرین بخشے جا چکے ان پر عذاب ہو گا۔ چہاں یہ کہ اس امت پر مال فدیہ حلال ہو گا۔ واضح ہے کہ آیت میں معید عذاب نہیں بلکہ فقط تنبیہ اور اظہار اس امر کا کہ تم نے دنیا کی طرف کچھ میل کیا اور اس سے بہتر ثواب آخرت تھا اور اعلام کیا کہ اللہ تعالیٰ نے کمال رحمت سے لکھ دیا ہے کہ ایسی صورت میں عتاب ہو گا۔ روایت ہو کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اگر عذاب نازل ہوتا تو سوائے عمر اور سعد بن معاذ کے کوئی اس سے نجات نہ پاتا۔ روایت ہو کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے اموال غنیمت و فدیہ سے ہاتھ کھینچا اور اسکو لینے سے احتراز کیا پس نازل ہوا۔ فکلوا مما غنمتم حلالا طیباً۔ اے اجت لکم فکلوا۔ میں نے تم کو حلال کر دیا پس کھاؤ جو تم نے غنیمت میں حاصل کیا ہے اکل حلال طیب۔ یاد رہا لیکہ وہ تھکے واسطے حلال کیا ہوا طیب پس دل میں تو حلالا صفت مفعول مطلق ہے اے اکل حلالا۔ اور دوم میں حال انزال غنیمت ہے اور طیباً سے ناکید ہو چکا فائدہ یہ ہو کہ معاہدت کی وجہ سے اس کے دلون میں اس مال کی طرف سے دسواں آگیا تھا اسکو دور کر دیا۔ والفقواللہ اور تقوی رکھو اللہ تعالیٰ سے کہ اسکی مخالفت نہ کرو اور دنیا کی طرف میل نہ کرو۔ ان اللہ عفو رحیم۔ اللہ تعالیٰ غفور رحیم چنانچہ جو گناہ تم سے ہوا اسکو معاف کیا اگرچہ صغیرہ تھا اور اس پر یہ رحمت زیادہ ہے کہ غلام تم کو حلال کر دین اگرچہ اگلی امتوں میں سے کسی کے لئے حلال نہ تھیں اور یہ امر اس امت کی خصوصیات سے چنانچہ سابق میں اس کا بیان گزر چکا ہے فی العرائس قولہ تریڈن عرض لدنیا والندیرید الاخرة۔ اللہ تعالیٰ نے سہین نفس مارہ کی فطرت سے ہوشیار فرمایا کہ اسکی جلیہ گری سے یہ بھی ہو کہ کبھی آدمی کو طاعات کے بہانہ سے دنیا کی طرف جو اس کی عین خواہش ہو مال کرتی ہو اور نفس کا میلان ہے نہ قالب کا اور آیت کہ میر میں خطرات کا بیان ہے اور تریدون سے جلیت اور جمی ہوئی بات کا بیان نہیں ہے کیونکہ قطعاً اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے صحابہ رضی اللہ عنہم میں یہ بات نہ تھی کہ دنیا کی خواہش ان میں ہو اور لقاء آخرت نہ چاہتے ہوں بلکہ مراد یہ ہو کہ تھکے نفس نے تم کو یہ خطرہ دلا دیا کہ تم سال آئندہ میں شہادت لینا اور اب یہ مال فدیہ لے لو حالانکہ تم اس سے متنبہ نہ ہوئے اور امتحان میں گھس پڑے اور دنیا کی طرف رغبت ہو گئی جو نفس کی عین خوشی ہے پس اللہ تعالیٰ نے اس کلام پاک سے اس کے خطرات نیاں کو پاک کیا کہ نفس مارہ کے فریب سے بچے رہیں چنانچہ والفقواللہ۔ سے صریح تنبیہ کر دی کیونکہ صریح حکم سے یہاں کوئی مخالفت نہیں پائی گئی اور نہ کوئی فعل حرام تھا بلکہ خلاف اولیٰ اور صغیرہ گناہ کتنا چاہیے ہو پس مقصود یہ کہ خدمت و طاعت میں خطرات نفس سے تقویٰ رکھیں تو یہ نہیں بلکہ جیتا کہ آنحضرت صلعم کو باوجود جلالت قدر کے دنیا کی طرف نظر ڈالنے سے تخریر فرمائی بقولہ ولا تدرعینا عنہم

ترید زنیۃ الحیوة الدنیا۔ اور بقولہ لا تدرن عنہنیک انی ما متعنا بہ الآتہ۔ و حاصل یہ کہ تم لوگ مجاہدہ میں نفس کے خاطر سے رفاہیت چاہتے ہو اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ یہ ہو کہ تم کو کشف مشاہدہ و وصول بہقام آخرت و قرب ہو۔ جو صریح نے کہا کہ قولہ واللہ یرید الاخرۃ۔ جو بات تمھارے لئے اللہ تعالیٰ کو پسند ہے وہ تمھارے نفوس کی خواہش سے بہتر ہے۔ قولہ فکلوا مما غنمتم حلالاً طیباً۔ آمین اشارت سے ثابت ہو کہ جو مال کہ جہاد وغیرہ حلال کمائی سے حاصل ہو اس سے غذا و ادنیٰ کو مورث برکات ہو کیونکہ لقمہ حلال میں نظر لطف سے انوار ہیں جن سے صدیقین کے بدن اور قریبین کے دل اور عین کی ادوار کو تقویت ہوتی ہے اور جو آمین گو نہ چاہا ہو وہی اس سے پیدا ہوتا ہے یعنی لطف باری تعالیٰ اور اس سے قلب کو وسوسا سے طہارت و خبت شیطان سے پاکی حاصل ہوتی ہے جو جعفر نے کہا کہ حلال کھانا اسوقت پورا حلال ہو کہ اسکی غذا زمین اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرے اور طیب اسوقت ہو کہ اللہ تعالیٰ کی یاد سے فراموش نہ ہو۔ بعض نے کہا کہ حلال وہ ہے کہ پاک کمائی جو تو نے بقدر ضرورت لی ہو اور طیب وہ ہے کہ باوجود فقر و فاقہ کے اپنے نفس کی نسبت دوسرے مسلمان کو دینا زیادہ پسند کیا ہو اگرچہ خود بھی آمین سے کھایا ہو بعض نے کہا کہ حلال وہ ہے جو بدن سبب کے تجھ پر ظاہر ہو اور طیب وہ ہے جو سبب لاسباب کی طرف سے تجھے عطا ہوا ہو۔ اور میں نے کسی شیخ کا یہ قول نہیں پایا کہ حلال وہ ہے جو حالت مجاہدہ میں کھاوے اور طیب وہ ہے جو حالت مشاہدہ میں کھاے۔ حلال وہ ہے کہ دل میں اس سے دغ و غم نہ ہو اور طیب وہ ہے کہ قلب کو راحت دے۔ حدیث میں ہے کہ جس سے دل میں شک ہو اسکو چھوڑ کر ایسے رزق کو جس سے شک ہو اگرچہ فتویٰ فیئہ واسے تجھے فتویٰ دیتے ہیں۔ اور حدیث میں ہے کہ حلال کھلا ہو اور حرام کھلا ہو اور ان کے درمیان میں شبہ کی چیز میں تو جو کوئی شبہ سے بچ گیا وہ اپنے دین کو بچا لیا مترجم کتاب ہے کہ فتاویٰ فقہ میں لکھا ہے کہ جو لوگ خائف ہوں میں بیٹھے لوگوں کے اموال سے کھاتے اور کمائی کرنے سے باز رہتے ہیں وہ شہر بدر کرنے کے قابل ہیں اور نیز مشائخ علماء کے اقوال لکھے ہیں کہ اسوقت میں حلال گویا عطا ہو اور صریح حرام سے پرہیز کرنے پر مضمبوط باندھے اور مسلمانوں کے تاجرون و پیشہ وروں کو لازم ہے کہ خرید و فروخت کے مسائل بخوبی سیکھ لیں تاکہ بیوع فاسدہ وغیرہ سے احتراز حاصل ہو و عام البسط فی الفتاویٰ الہندیہ۔ حدیث میں ہے کہ گناہ وہ ہے جو تیرے دل میں خلش کرے اور تجھے یہ امر کہ وہ معلوم ہو کہ لوگ اس سے مطلع ہوں۔ استاد نے کہا کہ جس کے کھانے کی اجازت ہو وہ حلال ہو اور حلال طیبہ کہ جس کو تو جانے کہ بدن میرے استحقاق کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل ہوا ہے۔ فالہم۔ واضح ہو کہ بعد شہادت کے قیدیوں سے فدیہ لیکر عہد و پیمان کے ساتھ ان کو رہا کیا اور بعض قیدی باکراہ لڑنے آئے تھے انہیں گران گرا تو استمات فرمائی۔ بقولہ۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ يَعْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا لِّأَيُّكُمْ

خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ وَإِنْ يَرِيدُ أَوْخِيَاءُكَ فَقَدْ

بہتر اس سے جو تم سے چن گیا اور تم کو بخشے گا اور اللہ سے بخشنے والا مہربان اور اگر چاہیں گے تجھ سے دعا کرنی سو

خَالُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَاَمْكُنْ مِنْهُمْ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

دعا کر چکے ہیں پہلے اللہ سے پھر اس نے پکڑوا دیئے اور اللہ سب جانتا ہے حکمت والا

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ۔ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى۔ کہدے ان لوگوں سے جو تمھارے قبضہ میں ہیں

قیدی لوگ اور عورت کی قرآن میں من الاساری کہ وہ بھی مجھے اسیر ہو یا غزوہ از اسر یعنی قیدیوں کے قید سے وہ قیدی کو باندھتے تھے پھر ہر گز فساد کو اسیر

بحسب قول ظاہر ہو یوں ذکر کیا کہ محمد بن اسحاق نے اپنے اسناد سے عبد اللہ بن عباس سے روایت کی کہ بدر کے روز لڑائی سے پہلے حضرت صلعم نے فرمایا کہ مجھے معلوم ہوا کہ بعض بنی ہاشم وغیرہ باکراہ و مجبوری اس گروہ قریش کے ساتھ ہو کر آئے ہیں لہذا جو شخص لڑائی میں ابو بکر بن ہشام کو پائے تو اس کو قتل نہ کرے اور جو عباس بن عبد المطلب کو پاوے تو قتل نہ کرے کیونکہ وہ باکراہ ساتھ ہو لیا ہو تو ابو حذیفہ بن عتبہ نے کہا کہ ہم لڑائی میں اپنے باپ بیٹوں بھائیوں و کنبے والوں کو پاویں تو مار ڈالیں۔ اور عباس کو چھوڑ دیں و اللہ اگر میں نے عباس کو پایا تو اس تلوار سے مار ڈالوں گا۔ یہ خبر آنحضرت صلعم کو پہنچی تو عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے ابو حذیفہ! عمر کہتے تھے کہ اللہ پہلے پہل اسی روز مجھے آنحضرت صلعم نے ابو حذیفہ سے کینٹ کر کے فرمایا کہ پسندیدہ ہو کہ رسول اللہ کے چپکے منہ پر تلوار ماری جاوے عمر نے کہا کہ یا رسول اللہ! یہ شخص نفاق کا کلمہ بولا ہو مجھے اجازت ہو کہ میں اس کی گردن مار دوں۔ ابو حذیفہ اس اقعہ کے بعد کہا کرتے تھے کہ اللہ میری زبان سے جو کلمہ نکلا مجھے اطمینان نہیں رہا اور برابر میں خوفناک ہوں کہ میرا کیا انجام ہو گا کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی راہ میں شہادت دے آخر جنگ یمامہ میں شہید ہوئے رضی اللہ عنہ۔ اس روایت سے ظاہر ہوا کہ عباس غیر زبردستی مجبوری سے ساتھ آئے تھے اور عبد اللہ بن عباس نے کہا کہ جب اقعہ بدر کا روز گذرا اور شام ہوئی تو قیدی لوگ بندھے ہوئے جکڑے ہوئے قید گاہ میں پڑے تھے اور رسول اللہ صلعم کو اول رات میں نیند نہیں آتی تھی تو صحابہ نے عرض کیا کہ آپ کیون نہیں سوتے ہیں فرمایا کہ میں نے اپنے چچا عباس کے کراہنے کی آواز سنی یعنی جکڑ کر اندھے جانے کے درد سے کراہتے تھے اور عباس کو انصار میں سے ایک مرد نے گرفتار کیا تھا پس لوگوں نے عباس کو کھول دیا تب آپ سوئے۔ محمد بن اسحاق نے ذکر کیا کہ بدر کے قیدیوں میں سے جن لوگوں نے فدیہ دیا سب سے زائد عباس کو دینا پڑا کیونکہ وہ مالدار آدمی تھے تو اپنے آپ کو سوا و قبیہ ہونا دیکھ چڑایا اور صحیح بخاری میں انس بن مالک سے روایت ہے کہ جب انصار یوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم کو اجازت ہو کہ اپنی بہن کے بیٹے عباس کا فدیہ چھوڑ دیں۔ و عباس کی والدہ قوم انصار کی بیٹی تھیں، تو فرمایا کہ نہیں و اللہ ایک دم بھی مت چھوڑو۔ ابن اسحاق نے ہاسناد صحیح مشائخ زہری کی ایک جماعت سے روایت کیا کہ قریش نے اپنے قیدیوں کا فدیہ بھیجا اور ہر قوم نے اپنے قیدی کو جس قدر قرار دیا ہوئی دیکھ چڑایا اور عباس نے کہا کہ یا رسول اللہ! میں تو مسلمان تھا تو فرمایا کہ تیرے اسلام کا حال اللہ تعالیٰ جانے ظاہر میں تو ہم پر چڑھ آیا تھا پس تو اپنا اور اپنے دونوں بھتیجوں نوفل بن الحارث بن عبد المطلب و عقیل بن ابی طالب بن عبد المطلب کا اور اپنے حلیف عتبہ بن عمرو کا فدیہ دے تو عباس نے کہا کہ اتنا میرے پاس کہاں ہو اور ایک روایت میں آیا کہ یہ فدیہ تو دیدیا اور کہا کہ اسے میرے بھتیجے محمد تم نے مجھے ایسا مفلس کر کے چھوڑا کہ جیتی زندگی قریش کے سامنے ہاتھ پھیلا کر ٹکڑے ٹکڑے مانگوں آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ ابن وہ مال کہاں گیا جو ام الفضل اور تم نے چپکے سے زمین میں گاڑا ہو اور تم نے ام الفضل سے کہا تھا کہ دیکھ اس سفر میں مجھے کیا پیش ہے پس اگر میں نہ لوں تو یہ مال جو میں نے دفن کیا ہو اولاد فضل عبد اللہ و تم کی واسطے ہے۔ عباس نے کہا کہ یا رسول اللہ! تحقیق میں نے جانا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں کیونکہ میں نے آدھی رات کے وقت یہ مال گاڑا ہو سولے ام الفضل کے اس سے کوئی آگاہ نہ تھا۔ اچھا میں فدیہ دیتا ہوں لیکن قبیہ سونا جو میرے ساتھ تھا اور تم نے لوٹ میں پایا ہو وہ امین حساب کر دو۔ اپنے فرمایا کہ ہرگز نہیں وہ تو اللہ تعالیٰ نے ہم کو عطا کیا ہو پس عباس نے فدیہ ادا کیا اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ یا ایہا النبی قل من فی یدکم من الاسری الی قولہ غفور رحیم۔ عباس کہا کرتے تھے کہ یہ آیت میرے ہی حق میں نازل ہوئی ہو اور اللہ تعالیٰ نے وعدہ پورا کر دیا۔ کہ بجائے بیس و قبیہ سونے کے حالت اسلام میں جکڑ بیس غلام دے دیں کہ ہر ایک میرے مال کثیر سے میرے لئے تجارت کرتا ہو اور ہر ایک خود بہت قیمت کا ہے چنانچہ جوان میں سے گھٹیا ہے وہ بیس ہزار درم کا اندازہ کیا جاتا ہو اور مجھے زمرم عطا کیا کہ اس سے مقابلہ میں مجھے تمام

دنیا پہنچا اور باوجود اس کے میں اللہ تعالیٰ سے ثواب جزیل آخرت کی اور مغفرت کی امید رکھتا ہوں۔ مجاہد نے کہا کہ ایت عباس کے حق میں نازل ہوئی۔ اور ایسا ہی متعدد طرق سے ابن عباس سے صحیح ہوا ہے۔ اسلام میں عباس کو بت مال ملا چنانچہ انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلیم کے پاس صوبہ بحرین سے مال کثیر آیا تو منسرایا کہ میری مسجد میں ڈال دو اور لوگ سامنے آئے پس آپ متوجہ نہ ہوئے اور نکل کر مسجد میں نماز پڑھ کر قیام فرمایا پھر جب نماز سے فارغ ہوئے تو بیٹھ کر تقسیم کرنا شروع کیا پس جس کو دیکھتے اُسی کو دیتے یہاں تک کہ عباسؓ آئے اور کہا کہ یا رسول اللہ مجھے بھی دیجئے میں نے اپنی جان کا فدیہ دیا اور عقیل کا فدیہ دیا تو حضرت صلیم نے کہا کہ لیس عباسؓ نے دویون ہاتھوں سے اپنے کپڑے میں رول کر خوب بھرا اور چاہا کہ لاد لیا دین مگر اٹھ نہ سکا تو عرض کیا کہ آپ کسی کو حکم دیں کہ اٹھوا دے آپ نے مسکرا کر فرمایا کہ نہیں تب عرض کیا کہ اچھا آپ ہی اٹھوا دیجئے آپ نے فرمایا کہ نہ میں اٹھواؤں آخر عباس نے اس میں سے کچھ نکال دیا پھر باندھ کر کا ندھے پر لاد اور بڑے بوجھ کے ساتھ اٹھالے چلے۔ اور آنحضرت صلیم ان کی حرص پر غیب کی نظر سے ان کو دیکھتے رہے۔ پھر آنحضرت صلیم جب تک ایک دم بھی دوران رہا نہیں اٹھے۔ اور بالکل جب تقسیم ہو گیا تو اٹھے اور اس مال سے ایک دم بھی اپنے گھر نہیں بھجوا یا۔ رواہ البخاری و جامعہ من ائمة الحدیث۔

پھر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے طبقات بیان فرمائے بقولہ

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ

جو لوگ ایمان لائے اور گھر بھڑا اور لڑے اپنے مال اور جان سے اللہ کی راہ میں اور

الَّذِينَ آوَوْا وَانصَرُوا إِلَىٰكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا

جن لوگوں نے جگہ دی اور مدد کی وہ ایک دوسرے کے رفیق ہیں اور جو ایمان لائے اور گھر نہیں بھڑا

مَا لَكُمْ مِنْ وَلَا يَتِيهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُواكُمْ فِي الدِّينِ

تم کو ان کی رفاقت سے کچھ کام نہیں جب تک گھر نہ چھوڑ آؤں اور اگر تم سے مدد چاہیں دین میں

فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ الْأَعْلَىٰ قَوْمٌ كُتِبَ لَهُمُ مِّثْقَاتُ اللَّهِ وَمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا

تو تم کو لازم ہے مدد کرنی مگر مقابلے میں ایسوں کے جن میں اور تم میں عہد ہے اور اللہ جو کرتے ہو وہ دیکھتا ہے

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَبَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوا لَ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ

اور جو لوگ کافر ہیں وہ ایک دوسرے کے رفیق ہیں اگر تم یوں نہ کرو گے تو شرش پھیلے گی ملک میں اور بڑی غلابی ہوگی

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے طبقات و ان کے احکام جو اس وقت بمقتضای حکمت الہیہ مقدر تھے بیان فرمائے اور ان کے تفسیر

کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ نزول ان آیات کا فتح مکہ سے پہلے ہی قال تعالیٰ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

مہاجر ترک طن گویا انھوں نے وطن چھوڑا اور وطن سے بھی انکو بھڑا پس مبالغہ ہے کہ بالکل لگاؤ نہ رکھا اور ہجرت بن طرح کی باعتبار احکام و ثواب کے ہر اول وہ ہجرت جہاد میں واقع ہوئی جبکہ اسلام

پرست ضعیف تھا اور اسکو ہجرت اولیٰ کہتے ہیں اور دوم وہ ہجرت جہاد میں مدد دینے کے واقع ہوئی کیونکہ بعد فتح مکہ کے ہجرت نہیں بقولہ علیہ السلام لا ہجرة بعد الفتح

اور یہی یقین کا قول ہے۔ اور سوم وہ ہجرت جو عموماً قیامت تک باقی رہی اور وہ ہر ایسے ملک و دیار سے جو کفرستان ہر ہجرت کر کے کسی ملک اسلام

میں چلا جانا خواہ کہ ہو یا کوئی اور ملک ہو اور اس ہجرت کی دو قسمیں ہیں ایک جب مستحب ہیں جس ملک میں سبب غلبہ کفر کے آدمی اور اسے فاسق و فاجر

سے عاجز ہو وہ ان سے ہجرت واجب ہے اور دوم وہ ملک جہان ادا سے فرائض وغیرہ سے عاجز ہو لیکن غلبہ کفر سے حدود میں فتنہ ہو تو وہ ان سے ہجرت مستحب ہے وانشاء اللہ علم پس کیستین ہجرت یعنی اول مراد سے اور مہاجرین صحابہ انھیں مومنوں کو کہتے ہیں کیونکہ انھیں نے اپنے دیار و اموال و اعزہ و اقربا کو دین کیلئے ہجو و متروک کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ منورہ میں اقامت دین کیلئے چلے آئے اور اپنی جان و مال کو جہاد میں خرچ کیا پس قسم اول مومنین میں سے ہی مہاجرین اور قولہ تعالیٰ السابِقون الاولون من المہاجرین سے مراد ہیں۔ اور قسم دوم وَالَّذِينَ اَوْفُوا وَتَصَدَّقُوا یعنی مومنوں میں سے وہ لوگ جنھوں نے ٹھکانا دیا اور مدد کی۔ ایوا رکھ دینا۔ یہی انصار سابقین اولین ہیں اور یہ اہل مدینہ کے مسلمان ہیں جنھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھی مہاجرین کو اپنے یہاں جگہ دی اور جان و مال سے ان کی خدمت کی اور ہلاکت ہمت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی حالانکہ وہ وقت تھا کہ اسلام ضعیف اور دشمن قوی تھے اور خود یہ لوگ بھی زیادہ وسعت دے نہ تھے مگر انھوں نے اپنی تنگی و تکلیف پر مہاجرین کی راحت کو پسند کیا پس ان دونوں قسموں کی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعُضُهُمْ اَوْلِيَا بَعْضٍ** یعنی یہ دونوں فریق ایسے ہیں کہ ان میں بعض کے بعض فی ہیں اور باہم موالات ثابت ہو پس نسبت اور ان کے ان میں ہر ایک دوسرے سے اہی ہو اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین و انصار کے درمیان عقد مواخاۃ ہاندھا تھا یعنی ایک مہاجر و ایک انصاری کو بھائی بھائی بنایا تھا چنانچہ ہر ایک کا ایک بھائی ہو گیا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ روتے ہوئے آئے کہ اپنے سب کے درمیان مواخات کر دی اور میں خالی رہ گیا تو فرمایا کہ تو میرا بھائی ہو اور یہ امر بخیر فضائل علی رضی اللہ عنہ کے ہو۔ بالجملہ اس مواخات و موالات کے عقد سے انھیں باہم میراث جاری ہوتی تھی جو ارث قرابت سے مقدم تھی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس حکم کی انتہا کر دی اور آیت موارثت نازل فرما کر حکم میراث اس کے مطابق کر دیا جیسا کہ صحیح بخاری میں ابن عباسؓ سے ثابت ہے اور بعض نے کہا کہ اولیاء ہونا فقط نصرت مددگاری میں ہے پس حکم اس آیت کا نسخہ ہو گا مگر قول اول کثر مفسرین نے اختیار کیا ہے اور شیخ جلال حنفی نے دونوں کو جمع کر دیا کہ نصرت میراث دونوں طرح سے ایک دوسرے کے ولی ہیں اور اولیاء کا اطلاق بھی اسی کو چاہتا ہے لیکن اس پر ایک اشکال وارد ہوتا ہے اس حدیث سے جو امام احمد نے جریر بن عبداللہ البجلی رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ مہاجرین و انصار باہم بعض و لیاء بعض ہیں اور طلقاً قریش و عقیق باہم بعض و لیاء بعض ہیں یہ قیامت تک ہے۔ قال بن کثیر افسردہ جرح اور ابویعلیٰ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اسی کے مانند مرفوع روایت کی ہے اور جواب یہ ہو سکتا ہے کہ حدیث میں ولایت سے خاص لایت مراد ہے یعنی ولایت نصرت و معاونت چنانچہ اگر ان میں سے کسی نے لشکر کو تیرا اور چوک کر وہ کسی آدمی کے لگا حتی کہ دیت واجب ہوئی تو ایک دوسرے کی مددگار برادری قرار دیا جائیگی غلیتاً مل۔ بالجملہ سابقین اولین از مہاجرین و انصار باقی تمام مومنین پر مقدم ہیں اور شیخ ابن کثیر نے مہاجرین کے انصار پر مقدم ہونے پر جامع نقل کیا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے تیسری قسم کو بیان فرمایا بقولہ۔ **وَالَّذِينَ اٰمَنُوا وَلَمْ يُلٰہِجُوا جُرْمًا** یعنی جو لوگ ایمان لائے مگر اپنے دیار میں سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ میں نہیں آئے تو۔ **مَا لَكُمْ مِّنْ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ مِّنْ شَيْءٍ** تمھارے لئے ان کی ولایت میں سے کچھ بھی نہیں ہو پس تمھارے دان کے درمیان میراث جاری نہ ہوگی اور ان کو غنیمت میں سے بھی کچھ حصہ نہ ملے گا۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا يُلٰہِجُکُمْ ذٰلِکُمْ** کہ تمھارے کچھ شے کے ساتھ لاحق ہو جاوے تب ان کے واسطے بھی ہی ہو گا جو تمھارے واسطے ہے حاصل آنکہ جنہیں ایمان و ہجرت دونوں باتیں ہیں ان میں تو ولایت متحقق ہے اور جن میں ایمان ہو اور ہجرت نہیں ہو ان کو میراث و غنیمت نہ ملے گی اگرچہ فریق اول کے قرابت اے ہوں۔ قولہ **وَلَا يَتَّبِعُهُمْ شَيْءٌ** قرآن مجید و ہجو اور باقیوں کی قرآن بالفتح ہو اور من زائد واسطے تاکید نفی کے ہو یعنی کچھ بھی ولایت نہیں ہے۔ ظاہر اقوال مفسرین سے نکلا کہ ولایت سے ارت و حصہ غنیمت مراد ہو نہ مطلق اعانت کیونکہ ولایت کی بالکل

و باطنی اسباب موجب فساد ہوتا ہو کہ آدمی کی لئے بسا اوقات نہیں پہنچتی ہو اور منجملہ ان کے یہ ہر جو شیخ حافظ نے ذکر کیا کہ امر حق میں التباس ہوگا اور کافر دوسرے من غلط ہو جائیگا پس فساد عظیم پیدا ہوگا اور مترجم کہتا ہے کہ سبب معنوی زیادہ سخت ہو وہ یہ کہ امور و دستور کافروں کے اکثر میں بریت شیطانی اور غلبہ نفس امارہ ہیں پس ہر وقت مسلمان کو نفس کی رغبات سے ضعف قلب ہوگا اور اکثر انجام یہی ہوگا کہ خود بھی ان امور کی طرف راغب ہو کر ایمان سے ضعیف یا کم ہو جاوے۔ اللہم وقنا دانت ارحم الراحمین۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مہاجرین و انصار کے کمال ایمان و طاعت کی تعریف فرمائی۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ

اور جو لوگ ایمان لائے اور گھر چھوڑے اور لڑے اللہ کی راہ میں اور جن لوگوں نے جگہ دی اور مدد کی وہی ہیں
هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَجَرُوا وَنَصَرُوا لَهُمْ مَعَكُمْ

تحقیق مسلمان ان کو بخشش ہے اور روزی عزت کی اور جو ایمان لائے پیچھے اور گھر چھوڑے اور لڑے تمھارے ساتھ ہو کر
فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ

سودہ تمھیں میں ہیں اور نائے دے آپس میں حقدار زیادہ ہیں ایک دوسرے کے اللہ کے حکم میں تحقیق اللہ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ اور جو بندے سبقت کر کے ایمان لائے اور اولی ہجرت

کی اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہجرت کیا یعنی کافروں سے خالص اس نیت سے لڑے کہ اللہ تعالیٰ کا بول بالا ہو اور وہ مہاجرین سا بقین

اولین ہیں بلیل کلام بعد یعنی قولہ والذین آمنوا بعد وهاجروا۔ والذین آمنوا۔ اور وہ بندے جنھوں نے

رسول اللہ صلعم و مہاجرین کو اپنے یہاں جگہ دی اور اعلا کلمۃ الحق۔ و تبلیغ رسالت میں آنحضرت صلعم کی جان و مال سے مدد کی۔ اُولَٰئِكَ

هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا۔ ایسے بندے جن کے اوصاف مذکور ہوئے وہی تو مومنین ہیں۔ یہ بات میں یقین ہو چکا مفعول مطلق فعل

مخروف ہے جو مضمون سابق کی تاکید کرتا ہے اسے حق ذلک حقا پس حذف فعل واجب ہے جیسا کہ علم نحو میں متقرر ہوا۔ اور بعض نے کہا کہ

تقدیر کلام یوں ہو اولئک ہم المؤمنون ایمانا حقا۔ اسے صدقا۔ پس ایمان لئے ہیں اور توجہ اسکی یہ ہے کہ اولئک ہم الذین آمنوا ایمانا حقا۔

ولیکن اول ارتج ہو۔ ابو السعود نے لکھا کہ یہ کلام اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان بندوں کے واسطے پاکیزہ شمار و صفت ہے اور خود او تعالیٰ عزوجل

مذکورہ سے فرمودہ اللہ کو ارادہ الیٰ فی حقہ فی حقہ کو چھوڑا اور فرمودہ کی قرآن کے شاخہ میں سے کوئی شے کی۔ ۱۱۴

وعلما رفیعہ و صول نے ان کی تکفیر کی ہو اور ان کو مرتد قرار دیا ہے پس ان کے ساتھ مناکحت وغیرہ جائز نہ ہوگی اور یہ جزئیہ بعض فتاویٰ میں مخصوص ہے
واللہ اعلم اور اہل حق بسبب انھیں آیات کے جو اللہ تعالیٰ عزوجل کی جنابت سے ان کے حق میں پاکیزگی و کمال ایمان کے شہادات ہیں ان کو اہل
عدل یقین کرتے ہیں اور جملہ وقائع و معاملات جو ان کے درمیان واقع ہوئے انہیں اپنی رائے سے کوئی فتویٰ خلاف آیات دشادات انہی کے
نہیں دیتے بلکہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عظیم حکیم ہے اس کو گزشتہ و آئندہ کا سب علم ہو پس جو آئندہ واقع ہو اور اللہ تعالیٰ کے علم قدیم میں معلوم تھا اور
ہو اور اس کے جب اللہ تعالیٰ نے انکو کامل الایمان فرمایا تو معلوم ہوا کہ یہ وقائع جو ان کے درمیان میں واقع ہوئے انہیں بوجہ نیت خیر و صدق معاملت
وغیرہ کسی کو گناہ نہیں ہوا کیونکہ اگر ہوتا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تبدیل نہ ہوتی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے صریح آیات کثیرہ میں تبدیل فرمائی ہو پس یقین ہے
کہ سبب اہل صواب پر ہے میں اب یہ کہ ان تائید کو کس طرح محمول کیا جائے کہ ہمارے علم کے موافق بھی اہل صواب ظاہر ہے تو علمائے اسکو مخرج بیان کر دیا ہے
لیکن اونی یہ ہو کہ ہم اس سے بھی بحث نہ کریں کیونکہ جملہ آیات سے یقین ہو کہ سبب اہل صواب پر تھے پھر اسے لگانے اور توجیہ بیان کرنے میں اپنے
داخل و معقولات کی کچھ ضرورت نہیں ہو۔ اور ہمیں سے ظاہر ہوا کہ مرتبہ صحابہ تمام امت سے افضل ہو خواہ تیجے قطب غوث کیوں ہو ہرگز ان کے مرتبہ
کو نہیں ہونے کا اور حدیث صحیح میں بھی یہ امر نص ہے ہو اور نیز حدیث صحیح سے ثابت ہو کہ ان سے محبت کرنا عین محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسے
بغض رکھنا عین بغض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے لہذا فرقہ رافضیہ و خارجہ دونوں کے حق میں ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض رکھتے ہیں
اور جو ایسا ہو وہ کافر ہے۔ اور آیت کریمہ کی تفسیر سے ظاہر ہوا کہ آیت کریمہ نہیں ہے بلکہ اوپر کی آیت تو موالات کے بیان میں تھی پس ضمناً ان کے
نفی ثابث ہوئے تھے اور یہاں صرف ان کے فضائل و مراتب کا بیان مقصود ہو جس سے بحکم حدیث المرتب من احب۔ کے انھیں سے موالات کرنا
ضمناً نکلتا ہو کیونکہ جو کوئی جس سے محبت کرے اگرچہ ویسے اعمال عمدہ درکھتا ہو بسبب محبت کے ان کے ساتھ ہوگا پس جنگی یہ تناوہ صفت حضرت
پروردگار تعالیٰ بیان فرمادے اسے محبت واجب ہو۔ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ وَكَرَّمَ صِرَافَهُمْ بِحَبْلِ جُدَدٍ خَمْسٍ مُقْتَرَبَةٍ
سے لطافت کیساتھ نکلتا ہو کہ ہمیشہ و دام و استمرار کے ساتھ ان کے حق میں اللہ تعالیٰ کی مغفرت ثابت ہو پس جو نفرت ان سے ہوئی یا ہو جائے
سبب مغفرت ہو اور حدیث صحیح میں اہل بدر کے حق میں ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کے واسطے حکم دیدیا کہ جو چاہیں کریں میں نے ان کو بخش دیا۔
مستتر حکم آتا ہو کہ جن ہندوں کے حق میں اس طرح رحمت آئی تو جو وہ سراسر اپنے معبود برحق عزوجل ہی کی طرف متوجہ ہونے لگے پس نادان یہ سمجھے گا
کہ وہ چاہیں بھٹکے گناہ کریں مختار ہیں اور سمجھدار یقین کریں گے کہ جو بندے اس طرح رحمت میں غرق ہیں وہ سوائے اپنے معبود کے اور طرف نظر ہی نہ کریں گے مگر اگرچہ کہ
ہو جائے اوائل دم علیہ السلام کے نفرت ہو جائے پس خود اللہ کریم کے یہاں قابل مغفرت ہو۔ فافهم۔ اور قولہ رزق کریم سے یہ مراد کہ جنت میں
ان کیلئے رزق کریم ہو اور جملہ اسمیہ سے نکلا کہ یہ رزق دائمی ہو کبھی منقطع نہ ہوگا۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَعْدِ اُولَئِكَ اَسْبَغَ عَلَيْهِمُ الْوَسِيلَةَ
اور جو نبیہ کے ایمان لائے بعد کو یعنی سبقت سے ایمان لائے اولوں و ہجرت کر نیوالوں کے بعد کو ایمان لائے۔ وَهَلْ جَزَاءُ اُولَئِكَ اِلَّا الْحَمْدُ
اور ہجرت کی اور تمھارے ساتھ ہو کر ہا دیا۔ فَاُولَئِكَ حَبِطَتْ اَسْوَاقُهُمْ فِي يَوْمِ ذَٰلِكَ وَمُذْ ذَٰلِكَ اَوَّلُ نَارٍ لَّهِمْ فِي ذَٰلِكَ اَوَّلُ نَارٍ لَّهِمْ
یعنی اے مہاجرین انصار سابقین یہ لوگ پچھلے ہی تمھارے ساتھ لاحق ہیں۔ واضح ہو کہ مفسرین نے اس میں اختلاف کیا کہ قولہ من بعد سے کس کے بعد ہونا مراد
ہے پس مفسر حلالی نے مضاف الیہ اسکا سابقین کو قرار دیا اسے بعد اس سابقین۔ مگر یہاں یہ ضرورت باقی رہی کہ سابقین کسوقت تک ایمان لائے اور اے کہا کہ
ہیں جن کے بعد اولوں کی معرفت ہو اور شاید شیخ مفسر نے اسکو معزین قرار دیا کیونکہ ہجرت بجانب مینہ منورہ معروف ہو اور بعض نے کہا کہ بعد عزوہ بدر کے مراد
ہے اور بعض نے کہا کہ اس آیت کے نزول سے بعد مراد ہو لیکن اس قول پر صیغہ آمنوا مجاز ہوگا کیونکہ الذین یؤمنون بعد نزول ہذہ الآیۃ۔ ظاہر ہو کہ

آئینہ کہا جاوے کہ مبتدا متضمن معنی شرط ہو پس ماضی یعنی مستقبل ہو گا بدلیل آئینہ خیر فاء داخل ہو۔ اور بعض نے کہا کہ بعد صلح حدیبیہ و سبقتہ الضمان
 کے مراد ہو جائے ان سب اقوال میں یہ کلام ہو گا کہ یہ ہجرت کس حد تک ہو اور ظاہر یہ ہے کہ فتح مکہ تک اسکی انتہا ہو کیونکہ بعد فتح مکہ کے ہجرت کا
 حکم منقطع ہو گیا کیونکہ وہ دارالاسلام ہو گیا اور یہی جہود کا قول ہو اور حدیث صحیح میں ہو کہ بعد فتح مکہ کے ہجرت نہیں رہی۔ خازن نے کہا کہ اصح یہ ہو
 کہ قولہ والذین آمنوا من بعد۔ سے دوسری ہجرت واسے اہل یمن مراد ہیں جو فتح مکہ سے پہلے ہجرت کر گئے۔ مترجم کہتا ہو کہ علی بن ابی طالب بن الولید
 وغیرہ رضی اللہ عنہم بھی ان لوگوں میں داخل ہونگے جو فتح مکہ سے پہلے ایمان لائے ہجرت کر کے چلے آئے تھے اور قولہ فاللک منکم میں دلالت ہو
 کہ دوسری ہجرت واسے لوگ نسبت سابقین کے کم رتبہ میں اور اولین سابقین ان سے اشرف و افضل ہیں قرطبی نے کہا کہ یہ اسوجہ سے کہ
 اگلوں کی ہجرت کے بعد دوسری ہجرت کا رتبہ اول سے کم تھا اگر کہا جاوے کہ آیت کریمہ میں تو دوسرے کو پہلوں میں سے بیان فرمایا ہو تو جواب
 یہ ہو کہ بیان مدح میں دوسرے کو اگلوں کے ساتھ کرنا بطور احقاق کے ہو پس جن سے لاحق کیا وہ ضرور افضل ہیں بہ نسبت ان کے جن کو
 لاحق فرمایا ہے اور علی نے کہا کہ یہ تنبیہ بیان کسی نے نہیں لکھی کہ دوسرے کا احقاق آیا حکم توارث میں بھی ہو یعنی اولین میں موالات وارث جاری تھا
 وہی دوسرے سے بھی ہو یا نہیں لیکن خطیب نے البتہ منصوص بیان کیا کہ میراث وغیرہ میں جو سابقین کا حال تھا وہی ان کیساتھ
 ہے اور مترجم کہتا ہو کہ ہجرت ثانیہ اگر بعد صلح حدیبیہ کے کی جائے تو آیت الموارث اگر اس سے پہلے نازل ہوئی ہو تو صرف موالات میں احقاق ہو گا
 نہ ارث میں کیونکہ آیت الموارث سے حکم توارث ہجرت منسوخ ہو گیا فلیمائل بھر واضح ہو کہ ان آیات سے توارث ہجرت جاری رہا پس
 موالات و ہجرت کو میراث میں قرابت پر تقدیم ہوتی تھی چنانچہ قرابت الا محرمہ جاتا اور ہجرت سے استحقاق والا وارث ہوتا تھا یہاں تک
 کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو منسوخ فرمایا بقولہ **وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ عَصَاهُمْ أُولَىٰ بَعْضُهُمْ فِي كَيْدِ اللَّهِ** اور ناسے واسے باہم
 بعض کیساتھ بعض ولی ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم میں یعنی اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ آپس میں ناسے واسے میراث کے بارے میں ولی ہیں بعض نے
 کہا کہ فی کتاب اللہ یعنی لوح محفوظ بعض نے کہا کہ قرآن مجید مراد ہے اور یہ حوالہ ہو آیت الموارث شہد جو سورہ نساء میں گذر چکی لیکن اس پر
 وارد ہوتا ہو کہ اگر وہ ان مقدم حکم ہو چکا تو توارث ہجرت کے کچھ معنی نہ ہونگے اور اس آیت کو حکم توارث ہجرت کا نسخ نہیں کہہ سکتے۔ اسکو یاد رکھنا چاہیے
 اسی آیت سے امام ابوحنیفہ وغیرہ نے میراث ذوی الارحام کو ثابت کیا اور علم الموارث یعنی علم الفرائض والترکہ میں ذوی الارحام ان ناسے وارثوں کو
 کہتے ہیں جنکے واسطے کوئی حصہ مقدم نہیں ہو اور نہ وہ حصہ ہیں اور اس میں جو اختلاف ہو وہ کتب فقہ و فرائض میں معروف و مذکور ہو۔ شیخ ابن کثیر نے
 کہا کہ آیت میں اولوا الارحام سے مخصوص ہی لوگ نہیں مراد ہیں جنکو علم الفرائض واسے ذوی الارحام کہتے ہیں یعنی جو حصہ ہوں اور نہ ان کے واسطے
 سهم مفروض ہو جیسے خالہ و ماموں و بھوپہی وغیرہ۔ اگرچہ بعض علمائے زعم کیا اور ذوی الارحام کی میراث میں اس آیت کو نص صریح تصور کیا ہو
 بلکہ حق یہ ہو کہ آیت میں اولوا الارحام کا لفظ بنا بر لغت کے عام ہو جو جمیع قرابت کو شامل ہو جیسا کہ ابن عباسؓ مجاہد و عکرمہؓ و حسنؓ و قتادہؓ و بہت
 علمائے اس امر پر تنصیح کر دی کہ اسی آیت سے منسوخ ہو ارث بخلف و مہو اخات وغیرہ جس سے اول میں وارث ہوتے تھے اور علی ہذا یہ لفظ
 ان قرابت والوں کو بھی شامل ہو جنکو اصطلاح فرائض میں ذوی الارحام کہتے ہیں۔ بالکل اس آیت سے اللہ تعالیٰ نے جملہ اسباب ارث کو منسوخ
 کر دیا سوائے قرابت کے پس یہ امر مستقر ہو کہ اہل قرابت ناسے واسے ذوی الارحام کہتے ہیں جیسا کہ علم الفرائض میں مفصل مذکور ہو۔
إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اللہ تعالیٰ ہر شے کا علیم ہو یعنی اس پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہو چاہے کوئی شے ہو اور منجملہ ہر شے کے یہ
 بھی ہو جو ان آیات میں مذکور تھا کہ آدمی بہ سبب بیان و ہجرت کے قرابت سے مقدم رکھ کر وارث کیا جاوے اور اس میں جو حکمت و مصلحت

تھی اس سے اللہ تعالیٰ دانا تر ہو پھر فقط قرابت کی وجہ سے میراث کو منحصر کیا پس اب سوائے قرابت کے اور کسی وجہ سے وارث نہیں ہو سکتا
 پس ایمان و ہجرت میں شرکت والا وارث ہوگا اور جو قرابت رکھتا ہو اگرچہ وہ ایمان و ہجرت میں مشارک نہ ہو وے وارث ہوگا۔ فالہم وف
 فی العرسل قولہ تعالیٰ والذین آمنوا و ہاجر و اوجاہوا فی سبیل اللہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے برحق مومنین کی ثنا و صفت بیان فرمائی کہ ایمان
 لائے و ہجرت کی و راہ حق میں جہاد کیا پس ایمان لائے وہ ہیں کہ ازل میں جبکہ اللہ عزوجل نے ان کو اپنی ذات پاک بقولہ المست برکم فرما کر
 پہنچوائی تو رواج سے ازل میں انھوں نے مشاہدہ کر کے قائل ہوئے جو ابدی پس انوار مشاہدہ ازل میں ان رواج کے ساتھ ازل سے ابد تک باقی ہیں
 چنانچہ وہ ان انوار کو معائنہ کرتے اور اس خطاب پاک کے سننے کی لذت و حلاوت پاتے اور ہمیشہ وار ذات غیب کے وجود میں ہو کر غیب پر ایمان
 لاتے ہیں اور ہجرت انکی باطنی یہ ہو کہ دونوں جہان کے حوادث سے الگ دراپنے حظوظ طبیعت کو چھوڑ دیتے ہیں اور جہاد ان کا یہ ہو کہ محل امتحان
 میں اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کیلئے ہجر و دوری کے خوف سے نفس و شیطان پر جہاد کرتے ہیں اور ان دونوں دشمنوں کے دوسرے و فریب
 سے دور بھاگتے و بچتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنے آپ کو قربان کرتے ہیں پس جبکہ ان اوصاف سے متصف ہوئے اور حقائق ایمان
 و عرفان انکو حاصل ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انکو یقین و ایمان میں صادق و سچا و حقیقت کو پہنچنے والا فرمایا بقولہ اولئک ہم المؤمنون حقایق برحق
 مومنین ہیں یعنی ایمان کی حقیقت و معرفت ان کو حاصل ہو چکا ہے اس کے ساتھ ان کے حال پر دوسرا احسان مزید مغفرت کا مبذول کیا کیونکہ حالات مستعار
 ملک بندہ محل امتحان میں ہو پس اندرونی حرکات و خطرات سے محفوظ نہ ہیں اور نیز حقیقت عرفان انکی میں بندہ ہمیشہ قصور و کوتاہی و کمزوری و غفلت سے
 بطریق امتنان فرمایا ہم مغفروہ و رزق کریم۔ ان کو نظر قمر سے پوشیدہ کر دیا تاکہ حوادث قریبات ان کو نہ پہنچیں اور کشف وصال سے انکو
 رزق قرب عطا فرمایا۔ شیخ ابو یزید کا قول ہو کہ نفس کے ساتھ جہاد اس طرح کہ اسکو مجبور کر دے اس طرح کہ جن چیزوں کی وہ اُلفت رکھتا ہو اس سے
 جدا کرے اور اہل مال و غیرہ سے اسکا تعلق توڑ کر اسکو راہ حق میں لگا دے بعض نے آیت کریمہ کی تفسیر میں کہا ہجرت و جہاد انکا یہ تھا کہ برے
 ساتھیوں کو بد اعمال کو باطل و حوون کو چھوڑ کر اہل حق کے ہم نشین صلح ہو گئے بعض نے کہا کہ ایمان لانا انکا اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کی سب سے دلون کو
 قربان کیا اور ہجرت اس طرح کہ اہل مال کو اللہ تعالیٰ کے ہی واسطے چھوڑا اور جہاد اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جان کو قربان کیا پس جس نے
 قلب کو محبت میں اور ملک کو رضا مندی میں اور نفس کو اس کا کلمہ بلند کرنے اور بول بالا کرنے میں قربان کیا اس نے محبت حقیقی کا درجہ پایا
 اور جو حقیقی محبت رکھتا ہو وہی سچا مومن ہو۔ شیخ ابو بکر بن الفارسی نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو وہ باتوں سے جو فضیلت
 حاصل ہو وہ کسی کو ممکن نہیں اول یہ کہ ان کو آنحضرت مسلم کا دیدار و ہم نشینی نصیب ہوئی۔ دوم یہ کہ انھوں نے آنحضرت مسلم کے ساتھ جہاد کیا
 اور باطن سے بالکل اللہ تعالیٰ ہی کی واسطے منقطع ہو گئے اور اپنے نفوس سے غربت اختیار کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں ان کی
 کمال مدح فرمائی ہو کہ وہ ایمان لائے ملکوت عنیوب پر اور چھوڑ دیا حوادث کو اور سچی طاعت کی واسطے اپنے نفوس پر جہاد کیا وہی تو مومنین حقیقین
 ہیں پس اللہ تعالیٰ جن بندوں کی ثنا و صفت فرمائے وہ اور دن سے بدرجہا افضل ہیں کیونکہ معرض مدح میں آئے کیلئے با اختیار آئی وہ لوگ مختار
 ہوئے نہ اگلے نہ پچھلے پس وہ دونوں سے افضل ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ قادر مختار ہو اگر وہ اور دن کو ایسی طرح کی واسطے پسند کرتا تو ہو سکتا تھا پس جبکہ انھیں کو
 مختار فرمایا تو وہی افضل ہیں اور اس سے زیادہ شرف کیا ہوگا کہ حضرت رب العزت جل جلالہ جو انکا خالق ہو ان کی مدح فرماتا ہو۔ قولہ تعالیٰ اولوالارحام
 بعضهم اولیٰ ببعض فی کتاب اللہ ان اللہ بکل شیء علیم مترجم کہتا ہو کہ شیخ نے بیان ارحام سے نسبت قدم یعنی عدم کو اشارہ میں مراد بیکر میراث قرب و
 مکاشفات وغیرہ کو ارث میں اس کے لئے اولیٰ قرار دیا چنانچہ لکھا کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ نے اس آیت میں بیان فرمایا کہ علوم غیبیہ و حکمتائے غریبہ و اخبار

عجیبہ و مشاہدات اسرار جذب و جد و واردات و لطائف مقامات و سیر مجاہدات و غیرہ جو انبیاء و صدیقین کی سیرت ہے۔ وہ اولوالارحام ہی کی واسطے مخصوص ہے یعنی انھیں سپہ مریدوں کو ملتی ہے جو طلب میں صادق اور توفیق سے سرفراز اور محبت میں کامل اور یاد حق میں مستغرق اور فکر افعال و صفات میں متدرین ہیں کیونکہ ارحام عام سے بجلی قدم وہ اسی طرح نکلے تھے کہ مشاہدہ انوار ذات و صفات سے ان اوصاف میں کامل و منظور نظر و لایت ہوئے تھے اور یہ وہ لوگ جو زبانی دعوے کرتے ہیں جیسے یہود و نصاریٰ اپنے آپ کو متبع نبوت حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم فرزندان حق و اس کے محبوب بندے ہیں حالانکہ اتباع نفس شیطان میں سرگردان ہیں اور اتباع نبوت کا کہیں انہیں نام بھی نہیں اور جیسے اہل اسلام میں بھوئے دعوے دے عالم و درویش کہ زبانی خدا رسیدہ و پاک اعتقاد دینک کردار بنتے ہیں حالانکہ اتباع نبوت و رسالت سے دور رہتے ہیں اپنے نفس کی خواہشوں میں گرفتار اور شیطانی خطرات کو ایمان سمجھتے اور چال و چلن خلاف راہ صواب و صراط مستقیم کی اختیار کئے ہوئے لوگوں کے مال کھاتے اور دنیا پر نظر رکھتے ہیں تو ایسے لوگ کبھی اس سیرت نبوت و صدق سے حصہ نہ پا سکیں گے اور کبھی انکو باطن ملکوت کی پاکیزہ ہوا نہ ملے گی اور کبھی گلشن جبروت سے نسیم گلہائے معطر نہ سونگھیں گے اور کبھی اسرار الحان کی آواز ان کے کانون میں نہ پہنچے گی کیونکہ یہ لوگ نفس و شیطانی پروں سے پرواز کرتے ہیں جن کی انتہائی پرواز اُسٹے پاؤں قمر بد افعالی و خصائل و سمیہ اعتقادات فاسدہ ہیں جو کنارہ بہنم پر پہنچاتے ہیں پہل انجام ان کا اکی و منہ کی بد بود و بد منظور بد غذا ہے جو پردہ اسرار میں ان کو برعکس مزین نظر آتی ہے اور ان لوگوں کے پاس وہ پر نہیں ہیں جن سے پرواز حقیقی ہوتی ہے کیونکہ وہ پرواز بیا زو سے رسالت و نبوت و محبت و صدق و حیا و ولایت ہوتی ہے چنانچہ نیک خصلت و نیک انجام کو ہوا گلشن مشاہدہ و صدق و صفاء میں انھیں پروں کے پرواز سے وصول ہوتا ہے اور وہیں پہنچ کر نسیم عطر آگین اسرار الحان پاکیزہ کے مشام و معطر ہوتے ہیں۔ تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیفہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے وصف میں کیونکر علم منطق الطیر و غیرہ کو ذکر فرمایا ہو پس جو کوئی معرفت کے ان طریقوں میں سے کسی طریقہ کے ساتھ ان کی طرف منسوب ہو وہی ولایت میں اسکا نسب نہاتا ہو اور اسکو اسی طریقہ کی سیرت میں اسی طریق کا علم حقیقت حاصل ہوگا اگرچہ وصول و منزلت میں سبب ابھن ایک ہیں فرق فقط نزدیک و دور و زیادہ و نیکی کی راہ سے ہے مگر ہم کہتا ہوں کہ یہ قول جو عوام میں شہور ہے کہ ہر ولی کسی نبی کے قدم پر ہوتا ہے اسکا فصل یہی ہے جو بیان شیخ کے کلام سے ظاہر ہوا ہے مگر شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے کتاب لدنی میں اس سیرت کی قسمت بیان فرمائی ہے۔ کیا قال تعالیٰ ادلی بعض فی کتاب المراسم ہر ایک کی قسمت قبل اسکے اعمال بلکہ قبل وجود کے مقرر ہو چکی ہے پس بفضل الہی ہو جسکو چاہا عطا فرمایا اور جو تقدیر پر ایمان نہ لایا وہ کافر رہا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی قسمت سیرت کا اشارہ فرمایا بقولہ العلیاء و رثۃ الانبیاء الحدیث یعنی انبیاء علیہم السلام دنیا کمانے کو نہیں لے بلکہ بیڈن کو دنیا کے انہماک اس کی وجہ سے جو بد افعال پیدا ہوتے ہیں ان سے بچنے کے لئے غلبہ ہائے متاع دنیا ان کی سیرت نہیں ہے بلکہ علوم حقیقت و معرفت ان کی سیرت ہے پس اہمیت کے مومنوں نے بقدر اپنے اپنے حوصلہ و فہم کے ان علوم سے حصہ پایا یعنی جسقدر اتباع شریعت و طریقت میں امتی مومن پیش قدم ہوا اسی قدر اس کا ناتا نزدیک ہوا اور اسی قدر حصہ سیرت اسکو زیادہ ملا اگرچہ سیرت کا لفظ اللہ عز و جل کی طرف سے مخصوص ہے اس میں انبیاء علیہم السلام کو خود عطا کرنے کا دخل نہیں ہے جیسے ظاہری ترکہ کی تقسیم میں خود اللہ تعالیٰ نے تقدیر فرمائی ہے ایسے ہی باطنی حقیقت سیرت کی تقسیم بھی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ملتی ہے اور اسی وجہ سے ان کے احوال متفاوت ہوتے ہیں اور خود اشارہ فرمایا بقولہ و یا ابی القدر المؤمنون الا باکر یعنی حصہ خلافت و امامت کسی کو نہیں مل سکتا سوائے حضرت ابو بکر کے کیونکہ اتباع میں انکا قدم سب سے پیشتر تھا پس ان کا ناتا سب سے اقرب ہوا لہذا حصہ سیرت ان کو جناب الہی سے مخصوص ہوا پس اور کسی کو نہیں ملے گا پھر اللہ تعالیٰ نے

قولہ ان اللہ بکل شیء عليم۔ سے اس سورہ کو ختم فرمایا۔ اور جیسے حضرت باری تعالیٰ عز شانہ کی ثنا و صفت پاک ہو ویسے ہی اس میں تنبیہ ہو کہ اول تعالیٰ علم ازل سے عالم ہوا ازل میں قبل وجود ان بندوں کے جن کو حصہ میراث پہنچا ہوا ہے اپنے فضل سے ان کو برگزیدہ فرمایا تھا پس حد یقین کو کراست صلیقیہ اور شہداء و صالحین کو اپنے اپنے مرتبہ کی کراست اسی علم محیط کے موافق بعد ان کے ایجاد کے پہنچی و قد قال تعالیٰ ولقد اخترنا بہم علی علم علی العالمین پس ان اللہ بکل شیء عليم سے یہ معنی ظاہر ہوئے کہ برگزیدگی ان بندوں کیلئے ازل سے مقدر فرمائی تھی وہ موافق تقدیر کے ان سے ظاہر ہوگی کہ شوق تقار آبی میں پاکیزہ طور سے طاعات ادا کریں گے اور اتباع میں پیش قدم رہیں گے یہاں تک کہ تمام عالم سے ہر اہ و بیزار کی کوئے خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سُورَةُ التَّوْبَةِ مِائَةٌ وَتِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

سورہ توبہ مدینہ ہوا قرطبی رحمہ اللہ نے کہا کہ اس کے مدینہ ہونے پر اتفاق ہو لیکن مفسرین نے اختلاف کی طرف اشارہ کیا بقولہ اول الایاتین آخر الایاتین سب مدینہ ہو سوائے دو آیتوں کے جو آخر سورہ ہیں۔ اور یہ سورہ ایک سو تیس آیت کی ہو اور مفسرین نے اس میں بھی اختلاف کا اشارہ کیا بقولہ اول الایاتین یعنی یا ایک آیت کم ہیں ایک سوا تیس آیت ہوئیں۔ اس سورہ کے بھی مانند سورہ احمد کے بہت نام ہیں اذاجملہ سورہ البراءۃ کیونکہ معاہدہ مشرکین سے برأت ہو یہاں برکت مند و نامند بری یعنی جو لگاؤ تیر اس سے تھادہ لٹونے کاٹ دیا۔ سورہ التوبہ کہ اس میں مومنین پر توبہ نازل ہونے کا بیان ہے حلیفہ سے روایت ہے کہ تم لوگ سکو سورہ توبہ کہتے ہو حالانکہ وہ سورہ العذاب ہو۔ سورہ الفاضلہ کیونکہ اس نے اہل نفاق کو نصیحت کر دیا۔ سورہ الجحش و سورہ البقرہ و سورہ النور۔ کیونکہ چھ نفاق کو بحث کر کے کھو دیا۔ سورہ متفقہ شہادۃ نقیض یعنی ہزار کی کیونکہ نفاق سے برأت کرتی ہے اور ایسی ہی سبب سے دیگر نام ہیں مانند سورہ الحزب و الحافزہ و المنکحہ و المدد مدہ اسے ملکہ المشرکہ و المنقرہ۔ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ بعد فتح مکہ کے نازل ہوئی و عنہ ایضا مدینہ میں نازل ہوئی۔ اور یہی ابن الزبیر وقتا وہ سے مروی ہے۔ براہ ابن عازبؓ نے کہا کہ آخر جو آیت نازل ہوئی تو لیسفتو تک قل اللہ یفتیکم فی الکلالۃ الایہ ہو اور آخر جو سورہ نازل ہوئی سورہ براءۃ ہو۔ رواہ البخاری پھر بیان ایک سوال وارد ہوتا ہے چنانچہ ترمذی رحمہ اللہ ابن عباسؓ سے روایت کی کہ جب عثمانؓ نے صحابہؓ کے اتفاق سے قرآن مجید کو مصحف میں جمع کر دیا تو میں نے عثمانؓ سے کہا کہ سورہ الانفال تو مثنیٰ میں سے ہو اور سورہ براءۃ مثنیٰ میں سے ہو پھر آپ لوگوں نے کہوں ان دونوں کو نزدیک کر دیا اور درمیان میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو نہیں لکھا اور سبع طول میں خجل کر دیا تو عثمانؓ نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال تھا کہ زمانہ گذرنا اور آپ پر متعدد آیات کے سورہ نازل ہوتے ہیں جب آپ پر کچھ نازل ہوتا تو وحی لکھنے والوں میں سے کسی کو بلاتے اور فرماتے کہ اس کو فلان فلان مقام پر لکھو اور سورہ انفال تو مدینہ میں اول میں نازل ہوئی وہ یوں میں سے تھی اور سورہ براءۃ آخر میں نازل ہوئی اور قصہ اس کا اس کے قصہ سے مشابہ تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات فرمائی اور ہم کو نہیں بتلایا کہ یہ سورہ بھی اسی میں ہے اور ہم نے خیال کیا کہ اسی میں سے ہے امداد و لون کو ملا دیا اور درمیان میں سطر بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں لکھی اور لون کو سبع طول میں رکھا۔ گذرا وہ احمد و البودا و ولد النسائی و ابن حبان واکام۔ بعض نے کہا کہ حضرت عثمانؓ کے اہل بیت میں جب قرآن لکھا گیا تو صحابہ رضی اللہ عنہم مختلف ہوئے بعض نے کہا کہ سورہ انفال و سورہ براءۃ و لون واحد ہیں اور بعض نے کہا کہ دو ہیں پس طرح اقرآن کر کے درمیان میں بسم لکھ چھوڑی گئی اور کثافات وغیرہ میں کہا کہ تبھون نے ایک ہی سورہ قرار دیا ان کا قول الظہر ہو اس واسطے کہ مجموعہ دو سو پانچ آیتیں ہیں پس دونوں مل کر طول سورتوں میں ساتویں سورہ قرار دیا وینگی۔ وقال لمرجم ظاہر یہ ہو کہ حضرات صحابہؓ نے بوجہ عدم یقین کسی جانب کے

سورہ توبہ مدینہ ہوا قرطبی رحمہ اللہ نے کہا کہ اس کے مدینہ ہونے پر اتفاق ہو لیکن مفسرین نے اختلاف کی طرف اشارہ کیا بقولہ اول الایاتین آخر الایاتین سب مدینہ ہو سوائے دو آیتوں کے جو آخر سورہ ہیں۔ اور یہ سورہ ایک سو تیس آیت کی ہو اور مفسرین نے اس میں بھی اختلاف کا اشارہ کیا بقولہ اول الایاتین یعنی یا ایک آیت کم ہیں ایک سوا تیس آیت ہوئیں۔ اس سورہ کے بھی مانند سورہ احمد کے بہت نام ہیں اذاجملہ سورہ البراءۃ کیونکہ معاہدہ مشرکین سے برأت ہو یہاں برکت مند و نامند بری یعنی جو لگاؤ تیر اس سے تھادہ لٹونے کاٹ دیا۔ سورہ التوبہ کہ اس میں مومنین پر توبہ نازل ہونے کا بیان ہے حلیفہ سے روایت ہے کہ تم لوگ سکو سورہ توبہ کہتے ہو حالانکہ وہ سورہ العذاب ہو۔ سورہ الفاضلہ کیونکہ اس نے اہل نفاق کو نصیحت کر دیا۔ سورہ الجحش و سورہ البقرہ و سورہ النور۔ کیونکہ چھ نفاق کو بحث کر کے کھو دیا۔ سورہ متفقہ شہادۃ نقیض یعنی ہزار کی کیونکہ نفاق سے برأت کرتی ہے اور ایسی ہی سبب سے دیگر نام ہیں مانند سورہ الحزب و الحافزہ و المنکحہ و المدد مدہ اسے ملکہ المشرکہ و المنقرہ۔ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ بعد فتح مکہ کے نازل ہوئی و عنہ ایضا مدینہ میں نازل ہوئی۔ اور یہی ابن الزبیر وقتا وہ سے مروی ہے۔ براہ ابن عازبؓ نے کہا کہ آخر جو آیت نازل ہوئی تو لیسفتو تک قل اللہ یفتیکم فی الکلالۃ الایہ ہو اور آخر جو سورہ نازل ہوئی سورہ براءۃ ہو۔ رواہ البخاری پھر بیان ایک سوال وارد ہوتا ہے چنانچہ ترمذی رحمہ اللہ ابن عباسؓ سے روایت کی کہ جب عثمانؓ نے صحابہؓ کے اتفاق سے قرآن مجید کو مصحف میں جمع کر دیا تو میں نے عثمانؓ سے کہا کہ سورہ الانفال تو مثنیٰ میں سے ہو اور سورہ براءۃ مثنیٰ میں سے ہو پھر آپ لوگوں نے کہوں ان دونوں کو نزدیک کر دیا اور درمیان میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو نہیں لکھا اور سبع طول میں خجل کر دیا تو عثمانؓ نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال تھا کہ زمانہ گذرنا اور آپ پر متعدد آیات کے سورہ نازل ہوتے ہیں جب آپ پر کچھ نازل ہوتا تو وحی لکھنے والوں میں سے کسی کو بلاتے اور فرماتے کہ اس کو فلان فلان مقام پر لکھو اور سورہ انفال تو مدینہ میں اول میں نازل ہوئی وہ یوں میں سے تھی اور سورہ براءۃ آخر میں نازل ہوئی اور قصہ اس کا اس کے قصہ سے مشابہ تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات فرمائی اور ہم کو نہیں بتلایا کہ یہ سورہ بھی اسی میں ہے اور ہم نے خیال کیا کہ اسی میں سے ہے امداد و لون کو ملا دیا اور درمیان میں سطر بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں لکھی اور لون کو سبع طول میں رکھا۔ گذرا وہ احمد و البودا و ولد النسائی و ابن حبان واکام۔ بعض نے کہا کہ حضرت عثمانؓ کے اہل بیت میں جب قرآن لکھا گیا تو صحابہ رضی اللہ عنہم مختلف ہوئے بعض نے کہا کہ سورہ انفال و سورہ براءۃ و لون واحد ہیں اور بعض نے کہا کہ دو ہیں پس طرح اقرآن کر کے درمیان میں بسم لکھ چھوڑی گئی اور کثافات وغیرہ میں کہا کہ تبھون نے ایک ہی سورہ قرار دیا ان کا قول الظہر ہو اس واسطے کہ مجموعہ دو سو پانچ آیتیں ہیں پس دونوں مل کر طول سورتوں میں ساتویں سورہ قرار دیا وینگی۔ وقال لمرجم ظاہر یہ ہو کہ حضرات صحابہؓ نے بوجہ عدم یقین کسی جانب کے

سطر پہلے کو ترک کیا لیکن یہ قول بنا بریکہ سبب واسطے فصل کے نازل ہوئی ہو جیسا کہ قدرا خفیہ کا مذہب ہے۔ وقال المفسر سبب اس واسطے نہیں لکھی گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم نہیں دیا جیسا کہ مستدرک حاکم کی حدیث سے نکلتا ہے قشیری رحمہ اللہ کا بھی یہی مطلب ہے کہ جبریلؑ اس سورہ کیساتھ سبب نہیں لائے تھے۔ قال المترجم وعلیٰ ہذا یہ سورہ مستقل ہے اور انفال کا ٹکڑا نہیں ہے چنانچہ اس کا نام علیہ علیہ لکھ کر متعدد نام سے مسمیٰ ہونا بھی اسی دلیل سے نکلتا ہے اور یہ امر زمانہ صحابہؓ سے شائع ہے جیسا کہ خلاف فیہ سے اوپر مذکور ہوا۔ وقال ابو السعد و ان نامون سے مشہور ہونا اس کے مستقل سورہ ہونے کی دلیل ہے اور یہ کہنا کہ علیہ نام سے انہیں صحابہؓ نے مسمیٰ کیا جو اسکو مستقل سورہ مانتے تھے تو یہ خلاف ظاہر ہے علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سبب ان ہوا اور سورہ براۃ نازل ہوئی تو اس کے ساتھ امین حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے ترک تسمیہ کی جبہ کا اشارہ بتلایا۔ اور ایسا ہی سفیان بن عیینہؒ سے بھی مروی ہے۔ وقال الخفافیؒ یہی قول صحیح ہے۔ ابو السعد دہنے کہ تسمیہ ترک ہونے کی یہی حکمت ہے کہ سورہ براۃ تو ان دور کرنے کی واسطے نازل ہوئی پس سبب سے جو الرحمن الرحیم کو شامل اور موجب مان ہو شروع نہیں کی گئی جیسا کہ عرب کا دستور تھا کہ جب کسی کو عہدہ کا خط لکھتے تو ایسے عنوان سے شروع نہیں کرتے تھے پس ترک تسمیہ کی وجہ یہ نہیں ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو اس کے مستقل سورہ ہونے یا غیر مستقل ہونے میں اشتباہ تھا جیسا کہ ابن عباسؓ سے حکایت کیا گیا اور یہ رعایت بھی نہیں تھی کہ صحابہؓ میں اختلاف تھا پس ہر دو فریق کی رعایت سے فصل کر دیا گیا کیونکہ ترک تسمیہ ہم ترک میں کسی کی رائے کو دخل نہیں ہے بلکہ یہ امر تو قبیح ہے پس جیسے جہاں شروع سے واقف کر دیا ویسا ہی وہاں کیا جائے گا اور امین شک نہیں کہ یہاں سبب کا نزول نہیں ہوا۔ قال المترجم لیکن یہ اشکال اور ہے کہ انفال منانی میں سے اور براۃ تبیین میں سے ہے ان دونوں کو سبب طویل میں کیوں داخل کیا گیا اور حق یہ ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے قرآن مجید کو اجماع کے ساتھ موافق ترتیب لوح محفوظ کے بارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اور اللہ تعالیٰ اپنے ذکر پاک کا حافظہ ہمیں یہ جمع و ترتیب بصیرت و حفظ آتی ہے اور جو حالت موجود ہے اس میں کسی ہم و گمان شیطانی کو دخل نہیں آتا اور والسلام۔ قال الخفافیؒ ترجمہ اللہ اس سورہ کا اول حصہ اس وقت نازل ہوا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس ہوئے اور اپنے حج کا قصد فرمایا پھر ذکر ہوا کہ موسم حج میں مشرکین اپنی عادت کے موافق آتے ہیں اور وہ لوگ ننگے طواف کرتے ہیں پس ان کے ساتھ غلط ملط ہونا مکرمہ جان کر ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کو امیر الحاج قرار دیا کہ لوگوں کو مناسک حج پر قائم کرے اور مشرکوں کو آگاہ کرے کہ اس سال کے پورے لوگ حج میں آئیں اور لوگوں میں بکاؤں نہ ہو کہ براۃ میں اللہ و رسولہ الآیات جبریلؑ روانہ ہوئے تو ان کے پیچھے علی بن ابیطالبؓ کو روانہ کیا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایسی بات پہنچا دیں کہ آپ کا عصبہ چھو جائے اس کا بیان عنقریب اللہ تعالیٰ آنا ہے پس تین یا چار تین لیکر روانہ ہوئے۔ میں قولہ تعالیٰ۔

بَرَآءٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ

جواب ہے اللہ تعالیٰ کی طرف اور اس کے رسول سے ان مشرکوں کو جن سے نگو عہد تھا سو پھر تو اس ملک میں

أَمْ بَعْدَ أَشْرِكٍ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ۝

چار چہینے اور جان لو کہ تم نہ تھکا سکو گے اللہ کو اور یہ کہ اللہ رسوا کرتا ہے منکروں کو اور

إِذَا نَادَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ

سنا دینا ہے اللہ کی طرف سے اور اس کے رسول سے لوگوں کو دن بڑے حج کے کہ اللہ الگ ہے

الْمُشْرِكِينَ ۚ وَرَسُولُهُ ۚ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَنْ تُولِيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ

مشرکوں سے اور اس کا رسول سو اگر تم توبہ کرو تو تم کو بھلا ہے اور اگر نہ مانو تو جان لو کہ تم

پس مشرکین تو چار مہینہ تک ان کے بعد اپنے آپ کو بے امان سمجھیں اور جملہ مسلمان بھی اُفت ہو جاویں کہ چار مہینہ کے بعد کسی مشرک کے لئے عہد و مہینہ نہیں ہو اور نہ اسلئے کوئی مسلمان کسی مشرک سے معاہدہ کر سکتا ہو اور بخاری کی روایت میں ہے کہ نوین سال ہجرت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو بھیجا کہ انھوں نے یوم النحر کے روز منی میں باوازی بلند اعلام کر دیا ان کلمات کے ساتھ اور یہ کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج میں شرکت نہ کرے اور کوئی شنگا خانہ کعبہ کا طواف نہ کرے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں کو توبہ کی طرف بلایا بقولہ **فَإِنْ تَابَ فَهُوَ خَيْرٌ لِّكَ مِنَ الْكَفْرِ** یعنی اس عرصہ میں اسے منکر نہ دے اگر تم کفر و نافرمانی سے توبہ کر لو تو تمھارے لئے بہتر ہے۔ **وَإِنْ لَمْ يَتُوبْ فَلَا بُدَّ لَكُمْ أَلَّا تُحَرِّسُوا يَدَ اللَّهِ** اور اگر نہ مانو گے منہ موڑو گے اور نافرمانی پر اڑو گے تو تمھارا ہوا ہو گا کسی کا کچھ نقصان نہیں۔ **فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ كُفَرْتُمْ فَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ** اور یہ جان لے لو کہ تم بھی اللہ تعالیٰ کو عاجز کر سواے نہیں ہو اور وہ پاک پروردگار اپنا دین اور اپنا نور پورا کرے گا۔ **وَلْيَتُوبَ الَّذِينَ فِي الْأَرْضِ مِنْ كُلِّ عِزٍّ** اور اسے عہد و صلح تو کافروں کو عذاب الیم کی خوشخبری سنا دے۔ کافروں پر حکم ہے کہ یہ خوشخبری سن رکھو کہ تم سب مقہور بندے ہو تمھارے لئے کچھ نہیں ہو سکتا بلکہ دردناک عذاب اٹھاؤ گے کہ دنیا میں قتل و قید و غوار ہو گے مال اولاد برباد ہوگی اور آخرت میں عذاب جہنم میں پڑو گے بالجملہ یہ ایذا ان اعلام تمام مشرکوں و عہد الون کو دیا مگر ان میں سے استثناء فرمایا بقولہ **إِلَّا الَّذِينَ بَيْنَ يَدَيْكَ** تم میں اللہ کے کچھ سے جن سے تم نے عہد کیا **لَكُمْ** تمہیں **بِقِصَّةٍ** کہ مشیتاً۔ پھر انھوں نے تم سے عہد کی شرطوں میں سے کسی شرط میں کچھ نقص نہیں کیا۔ **وَلَكُمْ لُطْفٌ** اور اعلیٰ کم **أَحَدًا** اور نہ تم پر کسی کی مظاہرت کی یعنی کسی گروہ کافر کے جو تم سے بڑا یا مانند اس کے کوئی امر کیا اس کی انھوں نے معاونت بھی نہیں کی تو۔ **فَأَتَوْهُمُ إِلَى مَدْيَنَ** پورا کر دو ان کو ان کا عہد ان کی مدت تک کیونکہ عہد پورا کرنا از حد تقویٰ ہی اور حال یہ ہے کہ۔ **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ** اللہ تعالیٰ تقویٰ والوں کو محبوب رکھتا ہے مفسرین نے اس میں اختلاف کیا کہ برآۃ مذکورہ کن عہد الون سے اور کیسے عہد الون سے ہو اور چار مہینہ کی مہلت کب تک ہو کیونکہ آگے کی آیت میں ماہائے حرام گزرنے کے بعد ہی مشرکوں کے حق میں یہ حکم ہے کہ جہاں پاؤقتل کر ڈالو۔ **قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ** رحمہ اللہ اختلافی اقوال ہیں سے ایک یہ ہے کہ اس آیت میں ان عہد الون سے برأت ہو جن کے ساتھ مطلق عہد بدون بیان مدت کے تھا یا جن سے چار مہینہ سے کم مدت تک عہد تھا پس ان کے لئے چار مہینہ کی معاد دی گئی اور جبکہ ساتھ اس سے زائد کسی مدت معلومہ تک عہد تھا ان کا عہد اسی مدت تک باقی ہے بقولہ تعالیٰ۔ **فَأَتَوْهُمُ إِلَى مَدْيَنَ** اور حدیث میں بھی آیا ہے کہ من کان بینہ و بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعدہ الی مدینۃ یعنی جس کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان کسی میعاد معلومہ تک عہد تھا اس کا عہد اپنی مدت تک ہو اور یہی قول مغلہ اقوال کے حسن اقویٰ ہے اور اسی کو ابن جریر نے اختیار کیا ہو اور مفسر نے ان عہد الون کو بھی اسی میں داخل کیا جبکہ عہد کسی مدت معلومہ تک چار مہینہ سے زائد تھا مگر انھوں نے کسی شرط میں خلاف کیا یا مظاہرت کی تو ان کا عہد بھی باطل ہو گیا اور یہ بھی صحیح ہے۔ مجاہد سے مروی ہے کہ یہی عہد کو ایذا نہ یا گیا کہ چار مہینہ اس سے پھرے اور یہ چاروں مہینے پے درپے ہیں پس گیارہویں ذی الحجہ سے لیکر ربیع الآخر کی دسویں تک ہے۔ یہی جہود کا قول ہے۔ انس بن مالک سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برآۃ کو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ بھیجا تھا جب وہ ذوالحلیفہ تک پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں پوچھا دیکھا اس بات کو کوئی سوا کے میرے یا میرے کسی اہل بیت کے پس سکو علیؓ کہ اللہ وجہ کے ساتھ روانہ کیا۔ رواہ احمد والترمذی و بیضاوی نے کہا کہ یہ جو حضرت صلح نے فرمایا کہ نہیں پوچھا دیکھا میری طرف کوئی سوا کے میرے یا میرے اہل بیت کے تو یہ عموم پر نہیں ہے یعنی ہر اہل بیت میں ہی حکم نہیں ہو کیونکہ اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے لوگوں سے تبلیغ فرمائی جو اہل بیت سے نہ تھے بلکہ یہ فقط عہد سے مخصوص ہے کیونکہ عرب کی یہ عادت تھی کہ جس قبیلہ کی طرف نقض عہد کا پیغام ہوا اس کو مبرا

یہ اسی کا گھروالا کوئی پہونچا ہے اور دلیل اس پر بعض آیات کے الفاظ ہیں کہ لایقینما کوئی اس برائے کو نہ پہونچا دے الخ۔ میں کہتا ہوں کہ اکثر روایات اسی
 امر کو مشعر ہیں کہ فقط برائے مذکورہ کے ساتھ تخصیص ہے۔ بعض نے زعم کیا کہ پہلے ابو بکرؓ کو مقرر کیا تھا پھر معزول کر دیا اور حضرت علیؓ کو مقرر کیا حالانکہ
 یہ غلط ہے بلکہ حضرت ابو بکرؓ اسی طرح امیر الحاج و امیر المومنین رہے اور برائے عہود کے پکارنے کیلئے حضرت علیؓ کو بھیجا تھا چنانچہ محمد بن اسحاق نے امام
 ابو جعفر محمد باقرؑ سے روایت کی کہ جب سؤۃ برائے نازل ہوئی تو آنحضرت صلیم نے ابو بکرؓ کو حج کے واسطے امیر کر کے روانہ کیا پھر کہا کہ میری طرف
 کوئی ادا ئے پیغام نہ کرے سوائے میرے اہل بیت کے پھر علیؓ کو بلا کر فرمایا کہ یہ قصہ برائے لیجاؤ اور یوم النحر کو جب بنی امیہ جمع ہوں تو پکار دو
 کہ جنت میں کوئی کافر نہیں داخل ہوگا اور اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور کوئی ننگا خانہ کعبہ کا طواف نہ کرے اور جس کسی سے آنحضرت صلیم
 سے عہد تھا اسکا عہد اسکی مدت تک ہو۔ پس علیؓ آنحضرت صلیم کے نائبہ عضباء پر سوار ہو کر روانہ ہوئے اور راہ میں ابو بکرؓ سے مل گئے پس ابو بکرؓ
 نے دیکھ کر فرمایا کہ امیر ہو یا مامور ہو یعنی مجھ پر سوار کر کے بھیجے گئے ہو یا میری ماتحتی میں ہو۔ حضرت علیؓ نے کہا کہ مامور ہوں پھر دونوں چلے یہاں تک
 کہ ابو بکرؓ نے لوگوں کو حج کرایا الی آخر ما قال۔ بلکہ صحیح یہ ہے کہ آنحضرت صلیم نے ابو بکرؓ کو اقامت حج اور اعلام برائے دونوں کے واسطے بھیجا تھا
 اور وہ دونوں باتوں پر قائم رہے اور حضرت علیؓ کو پیچھے سے اعلام برائے کے واسطے بھیج دیا تاکہ اہل عرب میں سے کسی کو اپنی عادت کے موافق غدر
 نہ ہے چنانچہ امام بخاریؒ نے روایت کی کہ ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ ابو بکرؓ نے اس سال جن پکارنے والوں کو بھیجا تھا انہیں مجھے بھی مقرر کیا تھا
 کہ یوم النحر کو بنی امیہ ہم پکارتے تھے کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور کوئی ننگا خانہ کعبہ کا طواف نہ کرے۔ حمید بن عبد البرحمٰنی نے کہا کہ
 آنحضرت صلیم نے پیچھے پیچھے علیؓ بن ابی طالب کو بھیجا اور حکم دیا کہ برائے کو پکار دے۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ ہماری ساتھ علیؓ نے بھی بنی امیہ یوم النحر
 کو بھی پکار دیا۔ دوسری روایت بخاریؒ میں اس مضمون کے ساتھ یہ بھی ہے کہ یوم الحج الاکبر وہ یوم النحر ہو اور اگر اس جہت سے کہا گیا کہ لوگ حج
 صفر کرتے تھے پس ابو بکرؓ نے اس سال میں لوگوں کے عہد ان پر پھینک دئے پھر سال حجتہ الوداع جمیع رسول اللہ صلیم نے حج کیا کسی مشرک
 نے حج نہیں کیا۔ انتہی فی الروایت۔ اور حضرت علیؓ سے نہ ارمین چاربا تین مروی ہیں یعنی کوئی کافر بھی جنت میں داخل نہ ہوگا اور کوئی مشرک
 اس سال کے بعد حج نہ کرے اور کوئی ننگا خانہ کعبہ کا طواف نہ کرے اور جس کے وہ آنحضرت صلیم کے درمیان عہد تھا اس کا عہد اس کی مدت
 تک ہے۔ رواہ ابن جریرؒ وغیرہ۔ پھر واضح ہو کہ یوم الحج الاکبر وہ یوم النحر ہے جیسا کہ علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور روایت بخاریؒ از ابو ہریرہؓ اور بکری
 اور ابن جریرؒ نے خطبہ حجتہ الوداع میں باسناد صحیح مرفوع ہے روایت کیا اور ہی ابن مسعودؓ و ابن ابی اوفیؓ وغیرہ بنی شعیبہ رضی اللہ عنہم و مجاہد و جاعت
 تابعین جمیع اللہ کا قول ہے اور حضرت عمرو بن عمرو بن عباس طاؤس وغیرہم نے کہا کہ وہ یوم عرفہ ہے اور مجاہد سے یہ بھی روایت ہے کہ جملہ ایام حج میں حین
 بصریؒ ابن سیرین سے مروی آگیدہن فقط حج ابو بکرؓ اور حج رسول اللہ صلیم کا دن تھا ابنین ہے۔ اور حج قول اول ہے کہ انھیں علی بن جریرؒ رحمۃ اللہ علیہ
 فی الحرائس قولہ تعالیٰ برائے من اللہ رسولہ الی الذین عاہدتم الخ۔ جانتا چاہیے کہ عہد معرفت و محبت و عبودیت کا پورا کرنا نہیں ممکن ہے مگر کسی شخص سے
 جس نے عدم سے نکلتے وقت بلو بیت کو بنور اذی مشاہدہ کیا ہے اور جو کوئی محبت و عشق قدیم سے خالی ہو وہ وفار نہیں کر سکتا اور کیونکر وفاء کرے
 کیونکہ درگاہ کبریائی سے مردود ہے اور کبھی ابد تک مقبول نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے ان رحمت الون سے برائے فرمائی جو اپنے نفوس کی خواہشوں و دنیا
 و اس کی زینت مجاہد مال و منال کو پوجتے ہیں اور داغ فراق ان پر لازم کر دیا کیونکہ عہد ازل سے باہر ہو گئے ہیں کاش اگر وہ فراق سے واقف ہوئے
 تو اس حسرت میں مریجاتے۔ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول نے سوائے شرک کے جملہ عذر کو قبول فرمایا کیونکہ شرک سے بڑھ کر کوئی ظلم نہیں ہے اسلئے
 کہ مخلوق نے اپنے خالق سے منہ موڑ کر یہ غضب سمیٹا کہ دوسری مخلوق کو اپنے بہنو قدیم خالق عروجیل سے شرک کر دیا بعد عہد کے یہ نفرت واقع ہوئی

کیسی سخت بات ہے۔ زمانہ عروج میں تو وصول کی امید تھی کہ ناگاہ غیرت کی بجلی گری اور ان کو اُنکے ہوسات میں جلا کر خاک کر دیا۔ پھر حق تعالیٰ نے اُنکو اتنی ہمت دیدی جس میں کھوسے ہوئے کا تدارک ممکن ہو لیکن یہ بھی اتمامِ حجت ہے۔ کما قال تعالیٰ فی حیوانی الارض اربعۃ اشهر۔ اور جہور خلایق کے درمیان اُنکی بدعمری کا اُستمرار دیدیا بقولہ واذ ان من مشورۃ سولہ الے الناس یوم الحج الاکبر ہندون کو یوم عید کی معرفت دیدی اور یہ وہ دن کہ آسمان زمین و عرش و کرسی سب مستوی تھے کہ اپنے انہار و اولیا کی سولہ کے کشفِ جلال فرمایا اور وہ اب بروز عرفہ ظاہر ہوتا ہے پس اس روز یہ اُستہادہ دیدیا کہ اللہ تعالیٰ ان مشرکوں سے جو اپنی خواہش نفس میں اللہ تعالیٰ واسکے سولی سے مجب و پڑے ہیں بری ہو اور اس کا رسول بھی ان مردوں سے بری ہو کیونکہ حبیب اپنے حبیب سے موافقت کھتا ہے اور غیرت توحید اسی امر کو مقتضی ہے کہ وہی وہ رہو اپنی مراد کا نام بھی نہو ابن عطاء نے کہا کہ جو امر کہ حضرت باری تعالیٰ سے مخصوص ہو خواہ صفت ہو یا فعل ہو اس میں جو کوئی بندہ اسکے ساتھ کسی غیر کو شریک کرے تو اللہ تعالیٰ اُس سے غیرت فرماتا ہے یعنی اپنی درگاہ سے اُس کو محروم کر کے دور کرتا ہے پھر اپنے کرم و رحمت سے اُن کو باغِ اُمید سے بالکل خارج نہیں کیا اور توبہ طلب کی بقولہ فان تبتم فخرکم یعنی اگر اپنے نفوس کے حظوظ دنیاوی میں نہمکھنے سے پھر و اور اپنے قلوب کے حظوظ مشاہدہ ربانی میں آؤ تو یہ تمہارے واسطے ہتر ہے یعنی یہی ہے جو کچھ ہو کیونکہ سرتاپا بھلائی قرب حضور حضرت با عزت جل سلطانہ میں ہے۔ اہل اشارہ کے نزدیک توبہ یوں ہے کہ مشاہدہ بارگاہ قدیم و درگاہ حق القیوم کے وقت قلب سے حدیث بالکل جاتا ہے یعنی قلب کو حادث چیزوں سے حتیٰ کہ اپنے آپکے بھی لگاؤ نہ رہے اگرچہ خود جیسا حادثہ ہو دسیا ہی ہو گیا یعنی فانی ہو کر باقی ببقا حق القیوم ہو جائیگا۔ شیخ ابو عثمان حمد اللہ نے کہا کہ حکمِ قولہ تعالیٰ فان تبتم فخرکم توبہ ہر بھلائی کی کنج ہے۔ اتنی ہجر جن عہد والوں سے برکت فرمائی اور اُنکا عہد اُن کو پھینک دیا اور چار مہینہ کی ان کو مہلت دی تو اُنکے حق میں اور بے عہد تمام مشرکوں کے حق میں حکم دیدیا۔ بقولہ تعالیٰ۔

فَاِذَا انسَلَخَ الْاَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا مِنْهُمْ وَاعْقِدُوا
پھر جب گد جاوین جیسے پناہ کے تو مارو مشرکوں کو جہاں پاؤ اور پکڑو اور گھیرو اور بیٹھو
لَهُمْ كُلٌّ مَّرْصَدًا فَاِنْ تَابُوا وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ اِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

ہر جگہ اُن کی تاک پر پھر اگر وہ توبہ کریں اور کھڑی رکھیں نماز اور دیا کریں زکوٰۃ تو چھوڑو اُن کی راہ اللہ سے بشتا مہربان
فَاِذَا انسَلَخَ الْاَشْهُرُ الْحُرُمُ۔ انسلاخ الشہرون دن کر کے مہینہ کا پورا ہوتا جانا یہاں تک کہ گزر جائے خنجاہی ہونے کا کہ سب کچھ
یعنی کشت آتا ہے یعنی پوست کھال اُتار لینا جیسے سلخت الاہاب عن الشاة۔ مذبوہ بکری پر سے مین نے کھال کھینچ لی۔ اور کبھی اخراج و باہر کرنے
کے معنی میں آتا ہے جیسے سلخت الشاة عن الاہاب۔ مذبوہ بکری کو مین نے کھال مین سے نکال لیا پس مہینہ پر انسلاخ کا اطلاق استعارہ از معنی اول
ہے کیونکہ کھال کے مانند زمانہ بھی اشیاء پر محیط ہے۔ اور بیضادی نے دوسرے معنی سے استعارہ قرار دیا گویا جب گزر گیا تو جس کو محیط تھا وہ اس میں سے
نکل آیا۔ یعنی مومنوں کو حکم دیا کہ جب وہ مہینے گزر جاوین جو حرام ہیں فاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا مِنْهُمْ تو قتل کرو مشرکوں کو جہاں
کہیں تم اُن کو پاؤ خواہ ایسے مقام میں پاؤ جو حرام کہلاتا ہو خواہ ایسے مقاموں میں جو حل ہیں۔ اور چاہے کوئی وقت ہو۔ واضح ہو کہ یہاں دو
مقام ہیں ایک کہ اُشہارِ حرم سے کون جیسے مراد ہیں اور مشرکین کا لفظ اہل کتاب بت پرستوں وغیرہ سب کو شامل ہے یا اہل کتاب کو شامل نہیں ہے پس
علمائے سہین اختلاف کیا ہے ایک قول یہ ہے کہ اُشہارِ حرم سے ذی القعدہ و ذی الحجہ و محرم اور جب چار مہینہ مراد ہیں کما فی قولہ نہا ربہ حرم۔ اور اسی سورہ میں
انشأ اللہ تعالیٰ اس کی تفسیر آئیگی اور یہ قول امام محمد باقر کا ہے لیکن ابن جریر نے کہا کہ آخر مہینہ اس وقت میں اُنکے حق میں حرم ہو اور اسی کو علی بن ابی طلحہ نے
ابن عباس سے حکایت کیا اور یہی صحاح کا قول ہے۔ وقال البیضاوی رحمہ اللہ یہ فعل منظم ہے کیونکہ الاُشہارِ حرم پر الف لام عہد ہے جو ہر سال ہی پر

ولایت کرتا ہوا اور نیز یہ مخالف جماع ہو کہ نہ مکہ یہ مقتضی ہو کہ ماہرہائے حرام کی حرمت ابھی تک باقی ہو اسلئے کہ جو بعد کو نازل ہوا اس میں اسکا نسخ کوئی کلام نہیں
 ہے بالجملہ یہ قول منظور نہیں و خلاف سیاق ہو اگرچہ ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ قول دوم یہ کہ مراد ماہرہائے عملہ ہیں جو قولہ فاتموا لیہم حکم
 میں مخصوص ہیں اور یہی مجاہد ابن زید وغیرہ سے حکایت کیا گیا لیکن یہ قول ضعیف ہو اس واسطے کہ مدت معاہدہ چند ماہ جن پر جمع اشہر کا اطلاق جائز نہیں
 اور نہ اشہر کی تیسری کوئی وجہ و حسیہ ظاہر ہو اور استفہامی نظم قرآنی میں متحمل نہیں ہو سکتا۔ فافہم۔ قول سوم یہ کہ وہ چار مہینہ مراد ہیں جو قولہ تعالیٰ فسیو
 فی الاصل یعنی شہر میں مذکور ہیں اور یہی بنظر سیاق و نظم کلام و اندازہ معنی حسیہ ہو اور یہی ابن عباسؓ مجاہدؓ و ابن عباسؓ ابن اسحاق و قتادہ و سدی و
 ابن زید سے مروی ہو اور یہی ائمہ اہل علم کے قول پر درست ہو اور ان چار مہینوں کو اشہر الحرم اس واسطے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان مہینوں تک مشرکوں کی
 جانوں و مالوں کو حرام فرمایا ہو۔ یعنی پھر جب چار مہینہ گزر جائیں جن میں ہم نے تم پر ان کا قتل کرنا حرام کیا ہو تب ان کے گزرنے کے بعد مشرکوں کو جہان
 اکبر میں جیب کبھی پاؤ قتل کر ڈالو۔ لیکن خانہ کعبہ میں قتال اکثر علماء کے نزدیک حلال نہیں ہو و ہوالا صح۔ اور مشرکین اگرچہ آیت میں عام ہو لیکن مخصوص
 ہو چنانچہ سنت میں عموماً عداوت و قتل کے قتل سے ممانعت ہو اور بڑھیا ضعیف جس سے مضرت نہ ہو وہ بھی قتل نہ کیا جاوے اور ایسی ہی اپنی قتل
 نہ کیا جاوے یا جو ان لیکر آئے اور سدی سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے براءؓ کے بعد کسی مشرک سے معاہدہ نہیں کیا۔ اور اہل کتاب ایک قول
 پر داخل ہیں تو وہ بھی دھڑتیکہ خواری نہ۔ اچھ جزیہ دینا منظور کریں اس سے مخصوص ہونگے اور ایک قول پر داخل ہی نہیں ہیں کچھ اشکال ہیں ہیں
 اور ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چار تلواروں کے ساتھ مبعوث ہوئے ایک تلوار تو مشرکین عرب کے
 حق میں کما قال تعالیٰ فاتموا المشرکین حیث وجدتموہم الا یہ۔ کزار و اہ ابن ابی حاتم غفرلہ اور میرا گمان یہ ہے کہ دوسری تلوار اہل کتاب کے حق میں
 تھی۔ کما قال تعالیٰ فاتموا الذین لا یؤمنون بالآیہ الا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ و رسولہ ولا یدعون دین الحق من الذین اوتوا الکتاب
 حتی یعطوا الجزیۃ عن یدوہم صاغرون۔ اور تیسری تلوار منافقوں کے حق میں کما قال تعالیٰ یا ایہا النبی جاہد الکفار و المنافقین الا یہ راوہ جو چوتھی
 تلوار باغیوں کے حق میں کما قال تعالیٰ وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا فاصولوا بینہما فاما بغت احدہما علی الاخری فقاتلوا حتی تفرغ
 الی امر اللہ لایہ۔ انتہی اور چہوٹ کے قول پر جن مشرکوں کا عہدہ حادی بسبب ان کی وفاداری کے پورا کرنے کا حکم ہے ان کے حق میں جیسے چار ماہ
 کی مدت نہ تھی ویسے ہی بعد چار ماہ مذکورہ گزرنے کے قبل ان کی مدت تمام ہونے کے ان پر یہ حکم بھی نہیں کہ فاتموا المشرکین حیث وجدتموہم
 مارڈو مشرکین کو جہان اکبر میں جب پاؤ۔ و کھنڈو کھنڈو۔ اور ان کو گرفتار کر وینی قیدی و اسیر بناؤ۔ آخیز پر وزن قتل بمعنی ماخوذ
 یعنی پکڑا ہوا۔ و لا تحصرہ و کھنڈو بعض نے کہا یعنی حرم میں ان کے آنے کو روکو اور حامل ہو جاؤ اور صحیح معنی یہ کہ ان کو حصار میں محبوس
 کر دو اور قلعوں کا محاصرہ کرو یہاں تک کہ ناچار قتل ہونے پر رضی ہوں یا اسلام لائیں کہ فساد شرک پر عالمی مٹ جائے۔ و اقعدوا الھم کلھم صلی
 حصد ظرف ہے جہاں دشمن کے انتظار میں بیٹھا جائے یعنی گھات کی جگہ کہیں گاہ۔ اور نصب سکون بنا بریکہ طرف ہو اور بعض نے کہا کہ علی کل مرصد میں منصوب
 بنسرع الخافض ہو لیکن اول صحیح ہے۔ یعنی ان کے لئے ہر گھات کی جگہ بیٹھو۔ یعنی ان کے لئے تاک لگاؤ و ہر صدر اور جس اہ جاوین اسی طرف انکا فساد
 دور کرنے کیلئے ان کو مار ڈکو۔ فان تالبوا بھراگروہ تو بہ کریں یعنی جو سبب فتنہ کا تھا اس سے تو بہ کریں یعنی شرک کفر سے تو بہ کریں۔
 و اقاموا الصلوٰۃ اور اس کو اس طرح ظاہر و ثابت کریں کہ بدنی اعمال میں سے جو سب سے اعلیٰ ہے یعنی نماز اس کو قائم کریں یعنی
 ٹھیک طور سے جمعہ و جماعات کے ساتھ ادا کریں۔ و اتوا الزکوٰۃ اور مالی امور میں سے جو سب سے اعلیٰ عمل ہے یعنی زکوٰۃ اس کو ادا کریں۔
 انھیں دونوں باتوں پر اسی بہت سے اکتفا کیا کہ بدنی و مالی عبادات میں سے یہی دونوں اشرف ہیں اور باقی ان کے تابع ہیں پس مقصود انکے فرائض

دو اہمات اسلام کو ادا کریں جنہیں سے اہل و اشرف یہ دو ہیں اور کہا آسان ہیں۔ فَخَلَوْا سَبِيلَكُمْ۔ تو تم ان کی راہ خالی کر دو پس ان کو قتل کرنے کی روئے ان کا خاصہ کر دو اور ان کو شرع کے موافق تصرف کرنے سے روکو۔ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ کیونکہ اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے۔ اگلے زمانہ میں جو شرک فساد و بندگان خدا کی ایذا و رسانی جو بوجہ جہالت و کفر کے ان سے صادر ہوئی اس کو اللہ تعالیٰ بخشنے والا ہے۔ قال البیضاوی: ایت میں تنبیہ ہو کہ جو شخص ناز کو چھوڑنا یا زکوٰۃ نہ دیتا ہو اس کی اہ نہ چھوڑی جائے گی۔ قال بن کثیر رحمہ اللہ: ابن عمرؓ سے مرفوع روایت ہو کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا کہ میں لوگوں سے قتالی کرؤں یہاں تک کہ گواہی دین کی کوئی مجھ پر نہیں ہوئے اللہ تعالیٰ کے اور یہ کہ محمد اللہ تعالیٰ کے بندے رسول ہیں اور ناز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں۔ الحدیث فی الصبیحین۔ ابن مسعودؓ نے کہا کہ تم لوگوں کو حکم دیا گیا ہے کہ ناز کو چھوڑ دو اور زکوٰۃ دو پس جس نے زکوٰۃ دی اس نے نازی بھی نہ پڑھی۔ بالجملہ ارکان اسلام وجود اسلام و شرک تو بہ کی واسطے ضرور ہیں لہذا حدیث صحیح میں ناز چھوڑنے والے پر کفر کا اطلاق آیا ہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ سے مانع لوگوں پر جہاد کرنے میں اسی آیت کریمہ و اس کے امثال پر اعتماد کیا اور احادیث مانند روایت ابن عمرؓ کے اسکی مؤید بہت ہیں وقال عبد الرحمن بن زید بن سلمہ اللہ تعالیٰ نے انکار فرمایا کہ بڑن زکوٰۃ کے ناز کو قبول کرے اور کہا کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کیا اچھے کامل فقیہ تھے۔ یسح بن انسؓ سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے دنیا کو اس سال سے چھوڑا کہ خالص اللہ تعالیٰ ہی کی واسطے توحید کو تادی کی عبادت کرتا تھا کچھ بھی اس سے شرک نہیں کرتا تھا تو اس نے دنیا کو ایسے حال میں چھوڑا کہ اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہو اور کہا کہ انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا وہ دین ہے کہ جس کو اس کے رسول لائے اور اپنے پروردگار کے حکموں کو پونہ چا دیا لیکن یہ سب اس سے پہلے کہ لوگوں کی گمراہی بائیں اور نفسانی خواہشوں کے مقتضی اختلاف میں مل جا دین اور اس کی تصدیق کتاب الہی عزوجل میں موجود ہے کہ فرمایا۔ فان تابوا و اقاموا الصلوة الا انہ کیونکہ ان کی توبہ یوں تھی کہ بتوں سے یا جو چیزیں بتوں کے حکم میں ہیں ان سے اپنی گنہ چھوڑ کر فقط اپنے پروردگار وحدہ لا شریک کی عبادت کریں اور ناز ٹھیک ادا کریں و زکوٰۃ خلوص سے دیدیں پھر دوسری آیت میں فرمایا فان تابوا و اقاموا الصلوة و اتوا الزکوٰۃ فاخو انکم فی الدین۔ رواہ ابن جریر و ابن مردودہ و محمد بن نصر المروزی۔ انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے مقاتلہ کروں اس وقت تک کہ لے لے گواہی میں کہ لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ پس جب یہ گواہی دی کہ فقط اللہ تعالیٰ ہی پروردگار معبود ہے کوئی اور ایسا نہیں ہے جس کے واسطے عبودیت کی کوئی بات لائق ہو اور گواہی دی کہ محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور ہمارے قبلہ کا استقبال کیا اور ہمارا ذبیحہ کھایا اور ہماری ناز پڑھی تو ان کی جانیں ان کے مال سب حرام ہو گئے مگر جو شرع یعنی مثلاً زکوٰۃ لی جائے گی اور اگر دھوکے سے کسی کو مار ڈالا تو وہیت دنیا پر سے گی یا بعد امارت تو قصاص میں قتل کیا جائے گا، ان کے واسطے وہی سب برتاؤ ہوگا جو مسلمانوں کے لئے ہے اور ان پر وہی سب لازم ہوگا جو مسلمانوں پر لازم ہے۔ رواہ البخاری و اہل السنن الا ابن ماجہ۔ واضح ہو کہ آیت السیف ہی کہلاتی ہے اس کے بعد تمام وہ احکام مرتفع ہو گئے جو مشرکوں کے بدافعال سے چشم پوشی و صبر و غیرہ کے تھے اور حکم دیدیا گیا کہ اگر حقوق الہی توحید عبادت سے لیکر بندن بلکہ مردہ لوگوں تک عدل انصاف و محاکم اخلاق و اذیت سے برتاؤ نہ کریں تو مار کر ان کو راہ راست پر رکھو اور ان کا فتنہ و فساد بندگان خدا سے دور کر دو۔ پھر مفسرین نے ایمین اختلاف کیا کہ اس آیت میں سے بھی کچھ منسوخ ہو یا نہیں صحاح کے سدی و عطار نے کہا کہ منسوخ ہے بقولہ تعالیٰ فاما من بعد و اما فدا۔ یعنی مشرک قیدی پر احسان کر کے چھوڑ دیا فدیہ لیلو۔ مجاہد و قتادہؓ نے کہا کہ نہیں بلکہ وہی اس سے منسوخ ہے پس حسان فدیہ کچھ نہیں جائز ہے بلکہ اسلام لائے یا قتل کیا جائے۔ اور ابن زید نے کہا کہ نہیں بلکہ دونوں حکم میں کوئی منسوخ نہیں ہے اور قرطبیؒ نے کہا کہ یہی قول صحیح ہے کیونکہ احسان کے طور پر چھوڑنا یا فدیہ لینا یا قتل کرنا اول ہی لڑائی بدر سے برابر حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاری رہا۔ امام رازیؒ نے کہا کہ دونوں آیتیں باہم متوافق ہیں اور دونوں

اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ پہلے سخت گرفت کے بعد پھر فیہ لینا اختیار فرما دیا۔
 وَلَئِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَا مَنَعَهُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كُفَرٌ
 اور اگر کوئی مشرک تجھ سے پناہ مانگے تو اسکو پناہ دے جب تک کہ سنے کلام اللہ کا پھر پوچھا دے اسکو جو مانگا ہو یہ وہی ہے کہ لوگ علم نہیں رکھتے
 وَلَئِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَا مَنَعَهُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كُفَرٌ
 ان حرف شرط جو فعل ہی پر عمل ہوتا ہے لہذا ضرور فعل محذوف ہو اور وہی احد من مشرکین عامل دفع ہو اور مِّنَ الْمُشْرِكِينَ متعلق احد یعنی
 مشرکین میں سے کوئی آدمی۔ اور فعل محذوف کی تفسیر کرتا ہے۔ قوله اسْتَجَارَكَ یعنی وان استجارک احد من المشرکین اور استجارہ طلب الجوار۔ و مراد
 امان چاہنا۔ اور مشرکین سے وہی مراد ہیں جسے بعد القضا چارہاء کے تعرض کا حکم دیا ہے۔ والمعنی اور اگر مدت امن گزرنے کے بعد ان مانگے تجھ سے
 کوئی شخص ان مشرکوں میں سے جن سے بعد چارہاء کے تعرض کا حکم دیا گیا ہے۔ فَأَجِرْهُ تو اسکو امان دیدے۔ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ تاکہ وہ کلام
 الہی کو سنے اور سمجھ کر معلوم کرے کہ وہ ایمان کیا ہے جسکی طرف تم ان کو دعوت کرتے ہو اور اُس کی خوبیاں و عہد کیا ہیں۔ ثُمَّ ابْلِغْهُ
 مَا مَنَعَهُ۔ یا من جائے امن یعنی پھر اسکو اس کے دیار میں جہاں سے آیا ہے پوچھا دے اور اگر وہ بالفعل اسلام نہ لائے۔ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ
 كُفَرٌ لَا يَعْلَمُونَ۔ یہ حکم امن دینے کا سوچہ ہے کہ مشرکین ایسی قوم ہو کہ وہ جانتے نہیں ہیں کہ ایمان کیا چیز ہے اور عدل اخلاق جمیلہ سے کیونکر
 بھرا ہوا ہے پس ضرور امن کو اسطرح امان دیکر سنانا چاہئے تاکہ اس کی خوبیوں پر واقف ہوں اور حجت الہی ان پر پوری ہو جائے۔ قَالَ بَن
 کشیر دین ہذا کان صلح علی الامان کا جاراہ یوم الحدیبیہ جامعۃ الی آخرہ۔ مراد شیخ کی یہ ہے کہ یہی حکمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے سے برتتے تھے پس جو کوئی
 راہ ہدایت دریافت کرنے آیا اپنی بن کر آتا اس کو امان دیتے چنانچہ حدیبیہ کے روز قریش کی ایک جماعت آئی جنہیں سے عروہ بن مسعود اور
 سہیل بن عمرو وغیرہ تھے کہ صلح کی بابت طرفین سے گفتگو کرتے اور انھوں نے یہاں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکریم و محبت میں صحابہ رضی اللہ عنہم ایسا
 معاملہ کرتے ہیں کہ کسی بادشاہ کے یہاں نہیں دیکھا گیا۔ اور اگر آپ بن مبارک پھینکتے ہیں تو وہ لوگ اپنے دامنوں میں لیے ہیں پس حیران و مبہوت
 رہ گئے اور واپس ہو کر قوم کو اس سے آگاہ کیا اور یہی ان میں سے اکثروں کی ہدایت ہوا۔ اجماع جو کوئی دار الحرب دار الاسلام
 میں پیغام پوچھنے یا تجارت یا صلح چاہنے یا جزیہ لیکر آنے وغیرہ کاموں کے لئے آنا چاہے اور امام المسلمین یا اسکے نائب امان مانگے تو اُس کو امان
 دیکر آنے دے یہاں تک کہ وہ اپنے وطن کو لوٹ جائے لیکن علماء نے کہا کہ اسکو یہ اجازت نہ دی جائے گی کہ یہیں رہا کرے الا آنکہ ذمی ہو کر رہے
 پھر کبھی اندا حرب میں نہ جائے یا دیگا الا بطریق تجارت وغیرہ ورنہ یہاں نہ رہے یا دیگا۔ ان چارہائیں تکہ سکتا ہے اور اس سے زیادہ ایک سال سے کم تک
 میں علماء کے قول ہیں۔ پھر ظاہر یہ ہے کہ اگر سوائے دین کے حقیقت سے واقف ہونے کے اور کسی غرض تجارت وغیرہ کے لئے امان چاہے
 تو امام کو اختیار ہے چاہے آنے دے یا نہیں۔ واللہ اعلم۔

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِندَ اللَّهِ وَعِندَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدُوا عِندَ الْمَسْجِدِ
 کیونکر ہووے مشرکوں کو عہد اللہ پاس اور اُس کے رسول پاس مگر جن سے تم نے عہد کیا مسجد الحرام پاس
 اَحْصِ اَمْرَهُمْ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ اِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ كَيْفَ وَإِنْ يَظُنُّوْا عَلَيْكُمْ
 سو جب تک تم سے سیدھے دین تم ان سے سیدھے ہو اللہ کو خوش آتے ہیں احتیاط والے کیونکر صلح رہے اگر وہ
 لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَوْهَمِهِمْ وَيُؤْتُونَ فِتْنَةً ۝
 ہاتھ پاؤں نہ لحاظ کریں تمہاری دینداری کا نہ عہد تم کو رضی کر دیتے ہیں اپنے منہ کی بات سے اور ان کے دل نہیں مانتے اور بہت اُن میں بے حکم ہیں

کیفیت استقامت تعجب لانے کو متضمن منی انکار ہو اسے لایکون نہیں ہوگا۔ لکن مشرکین کثیر عہد مشرکوں کے لئے کوئی عہد عند اللہ
 و عند رسولہم۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور اس کے رسول کے نزدیک۔ حالانکہ مشرکوں کا یہ حال ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول سے
 منکر و غدر کر سکیں۔ یعنی جس نے عہد فائدہ کیا اللہ تعالیٰ اس کے عہد وفا کرنے کا حکم نہ فرمائے گا۔ اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ ان لوگوں
 کے پاس عہد ہونا تعجب ہو۔ نہیں ہوگا کیونکہ تھائے حق میں وہ غدر و دل میں رکھتے ہیں پس تم ان کی طرف سے عہد کا خیال جی میں نہ لاؤ۔ لا الذین
 عاہدکم ثم یخلفون۔ بعض نے کہا استثنا متصل ہوئے لایکون لکن مشرکین عہد الا الذین عاہدکم لکن پس مشرکین اپنے
 عموم پر ہوگا اور بعض نے کہا کہ الا یعنی لکن ہو پس مشرکین سے وہی مراد ہیں جن سے براہ کی گئی ہو اور معنی یہ کہ لیکن وہ مشرکین جن سے تم نے مسجد
 الحرام کے پاس معاہدہ کیا۔ یعنی قریب مسجد الحرام کے حدیبیہ میں معاہدہ کیا اور وہ قریش ہیں کہ حدیبیہ میں ۳ سال تک کا عہد ان سے کیا گیا تھا
 اور وہی سابقین میں قولہ الا الذین عاہدکم من المشرکین لکن سے مستثنی ہوئے تھے یہی ابن عباسؓ کو تاء وہ سے روایت ہو انھیں کے حق میں حکم دیا کہ
 فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم۔ پس جب تک عہد پر وہ لوگ ٹھیک قائم رہیں اور نہ توڑیں تب تک تم بھی ان کیلئے قائم رہو۔ اس
 اشارہ ہو کہ ادھر سے استقامت انھیں کے نفع کیلئے ہو۔ پھر قریش نے آخر میں یہ حرکت کی کہ بنو خزاعہ جو حضرت صلعم کے حلف میں تھے ان سے
 بنو بکر سے جھگڑا تھا پس قریش نے بنو بکر کی خزاہ پر مدد کی اور کچھ لوگ ان کے قتل کئے پس عہد توڑا اور آنحضرت صلعم نے حکم الہی حکم کر کے کہ فتح
 کر لیا اور عنقریب دیکھا اور نظم کلام میں مشرکوں کی طرف سے عہد ہونے پر تعجب لانے سے اور قولہ فما استقاموا سے یعنی جب تک وہ قائم رہیں۔ بہر
 اشارہ ہو کہ ان کا عہد کچھ نہیں ہو لیکن تم بغیر تقویٰ قائم رہو کہ وہی آخر توڑینگے۔ سدی؟ وابن اسحاق نے کہا کہ مراد مستثنیٰ سے بنو ضمرہ ہیں کہ قریش کیساتھ
 آنحضرت صلعم نے ان سے بھی معاہدہ کیا تھا اور قریش کے عہد توڑنے کے وقت انھوں نے نہیں توڑا پس مراد ہیں نہ قریش کیونکہ امر گزشتہ کی
 نسبت کیونکہ یہ فرمایا کہ فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم۔ کیونکہ آیت بعد فتح کے ہو۔ اور بعض نے کہا کہ قریش کے ساتھ جنھوں نے تفسیر کی ہو شاید وہ
 اس بنا پر ہو کہ یہ آیات قبل فتح مکہ نازل ہوئی ہیں اور جامع البیان میں بھی کہا کہ آیات میں تامل سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض کا نزول قبل فتح مکہ کے
 ہے واللہ اعلم۔ بالجملہ نزول اگر قبل فتح مکہ کے ہو اور قریش مراد ہیں۔ یا بعد فتح مکہ کے ہو اور بنو ضمرہ مراد ہیں تو جنھوں نے جب تک نقص عہد نہیں کیا تب تک
 اہل ایمان کو وفا عہد کا حکم دیا کہ عہد پورا کرو۔ اِنَّ اللہَ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ یہ جملہ تفسیل الیاف عہد ہو یعنی عہد پورا کرو کہ یہ تقویٰ ہو اور اللہ تعالیٰ
 اہل تقویٰ کو دوست رکھتا ہو۔ مفسر نے قریش ہی کے ساتھ تفسیر اختیار کی لہذا کہا کہ اس حکم الہی کے موافق آنحضرت صلعم اپنے عہد پر قائم رہے
 یہاں تک کہ قریش نے خزاہ پر بنو بکر کی مدد کی اور عہد توڑا۔ اور بنو بکر سے قریش مخالفت یعنی باہمی قسم رکھتے تھے اور خزاہ نے عبدالمطلبؓ سے بھی قسم
 مضبوط کر لی تھی چنانچہ جب لوگ آنحضرت صلعم کے پاس عبدالمطلبؓ کا لڑتہ لائے تو اپنے اسکو برقرار رکھا اور فرمایا کہ جاہلیت میں جو قسم تھی اسکو سلام
 سے اور مضبوطی ہو گئی لیکن سلام میں کوئی حلف نہیں ہو پھر بنو بکر و خزاہ میں کچھ خون کے دعوے چلے آتے تھے پس بنو بکر نے قریش سے درخواست
 کی کہ خزاہ سے ہم بدلا چاہتے ہیں تم ہماری مدد کرو پس قریش نے مدد کی اور خزاہ کو قتل کیا۔ آخر انھوں نے آنحضرت صلعم کو نظم ایک عربیہ
 لکھا اور قسم یاد دلوائی اور جب حضرت صلعم کو معلوم ہوا تو اپنے مدد فرمائی اور قریش نے ہر چیز دوبارہ عہد و میثاق چاہا مگر منظور نہ ہوا اور مکہ فتح ہو گیا
 و الحمد للہ رب العالمین۔ پھر ظاہر یہ ہو کہ قولہ تعالیٰ کیف یكون للمشركين عہد۔ میں مشرکین کا لفظ مشرکین عرب مشرکین اہل کتاب یعنی یہود و غیرہ
 قیامت تک کے مشرکین جم وغیرہ کو شامل ہو اور مستثنیٰ کی طرف بھی کلام ہو چنانچہ عنقریب بیان آدیکھا انشا اللہ تعالیٰ۔ بالجملہ یہاں اہل ایمان کو استقامت
 انکاری کیساتھ مشرکین کے عہد سے تعجب لایا اگرچہ عہد الون کے ساتھ اپنی طرف سے بدون ان کی بد عہدی کرنے کے عہد شکنی سے منع

کر دیا کیونکہ عہد توڑنا خلاف تقویٰ ہے پھر ظاہر فرمایا کہ شرک اسے سبب علم اور ایمان کے امانت سے خارج اور اپنی ہوا ہوس کے بندے ہوتے ہیں
لہذا جب جیسا موقع پاتے ہیں ویسا کرتے گئے ہیں اور نفس انکا مقید نہیں چنانچہ فرمایا۔ **كَيْفَ دَرَانُ يَطْمَعُ مَرُؤًا عَلَيَّكُمْ لَيْسَ كَيْفَ يَكُونُ**
لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ وَاحِدٌ انہم ان یظفروا بکم لا یبرؤوا فیکم الا ذمۃ۔ لایرا عوا فیکم قرابتہ ولا عہد اہل یثوم ما استطاعوا یعنی
مشرکوں کیلئے عہد کہاں سے یا کیونکر ہو گا ان کی تو یہ حالت ہے کہ اگر وہ تم پر قابو پا جاویں تو نہ لحاظ کریں تمہاری قرابت کا اور نہ کسی عہد کا بلکہ
جہاں تک ان سے ہو سکے تم کو ایذا پہنچا دیں۔ ظہور تعذیب علی معنی غلبہ قابو پانا۔ یقال ظہر علیہ۔ اس پر غالب ہوا۔ الال یعنی قرابت و عہد۔ کما فی
الصراح و یہاں مراد قرابت ہے بقریہ قولہ ولا ذمۃ اے ضمان و عہد پس دونوں لفظ کو ایک معنی پر لیکر تاکید قرار دینے سے تائید ملتی ہے۔ کما اختارہ
المفسر کیونکہ ذمہ معنی عہد و ضمان متعین ہے اور اسی سے ان لوگوں کو جو دارالاسلام میں جزیہ قبول کر کے کسی بنی باطل پر رہتے ہیں ان کو اہل الذمہ
کہتے ہیں کیونکہ وہ مسلمانوں کی ضمانت میں داخل و ان کے معاہدہ ہیں چنانچہ اہل اسلام پر ان کے جان و مال کی حفاظت موافق شرع کے لازم ہے۔ احوال
مشرکین نے اپنے نفس کی پیروی کی یہ کیفیت ہے کہ کیسا ہی انھوں نے اللہ تعالیٰ کے علف و قسم سے عہد باندھا ہو لیکن اگر تم پر قابو پا جاویں تو نفس
کی عداوت سے اپنی قسم وغیرہ کا یا قرابت کی رعایت کا جو مکرم اخلاق میں سے ہے کچھ لحاظ نہ کریں گے بلکہ جہاں تک ممکن ہو گا بدی پہنچا دیں گے
چنانچہ ہونے بارہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد و پیمان کئے کہ ہم تمھارے خیر خواہ ہوں گے اور تمھارے دشمنوں کی اعانت وغیرہ کچھ نہ کریں گے پھر جب
موقع پایا تو عہد و قسم کا کچھ لحاظ نہ کیا اور قریش کے ساتھ سازش کر لی اور دل سے یہی چاہا کہ مسلمانوں کو ضرر پہنچے بلکہ مٹ جا دیں پس ان کے پاس
امانت و صدق و دیانت کا نام نہیں ہو مگر وہ کچھ اور دل میں کچھ اپنے نفس کے بندے اور مصداق اس حدیث شریف کے ہیں کہ آدمیوں میں سے
بدتر وہ ہے جو دامنہ والا ہو اس سے ایک منہ سے ملتا اور اس سے دوسرے منہ سے ملتا ہے۔ اگرچہ اصلی بیباکی میں مشرک سب کیساں ہیں کہ اپنے نفس
کے بندے ہوتے ہیں مگر قریش جیسے امانت میں فی الجملہ اچھے تھے ویسے ہی یہود امین سب بدتر تھے۔ وقد قال تعالیٰ۔ **يُرْضَوْنَ لَكُمْ بِأَوَّلِ صَاحِبِهِمْ**
وہ لوگ تم کو اپنے منہ سے یعنی بائیں ہاتھ سے رضی کرتے ہیں۔ **وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ** اور ان کے دل انکار کرتے ہیں یعنی عہد پورا کرنے کی
ادب و زبانی تمھارے بھلائی کی باتیں کہیں ان کے پورا ہونے سے ان کے دل منکر ہیں بلکہ قابو نہیں پاتے تو ایسا کہتے ہیں اور دل سے ویسے ہی
بدخواہ ہیں۔ **وَإِنْ كُنْتُمْ تَحِبُّونَ فَلْيَرْسَلُوا** اور ان میں سے بہترے فاسق ہیں یعنی عہد توڑ دینا ہے۔ **وَقَالَ الْبَيْضَاوِيُّ قَوْلُهُمَا**
يَرْضَوْنَكُمْ بِأَوَّلِهِمْ جملہ مستانفہہ اس میں اسی حالت کا بیان ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے عہد پر ثابت نہیں رہ سکتے۔ اور نہ قابو پانے کی صورت میں
ان کی رعایت و مروت کر سکتے ہیں اور یہ جملہ قولہ لایر قہوا کے فاعل سے حال نہیں ہو سکتا کیونکہ بعد غلبہ پانے کے وہ مومنوں کو زبان سے
راضی نہیں کرینگے اور نیز اسوجہ سے کہ مراد تو یہ ہے کہ مومنوں کو فی الحال اس طرح رضی کرتے ہیں کہ عہد و فار کریں گے اور ہر طرح شریک ہیں گے
حتیٰ کہ آخر مسلمان ہو جاویں گے اور دل میں کفر و عداوت پوشیدہ رکھتے ہیں یہاں تک کہ قابو پا دیں تو زندہ بھوڑ میں پس حالیہ جملہ کیونکر قرار
دیا جاسکتا ہے کیونکہ اس سے تو یہ نکلیگا کہ آئندہ بروقت ظفر کے رضی کرینگے اور یہ خلاف مقصود ہے اور قولہ تعالیٰ **وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ** یعنی جو زبان منہ دیکھی
باتیں کہتے ہیں ان کے دل میں ان باتوں سے انکار اسکے خلاف ہوتا ہے اور قولہ **وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ** یعنی سرکش متروکین انکا کوئی عقیدہ نہیں یعنی
یقین نہیں کہ وہ انکو دے اور نہ مروت ہے کہ وہ انکو باز رکھے۔ اور اکثر کی تخصیص اس واسطے ہے کہ بعضے کا فزون مشرکوں میں اسی خصلت ہوتی ہے کہ غدر بیوفائی سے
بچتے ہیں اور جن باتوں سے انکے حق میں بدگویی و ذمت بیان کی جائے انہیں باز رہتے ہیں قلت یعنی بعض مشرکوں میں سے اہل قریش تھے چنانچہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کے حق میں فرمایا کہ وہ لوگ اہل امانت و دیانت ہیں اور عنقریب ان کے کاموں کے مقابلہ میں اپنے اعمال کو حقیر دیکھے گا لیکن

یہ انکی اولی جہالت کی بنا پر ہے اور نہ حالت شرک کفر میں بسبب اندھے پن کے بسبب یہودی نفس کے اُنکے عہد کا بھی عموماً کچھ اعتبار نہیں چنانچہ آخر کار انھوں نے بدعہدی کی۔ اور انہیں اکثرین سے سب سے پہلے اول یہود تھے کہ بڑے بیڑہ بکئے والے منافق بدعتیہ بددیانت تھے۔ وقد قال تعالیٰ۔

اِشْكُرُوا لِلّٰهِ ثَمَنًا قَلِيْلًا ۖ قَصْدًا وَّاعِن سَبِيْلِهِ ۚ اِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝

بچے انھوں نے حکم اللہ کے تھوڑی قیمت پر پھرائے اُن کی راہ سے وہ لوگ بڑے کام ہیں جو کر رہے ہیں

لَا يَرْقُبُوْنَ فِيْ مُؤْمِنٍ اِلَّا وَاَدْمَةً ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُوْنَ ۝

ولما ذكر بن کسی سلمان کے حق میں دینداری کا نہ عہد کا اور وہی ہیں زیادتی پر

اِشْكُرُوا لِلّٰهِ ثَمَنًا قَلِيْلًا ۖ لے استبداد اور القرآن قلیل اس دنیا یعنی قرآن کے بدلے لیا۔ انھوں نے قلیل امون کو دنیا میں سے کیونکہ کل دنیا محض قلیل ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ دنیا کی قدر اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجھ کے برابر ہوتی تو کسی کافر کو گھونٹ پانی نہ ملتا۔

بس باوجود اس حقارت کے انکو کل دنیا حاصل نہ ہوئی بلکہ ہمیں سے بھی بہت قلیل ملی تو اسی کے پیچھے انھوں نے آیات الہی کو نہ مانا اور اشتراک خرید لینا جیسے یہاں معنی استبدال بدل لینا مجازاً ہے تو باستبدال بھی ہاں معنی کہ قرآن چھوڑ کر دنیا اختیار کی۔ حاصل آنکہ خواہش نفس کیلئے اتباع حق و

آیات قرآن کو چھوڑ کر دنیا کو اختیار کیا اور یہود اس میں بھی سب مشرکوں سے بڑے ہوئے تھے۔ قَصْدًا وَّاعِن سَبِيْلِهِ۔ پس انھوں نے دین الہی سے روکا۔ یا خود منہ موڑ گئے۔ مروی ہے کہ ابوسفیان عرب کی دعوت کو کے چند قلمہ طعام پر آنحضرت صلعم کے مقابلہ میں لڑنے لایا اور مروی ہے

کہ اہل طائف نے مشرکین کو مال سے مدد دی تھی کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے رسول سے لڑیں۔ اور یہود کے عالم تو جان بوجھ کر اپنے نذرانہ و ہدیے دے دیتے تھے کہ ان سے خوف سے آپ اسلام نہ لاتے اور لوگوں کو آنحضرت صلعم کے شامل پاک صفت و نعمت سے ہرکاتے مثلاً کہتے کہ آخر الزما

ہم پر تو سناؤ لا گھونکر واسے بال الا ایسا ایسا ہوگا پس عوام یہودی سچ مان لیتے اور حضرت صلعم و قرآن پر ایمان نہ لاتے تھے۔ اِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ۔ اُن کا یہ عمل بہت بڑا عمل تھا کہ شرک کرتے و عہد توڑتے و آیات الہی کو چھوڑ کر اتباع نفس متاع قلیل دینا لیتے

و لوگوں کو راہ حق سے ہرکاتے تھے لَا يَرْقُبُوْنَ فِيْ مُؤْمِنٍ اِلَّا وَاَدْمَةً۔ اس کی تفسیر اور گزربھی اور معنی یہ کہ کسی مومن کے حق میں قربت و عہد کا لحاظ نہیں رکھتے ہیں۔ خاص نے کہا کہ یہ تکرار کلام نہیں ہو بلکہ اول جو گزرا وہ تو تمام مشرکوں کی حالت کا بیان تھا اور یہ مخصوص یہود کا

حال ہے بدیل قولہ تعالیٰ اِشْكُرُوا لِلّٰهِ ثَمَنًا قَلِيْلًا یعنی منجملہ مشرکین کے یہود ایسے ہیں۔ بعض نے کہا کہ اول میں تو مخصوص ایک گروہ نہیں کے حقوق لحاظ نہ رکھنے کا بیان ہے اور اس میں عموماً سب مومنین کا بیان ہے اور بعض نے کہا کہ اول تو قولہ وان ینظروا علیکم لایرقبوا الخ

جو اب صورت غلبہ ہے اور یہاں اُنکے قبیح اعمال کا شمار ہے۔ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُوْنَ۔ اور یہی لوگ جن کے اوصاف ذمہ بیان ہوئے یہی حد سے تجاوز کر رہے ہیں معنی کہ سرکشی و شرارت بدکاری میں حد سے گزر جائیں گے ہن و فی العرسل قلعہ

لایرقبون فی مومن الا وادمتہ الخ بیان ہے کہ مخالف و جہنی لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ اہل جنت کی رعایت نہیں کرتے اور اہل معرفت کا احترام نہیں کرتے کیونکہ انکو معرفت سے نصیب نہیں ہے اور اہل معرفت پر جو کرامات کے انوار ہیں اُن کو نظر نہیں آتے ہیں۔ محمد بن فضل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مومن کی

حرمت کرنا اور اسکی تکریم کرنا بڑی طاعت ہے اسی آیت کی دلیل سے۔ قال لستہم اہل فقہ نے بھی کتاب الکراہتہ میں اسکے مسائل فرمائے ہیں اور شیخ کا استنباط اچھا ہے بالجملہ چھوٹو ٹوٹوں کی تعظیم جب ہر اور سلمان کا دل خوش کرنا تو اب ہر دنی احدث ان تلقی احاک بوجہ طلیق۔ نیکی ہے کہ بھائی

مومن سے خندہ پیشانی ملے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حالت کفر و شرک کے انکے اطوار و ذمہ بیان کر کے لطافت کیساتھ ایمان ہدایت اخلاق کو یہ طریق اشارہ کیا بقولہ

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِمْ أُنُفُسُ الَّذِينَ فِي الذِّينِ مَا وَكُفَّهِمُ الْأَيْتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝

سو اگر توبہ کریں اور کھڑی رکھیں نماز اور دیتے دین زکات تو تمھارے بھائی ہیں حکم شرع میں اور ہم کھڑے ہیں پتے ایک جاننے والے لوگوں کو
فَإِنْ تَابُوا پھر اگر وہ لوگ توبہ کریں یعنی نقص عہد اتباع نفس اختیار و نیا ترکین وغیرہ سے۔ قتادہ رحمہ نے کہا یعنی لات وعزى وغیرہ کو
چھوڑیں اور لا الہ الا اللہ و محمد الرسول اللہ کی شہادت دین و اقاموا الصلوة اور ٹھیک طور پر نماز قائم کریں جو فرض واجب ہیں و آتوا الزکوۃ
اور زکوۃ اموال ادا کریں جن پر واجب ہے چنانچہ ان کے نو انکرون سے لیکر انھیں کے فقیروں پر تقسیم کر دیجائیگی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اہل قرابت
نبی اشم پر مال زکوۃ حرام تھا۔ یہاں بھی اللہ تعالیٰ نے صلوۃ و زکوۃ کو جو اشرف ہو ذکر فرمایا اور مراد یہ کہ تمام شرائع اسلام کا التزام کریں جنہیں سے اشرف
صلوۃ و زکوۃ ہو اور ایک بدون دوسرے کے مقبول نہیں جیسا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مخرج نورا اور اسی اسطے حضرت خیر الامۃ صدیق رضی اللہ عنہ
نے مانعین کوۃ کے اوپر جا کرنے میں صحابہ رضی اللہ عنہ سے کہا تھا کہ واللہ میں ان دو چیزوں کو جدا نہ ہونے دوں گا جن کو اللہ تعالیٰ نے یکجا جمع فرمایا ہو
باللہ اللہ تعالیٰ نے جملہ اقسام مشرکین کے حق میں حکم دیا کہ اگر توبہ کر لیں اور نماز قائم و زکوۃ ادا کریں۔ فَخِمْ أُنُفُسُ الَّذِينَ فِي الذِّينِ۔ تو دین میں
تمھارے بھائی ہیں یعنی اسلام میں جو تمھارے واسطے ہو وہی ان کے واسطے اور جو تمھارے اوپر ہو وہ ان پر بھی ہوگا۔ اور ایمان تو اس کا علم
اللہ تعالیٰ کو ہو اگرچہ جن لوگوں کے ایمان کامل ہیں وہ آپس میں ایک دوسرے کیلئے آئینہ ہیں اور ان کے مراتب اتحاد کے بہت بڑے ہوتے
ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس آیت نے تازیوں سے قتال حرام کیا یعنی جو لوگ فرائض اسلام کے پابند ہیں ان سے قتال حرام ہو
وَلَقَدْ فَصَّلْنَا الْأَيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ۔ اور فصل بیان فرماتے ہیں ہم آیات کو ایسی قوم کیلئے جو جانتے ہیں یعنی علم و فہم رکھتے ہیں
اور آیات سے مراد اوپر کی آیات متعلقہ باحوال مشرکین ہیں کہ ہر ایک میں قلبی بیماری بعد شرک کے وجہ غفلت سے مختلف اقسام کی ہو گئی ہو
اور چونکہ ان بیماریوں کو اہل علم الہی جانتے ہیں جو منور بنور ایمان ہیں لہذا انھیں کو خاص کیا اور یہ جملہ معترضہ ہو۔ حاصل یہ کہ مشرکین کے حالات
بیان فرمانے کے بعد حکم میں تفصیل فرمائی کہ فان تابوا الخ یعنی اگر توبہ کریں اور اصل مرض شرک کفر سے توبہ کریں تو ان کا یہ حکم ہو کہ دین میں
تمھارے بھائی ہو گئے ہیں جو تمھارا برتاؤ ہو وہی انکا ہوگا اور اگر توبہ نہ کریں تو نہ رہا۔

وَلَا تَنْكُثُوا بَعْدَ عَهْدِكُمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكَفْرِ

اور اگر توبہ نہ کریں اپنی قسمیں اور عہد کے پیچھے اور عیب دہوں تمھارے دین میں تو لڑو کفر کے سرداروں کے

لَا تَنْكُثُوا بَعْدَ عَهْدِكُمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ ۝

ان کی قسمیں کچھ نہیں شاید وہ باز آدین

وَلَا تَنْكُثُوا بَعْدَ عَهْدِكُمْ۔ ایمان بفتح اول جمع میں بمعنی قسم و سوگند۔ نکث دراصل ڈورے کے ٹن کھول دینا پھر ہر ادمی طے
میں استعمال ہوا اور عہد توڑنے میں مستعار بولا گیا اور مراد ایمان سے یہ نہیں کہ فقط قسم ہوتا کہ ہر قسم توڑینو اسے سے قتال لازم آوے بلکہ
عہد و موافقت مراد ہیں یعنی اگر انھوں نے شرک سے توبہ نہ کی بلکہ تم سے قسم کے ساتھ عہد و پیمان لھا تو جب تک فاکرے ہیں تم بھی قائم رہو جیسا
اوپر گذرا اور اگر ان عہد کو توڑیں۔ مِنْ بَعْدِ عَهْدِكُمْ۔ انھوں نے عہد یا نذر عہد اور قسم سے منکذ کیا ہو و طعنوا
فِي دِينِكُمْ۔ او تمھارے دین میں طعن کریں یعنی صریح اس کو بھٹلا دین اور لوگوں سے جھوٹا ہونا کھلم کھلا بیان کریں اور اس دین
کے احکام کو جو میں عدل و انصاف و صریح اخلاق جمیلہ و پسندیدہ ہیں عداوت کی آنکھ سے دیکھ کر قبیح کہیں۔ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكَفْرِ

تو قتال کرو انکے کفر سے۔ اسے قتل نہ کرو۔ واضح ہو کہ نکث عہد بھی ان سے قتال کرنے کیلئے کافی ہے مگر قولہ و طعنوا۔ کو جو اس پر عطف کر کے قتال کا حکم دیا تو مومنوں کو آمادگی دلا دی کہ عہد توڑنا ایسے ہی فساد ہی آدمیوں کا کام ہے جو اچھے اخلاق کے پابند نہیں ہوتے کیونکہ اپنے پروردگار سے ڈرتے نہیں اور آخرت سے بچوت ہیں جو ان کا جی چاہتا ہے وہ کرتے ہیں تو ایسے لوگوں سے دنیا میں مخلوق کو ہمیشہ خوف و ایذا پہونچنے کی کوئی کام اور کوئی قاعدہ ٹھیکٹ ہوگا لہذا ان کو درمیان سے دور کر کے ان کے عدل قائم کرو۔ پھر بجائے قاتلوں کے قاتلوں کو امۃ الکفر سے ان کا حال قبیح ظاہر کر دیا کہ ایسے لوگ کفر ہی پر نہیں بلکہ کفر کے سرغنہ ہیں اور وہ اس فعل سے کفر میں سردار بنے اور قتل کئے جانے کے مستحق ہوئے کیونکہ باقی زمین تو انہیں کی دیکھا دیکھی اور لوگ ان کے تابع ہو گئے بعض نے کہا کہ امۃ الکفر سے مشرکوں کے مڑھ اور سردار مراد ہیں پس ان کی تخصیص اس واسطے ہے کہ مڑھ ہونے کی وجہ سے ان کے قتل میں زیادہ اہتمام کر دیا اس لئے کہ اسلام کے اخلاق میں سے یہ بات ہے کہ جب کسی قوم کا سردار اوسے تو اس کو اسکی لیاقت کے موافق ملحوظ رکھیں اور حکم ہے کہ لوگوں کو اپنے اپنے درجہ پر رکھیں لیکن یہاں منع کر دیا کہ ایسے سردار شرک کے بڑے منہد ہیں ان کی کچھ رعایت مت کرو۔ اِنھُمْ لَا اَیْمَانُ لَہُمْ اِیْمَانُ الْکَثَرِی تَرَاتِ ہر اور انہیں ماننے والے ایمان بکسر دل پڑھا۔ قَالَ لَمْ تَحْشُرْہِیْ اَجَلْہِ تَعْلِیلْ ماقبل ہے یعنی قتال اس واسطے کرو کہ یہ لوگ ایسے ہیں کہ ان کے واسطے عہد کا وجود نہیں یعنی خواہش انسانی کے پابند ہیں پس قسم وغیرہ کسی چیز سے ان کا نفس مقید نہیں تو ان کے پاس عہد کمان سے آیا۔ اور قسم کمان سے ہوگی علماء غفیرہ نے اسی سے استنباط کیا کہ کافر کی قسم کچھ نہیں ہے۔ وَقَالَ الْبَیْضَاوَمِیْ اے ضعیف ہے کیونکہ معنی یہ ہیں لا ایمان ہم علی الحقیقۃ اُنکے واسطے درحقیقت قسم نہیں ہے اور مراد اس سے یہ کہ اس پر وثوق نہیں ہے اور یہ معنی نہیں کہ قسم بھی نہیں ہے کیونکہ قولہ تعالیٰ وَاَنْ تَلْشَوْا اِیْمَانُہُمْ۔ دلیل ہے کہ قسم کا انعقاد تھا اُس کو توڑ دیا۔ مترجم کہتا ہے کہ کافر کی قسم مشروع ہونے میں یہ خلاف ہے اور قولہ تَلْشَوْا اِیْمَانُہُمْ سے استدلال ضعیف ہے اسلئے کہ مراد عہد ہے ورنہ قسم کے ساتھ نکث مستعمل نہیں بلکہ حنث وغیرہ ہے اور قسم شرعی ہونا کافر کی قسم کا ظاہر ہے حالانکہ حقیقتاً قسم نہ ہے پر اتفاق ہے علاوہ برین عدم وثوق سے قسم بھاریہ ہے پس مشروع ہونا بیکار ہے لہذا فرمایا کہ اِنھُمْ لَا اِیْمَانُ لَہُمْ۔ ان کی طرف سے ایمان کا وجود ہی نہیں پس ان سے قتال کرو۔ لَعَلَّہُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ تاکہ جسے باز رہیں اس حال سے جس پر ثابت ہیں یعنی قتال سے تمہاری غرض یہ ہو کہ ان اخلاق ذمبیہ سے ان کو پھیر دو کہ جن سے وہ خود خراب اور دوسروں کو خراب کرنے و فساد پھیلانے میں اور یہ مقصود اصلی ہو کہ ان کو موزوں کے طور پر اپنی خوشی کے لئے ایذا پہونچا دیں۔ بعض نے ان دنوں آیتوں کے معنی یوں بیان کئے کہ قولہ تعالیٰ فَاَنْ تَلْشَوْا اِیْمَانُہُمْ یعنی اگر مشرک لوگ مشرک سے توبہ کریں اور نماز قائم کریں ذکوۃ دیں تو تمہارے بھائی ہیں ان کے ساتھ برتاؤ ایسا ہوگا جیسے بھائیوں سے ہوتا ہے اور اگر انہوں نے عہد توڑا یعنی اسلام کا عہد توڑا اور توبہ نہ کی تو ان میں سے کون تو وہ کفر کے سردار ہیں ان کو قتل کر دو کیونکہ مشرک کفر کے بد اعمال ہیں ایسے رہے ہوئے ہیں کہ عہد اخلاق میں داخل ہو کر ان سے واقف ہو کر پھیر گئے بلکہ اُسے ان میں عیب لگا۔ اِنھُمْ لَا اِیْمَانُ لَہُمْ۔ ان کے لئے اسلام و ایمان کا ثبوت نہیں قَالَ الْبَیْضَاوَمِیْ رحمہ اللہ اس سے بعض نے حجت کبریٰ کی مرتد کی توبہ قبول نہیں بلکہ قتل کیا جائے اور یہ حجت ضعیف ہے اس واسطے کہ شاید یہ کسی قوم کا حال ہو کہ علم الہی میں ان کیلئے ایمان نہیں یعنی کسی قوم خاص کی خبر ہو کہ اُسے ایمان نہ لایا دینگے و اقوال یہ جواب کچھ نہیں اسلئے کہ عموم مشرکین کے حق میں کلام ہر مان و سر جواب جو دیا وہ البتہ قوی ہے کہ قولہ اِنھُمْ لَا اِیْمَانُ لَہُمْ کے معنی یہ ہیں کہ ان کے پاس ایمان نہیں جس کی وجہ سے انکی رعایت کر کے قتال نہ کیا جائے فعلی ہذا اگر توبہ کر کے ایمان کا اعادہ کریں تو مقتول نہ ہونگے اور یہ ظاہر ہے۔ واضح ہو کہ اگر مفسرین نے آیت کو مشرکین کے عہد توڑنے کے بیان میں لیا ہے مرتدون کے ارتداد کے معنی نہیں لئے۔ اور اسی سے استدلال کیا کہ جو مشرک کہ اسلام میں عہد

بیان کر کے مطیع ہو کر رہی جس کو ذمی کہتے ہیں اگر وہ دین اسلام میں طعن کرے تو اس نے عہد توڑا۔ قال حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ۔ یہاں سے استنباط کیا گیا کہ جو شخص کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بدگویی کرے کوئی طعن یا عیب لگائے وہ قتل کیا جائے جیسے دین اسلام میں ایسا کرنے سے قتل کیا جائے مترجم کہتا ہے کہ حضرت سید المرسلین صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ وعلیٰ آلہ وصحابہ اجمعین کی شان میں طعن سے قتل کیا جانا میرے نزدیک بھی مختار ہے اگرچہ فقہائے حنفیہ نے اس کے خلاف اختیار کیا ہے۔ پھر جاننا چاہیے کہ قولہ ائمة الکفر کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ قتادہ وغیرہ نے فرمایا کہ جیسے ابو جہل عقبہ و شیبہ امیہ بن خلف وغیرہ چند مشرکین کے نام بیان کئے جو مشرکوں کے سردار تھے۔ لیکن مترجم کہتا ہے کہ قتادہ کی یہ مراد نہیں کہ جن ائمة الکفر سے قتال کا حکم ہو وہ یہ لوگ مراد ہیں اس لئے کہ یہ لوگ تو بدر و احد ہی میں فی النار ہو چکے تھے۔ اور آیت کہ یہ ظاہر انہوین سال ہجرت میں بعد فتح مکہ کے نازل ہوئی اور اگر اس سے پہلے بھی نازل ہوئی ہو جیسا کہ بعض آیات میں تامل سے ظاہر ہوتا ہے تو بھی بعینہ یہ لوگ مقصود نہیں بلکہ مشائی کہ ائمة الکفر سے لوگ ہیں اور سعد بن ابی وقاص ایک خارجی کی طرف گزرے اس نے طعن سے کہا کہ یہ شخص بھی ائمة الکفر میں سے ہے تو سعد نے فرمایا کہ بدعت ہوئے میں ایسا نہیں ہوتا بلکہ میں نے ائمة الکفر سے قتال کیا ہے۔ رواہ ابن مرقیہ۔ حذیفہ سے مروی ہے کہ جو لوگ اس آیت میں مراد ہیں ابھی تک ان سے قتال نہیں کیا گیا اور علی بن ابی طالب سے بھی اسی کے قتل مروی ہے۔ قال المترجم یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل نے مسلمانوں کو آگاہ فرمادیا تھا کہ ایسے ایسے لوگ ہوں گے پس جیسا کہ میں تو تم ان سے قتال کرنا ولیکن شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ سبب نزول ان آیات کا مشرکین قریش میں اور صحیح یہ ہے کہ آیت کہ یہ عام ہو اور مشرکین قریش و دوسروں کو جو ان کے مانند ہوں سب کو شامل ہو اور اسی پر ولایت کرتا ہے جو عبد اللہ بن جہیر بن نفیر سے مروی ہے کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے جب لشکر موئین کو شام کی طرف متوجہ کیا تو ان کو فرمایا کہ عنقریب تم ایسی کافر قوم پاؤ گے جن کے سروں پر چند یا مونڈی ہوئی اور اس پاس بال ہوں گے یعنی پنج میں شیطان کی کھڑی رکھائے ہونگے پس شیطان کی کھڑی پر تلوار بن مارو قسم ہو اللہ تعالیٰ عزوجل کی کہ اگر میں ان میں سے ایک کو قتل کر ڈالوں تو دوسرے کافروں میں سے ستر کو قتل کرنے سے مجھے زیادہ پسند ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ فقاتلوا ائمة الکفر الا یہ اسکو ابن ابی حاتم نے روایت کیا یعنی یہ لوگ کفار جن کی یہ پہچان بتلائی کہ سروں کے بال پنج میں سے منڈائے ہوئے شیطان کی کھڑی بنائے ہوں گے یہ لوگ دنیا میں بڑے مفسدین کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں بڑی گستاخ باتیں کہتے اور رسولوں پر بہتان باندھتے ہیں اور باوجود اس کے مالدار ملک دولت و اسے ہیں پس کفر کی ان سے بہت ترقی اور بڑا فساد پھیلتا ہے پس ان کو دفع کرنا بہت بہتر ہے۔ مجاہد سے روایت ہے کہ ائمة الکفر اہل فارس روم تھے یعنی اس زمانہ میں یہ لوگ جو سی و نصرانی تھے اور جن سے روایت ہے کہ یہ لوگ اہل دہلیم ہیں۔ صحیح وہی ہے کہ آیت عام ہو کسی زمانہ کسی قوم کے ساتھ خاص نہیں ہو چنانچہ اس زمانے میں بھی جو قومیں کفر و شرک پر ایسی صفت سے موجود ہیں سب ائمة الکفر ہیں اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے اہل حق کو ہدایت فرما کر قوت دے کہ خود ایمان کامل پر ہو کر زمانہ میں دین حق و عسکری پھیلا دیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو فساد و شرک و کفر سے پر آمادہ کیا۔ بقولہ تعالیٰ۔

اَلَا تَقَاتِلُوْنَ قَوْمًا تَكَثِّرُوْنَ اَيْمَانَهُمْ هُمْ يَخْرُجُوا بِالْحَرْبِ السُّوْلِي وَهُمْ يَكْفُرُوْنَ اَوَّلَ مَرَّةٍ

کیونکہ یہ طریقہ ایسے لوگوں سے کہ تو میں اپنی قسین اور فکر میں دین کہ رسول کو نکال دین اور انہوں نے پہلے پھر کی تم سے

اَخْشَوْا نَهُمْ قَالُوا اَحْسَنُ اَنْ تَخْشَوْا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ قَاتِلُوْهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللّٰهُ

کیا ان سے ڈرتے ہو سوائے کہ ان کو زیادہ اگر ایمان رکھتے ہو تو ان سے تعذاب کرے اللہ ان کو

بَايِدْ يَكْفُرُوا بِحُزْنِهِمْ وَبَيُّعُوا كُفْرَهُمْ وَيُشْفِ صُلُوكُ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ۝ وَيَذْهَبْ

تمہارے ہاتھوں اور دوسرا کرے اور تم کو ان پر غالب کرے اور ٹھنڈے کرے دل لکھتے مسلمان لوگوں کے اور نکالے

غَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

اور ان کے دل کی جلن اور اللہ تو یہ دیکھا جس کو چاہے گا اور اللہ سب جانتا ہے حکمت والا

اے کفار! تم کو اپنے غم سے ہٹا دو اور اپنے کفر کو بیچ دو اور تم کو ایمان کی نفی سے اٹھاتے ہو اور فائدہ اُس کا سبالتہ وجود فعل میں ہو کیونکہ کسی فعل کے کرنے کا حکم دینا اس فعل کے وجود کو مقتضی ہو اور اس طرح حکم دینا کہ اس فعل کا عدم نہ ہوئے زیادہ سبالتہ ہو لہذا مفسر نے کہا کہ اس میں تخصیص ہے یعنی خوب برا یعنی ختم و آمادہ کیا یعنی کیوں نہیں مقاتلہ کرتے ہو اے مومن۔ قَوْمًا لَّكَشَٰفِ ۚ اَلَيْسَ لِهَٰذَا قَوْمٌ مِّنْ حَرْبِكَ

حال یہ ہو کہ اُنھوں نے اپنی قسموں کو یعنی معاہدے کو توڑ دیا جو قسم کے ساتھ تھا اور اس میں یہ بھی تھا کہ تم پر ہم بھی معاہدہ کرتے ہیں کہ تم پر بھی یہی قسمیں توڑ دیں اس طرح کہ خراہ جو آنحضرت صلعم کے حلیف تھے ان پر جو بنو بکر نے بنو نضیر کے ساتھ چھاپا مارا تو قریش نے اپنے حلیفوں بنی بکر کی معاہدہ کی اور حرم تلک ان بچاؤں کو فریب سے مارا اور یہ خبر رسول اللہ صلعم کو پہونچی اور خراہ نے انھیں بھیج کر آنحضرت صلعم کو اپنی مصیبت سے آگاہ کیا اور عبدالمطلب حضرت صلعم کے دادا کے ساتھ حلف قرار پانا یاد دلایا پس ایت کریمہ میں قوم سے ہی قریش مراد ہیں جنھوں نے باوجود قسم و عہد و پیمان کے اس طرح عہد توڑا اور انھیں سے قتال کرنے پر مبالغہ مومنوں کو آمادہ کیا اور

کتب سیر میں یہ قصہ فصل مذکور ہے اور قریش کا عہد حبشہ کی بد عہدی سے ٹوٹا تو حضرت صلعم نے اپنے خلفاء خراہ کے ظلم کا بدلہ لینے کو حکم پر چڑھائی کی اور یہ آٹھ سو سال ہجرت تھا اور آخر مکہ فتح ہو گیا اور بہت سے قریش مسلمان ہو گئے اور بہت سے بھاگ گئے آخر وہ بھی اکر مسلمان ہو گئے اور تھوڑے لوگ بڑائی میں مارے گئے۔ الحاصل مومنوں کو حکم دیا کہ ضرورت میں اسی قوم سے لڑو جن کا یہ حال ہو کہ اُنھوں نے عہد توڑ دیا اور اپنی قسموں کا کچھ لحاظ نہ کیا۔ وَهَمَّوْا بِاخْرَاجِ الرَّسُولِ ۚ اور اللہ تعالیٰ کے رسول کو نکال دینے کا قصد کیا یعنی جہک دار اندوہ میں شیخ نجدی شیطان کیساتھ بیٹھ کر آنحضرت صلعم کے بارے میں مشورہ کیا تھا جیسا کہ قولہ واذ یکرر بک الدین کفر الایہ کی تفسیر میں مذکور ہے اور ان لوگوں نے نکال دینے و قید کرنے و مار ڈالنے ہر ایک کا مشورہ کیا تھا لیکن یہاں اخراج ہی پر اقتصار کیا اسوجہ سے کہ ظاہر میں یہی واقع ہوا اگرچہ آنحضرت صلعم اپنے اختیار سے حکم الہی وہاں سے نکل کر ہجرت کر کے مدینہ چلے آئے بعض مفسرین نے کہا کہ یہ یہود کے حق میں ہو کہ اُنھوں نے رسول اللہ صلعم کے عہد کو توڑا اور یہ قصد کیا تھا کہ سب مل کر آپ کو مدینہ سے نکال دیں بلکہ فریب سے مار ڈالنے کا بھی قصد کیا تھا اقول فعلی ہذا ایت کریمہ کے بعد فتح مکہ نازل ہونے میں چند ان اشکال نہیں اور بنا بر قول اول کے کہنا چاہیے کہ قولہ براء

من اللہ ورسولہ آیات جو بعد فتح مکہ نازل ہوئی ہیں اس سے یہ ایت پہلے بلکہ فتح مکہ سے پہلے نازل ہوئی ہو کیونکہ اس میں اسی قوم سے قتال کا حکم ہے جنھوں نے عہد توڑا اور اخراج الرسول کا قصد کیا تھا۔ دارالاندوہ ایک مکان تھا جسکو قریش کے جدا علی نقی نے مشورت کیو اسطے بنایا تھا اور جب اللہ تعالیٰ عزوجل نے کفر توڑا اور وہ مقام داخل مسجد ہوا تو اب مصلائے حق ہی میں مسجد دین شرک باطل ہو کر معبد دین حنیف ہو گیا و الحمد للہ علی ذلک پھر اس قوم کا حال فرمایا۔ وَهَمَّوْا بِدَعْوِکُمْ اَوَّلَ صَوْرَۃٍ ۚ اور حال یہ کہ اُنھیں نے ابتدا کی تمھارے ساتھ اول بار اس طرح کہ تمھارے ساتھ دشمنی و مقاتلہ کیا کیونکہ آنحضرت صلعم نے ان کو دین حق و اخلاق مجملہ و عین کی دعوت کی اور قرآن مجید سے ان کی سکین سے آیات دین اور ان کا خیال باطل توڑنے کو قرآن کے مانند لائے کی توحید کی توحید ان سے یہ ہو سکا تو دشمنی کرنے و ایذا دینے

وہاں سپیٹ و فساد و ظلم پھیلنے کی طرف لوٹ پڑے پس مومنوں کو آمادہ کیا کہ تم لوگوں کے فساد و دور کرنے و دنیا میں عدل قائم کرنے کے لئے ان سے لڑو
 ان کو زیر کرنے سے کون بات روکتی ہے۔ اُنکے شوقِ کھلم کھلا سے کیا تم یہ ڈرتے ہو کہ اگر ان سے لڑو گے تو تم کو ان کی طرف سے برا ہی پہونچے گی
 پس ان سے ڈرتے ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ عز و جل کے قبضہ قدرت میں تمام مخلوقات ہی بدون اُس کی تاثیر کے ایک درہ نہیں جنبش کرتا کہ اللہ
 اَمَحْسَبُ اَنْ تَشْكُوْا پس اللہ تعالیٰ ہی سزاوار ہے کہ اُس سے ڈرو پس جب اُس نے حکم دیا تو بے کھٹکے اُنکا شر و فساد و ظلم و عناد مٹانے کیلئے ان پر
 جہاد کرو۔ اور حکم بجالانے میں ذرا درنگ نہ کرو۔ اِنْ كُنْتُمْ مِّنْ مَّيْمِنِ الْاَقْرَبِ مَرْنِمْ ہوں کیونکہ ایمان تو ہی اثر دیتا ہے کہ سولے حق عز و جل کے
 کسی سے نہ ڈرے۔ جملہ شرطیہ سے شک مقصود نہیں بلکہ آمادگی و دلائی کہ تم تو مومن ہو اور ایمان ہی چاہتا ہے کہ سولے حق تعالیٰ کے کسی سے نہ ڈرے
 پس فوراً حکم کی تعمیل کرو اور کافروں سے مت ڈرو۔ اس کلام پاک سے جب ان کے دلوں میں اطمینان پیدا ہوا کہ موجب جہاد موجود ہے تو پھر
 حکم دیا کہ قَاتِلُوْهُمْ اِیْسٰی شَرِیْقُوْمَ کافر سے قتال کرو اس کا نتیجہ فرمایا کہ یَعْنٰی لَیْسَ بِکُمْ اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ تعالیٰ ان کو تھامے
 ہاتھوں عذاب ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ جس طرح چاہے ان کو عذاب یوے اور ایک دم میں نیست کر دے لیکن تمہاری بہتری کے لئے ہی چاہا کہ تمہارے
 ہاتھوں ان کو عذاب دے۔ وَیَجْزِیْہُمْ اُوْلٰٓئِکَ اَنْ کُوْنُوْا اَمْرًا جیسے وہ تکبر و غرور کرتے و نیک چال چلن و لون کو ستاتے و اپنے نفس کی خوشی
 پر چلنا چاہتے اور راہ راست میں عیب لگاتے ہیں۔ وَیَنْصَرُّ کُمْ عَلَیْہُمْ اُوْلٰٓئِکَ اَنْ یَّغْلِبُوْا فِیْہِ۔ یہ مومنوں کو وعدہ ہے کہ ٹہریکے
 تو ان پر فتح پائیں گے اور انکو قتل و غارت کرنے پر قادر ہوں گے۔ وَکَیْشَفَ حُجْرَ قَوْمٍ مِّنْ دُوْنِہِمْ۔ اور قوم مدینہ کے سینوں کو
 شفافے یعنی بنو خزاعہ جن کو بنو مکر کے ساتھ مدد کے قریش نے مارا تھا ان کے سینہ جو غم سے بھج رہے ہیں دشمنوں بد عہدوں کو مار کر
 خوار و ذلیل دیکھ کر راحت پادین۔ بعض نے کہا کہ بنی سبا کے بعضے خاندان اے مکہ میں آکر مسلمان ہو گئے تھے ان کو قریش نے سخت اذیت و
 تکلیف دی تھی انھوں نے رسول اللہ صلعم سے شکایت کی تو کہا گیا کہ خوشخبری سنو کہ عنقریب فرحت و راحت آیا چاہتی ہے۔ وَیُذْهِبْ
 عَنْ قُلُوْبِہُمْ اُوْلٰٓئِکَ اَنْ کُوْنُوْا مِّنْ دُوْنِہُمْ۔ یعنی ان کی طرف سے دکھ و درد اٹھانے سے جو ان کے دلوں میں جوش غم سے غیظ
 بھرا ہوا تھا اُس کو اللہ تعالیٰ ان کے ہاتھوں ان کے دشمنوں کو غارت کر کے دور کر دے پوچھا گیا کہ شفاء الصدور عطا کرنا اور غیظ قلوب دور کرنا تو ایک ہی ہے
 جواب یا گیا کہ نہیں بلکہ سینہ کے بہ نسبت دل محل خاص ہے اور بعض نے یوں جواب دیا کہ شفاء الصدور وعدہ فتح ہے جس سے سینے خوشی میں
 پھوسے جاتے ہیں اور غیظ قلوب دور کرنا و توسیع فتح سے ہے اور مترجم کہتا ہے کہ صدور میں مرض غم تھا اور قلب ان کے سبب ایمان کے بالکل
 تضرعیت تھے لیکن ایمان کی ضد جو کفر و شرک ہے اُسکا غلبہ دیکھ کر ان کے قلوب میں غیظ تھا وہ دور کرنے کا وعدہ دیا۔ قَالَ الْبَرِیْضَاوِیُّ
 یہ آیت کریمہ مجملہ حجرات کے ہے کہ وقوع سے پہلے خبر فرمائی اور اللہ تعالیٰ نے ان سب باتوں کو پورا کر دیا۔ فَاَسْخَدَ اللّٰہُ الْعَلٰی الْعَظِیْمِ اَمِنْ اَمُوْر
 محسوسات سے ہیں وہ بھی پورے ہوئے اور بعض امور مخفی دلوں کے اندر تھے وہ بھی پورے کئے اور مفصل قصہ سے ثابت ہے کہ ابوسفیانؓ اہل مکہ
 کی طرف سے پھر جدید عہد نامہ کرنا چاہا وہ منظور نہیں کیا گیا پھر مکہ پہونچ کر سبب ایمان چلنے سے سردار مشرکین کے امان دی و لیکن ایک گروہ مشرکوں
 کا لڑائی پراڑ گیا اور مارا گیا پھر آنحضرت صلعم نے خالد بن الولیدؓ سردار بعض لشکر کو قتل سے منع کر بھیجا لیکن اہل پی کے سننے میں فرق ہوا اُس نے ایسا لفظ
 کہا کہ جس سے قتل سے ہاتھ نہ اٹھانا نکلتا تھا پس بنو خزاعہ وغیرہ کے دل خوب ٹھنڈے ہو گئے اور یہ تقدیر الہی عز و جل تھی کہ جو موافق ارشاد
 آیت کریمہ کے پوری ہوئی پھر فرمایا۔ وَیَتُوْبُ اللّٰہُ عَلٰی مَنْ قَبِلَ۔ یہاں سے پھر اخبار شروع ہو کہ کافروں میں سے بعضے کفر سے توبہ
 کرینگے یعنی وہی جن کے حق میں مشیت الہی علم قدیم میں جاری ہو چکی ہو۔ المعنی اور اللہ تعالیٰ توبہ قبول فرما دے گا جس کے حق میں چاہے یعنی

ازی مشیت سے جس کو چاہا اسکو توبہ کی ہدایت فرما دیا پس سکی توبہ قبول کر گیا۔ قال البیضاویؒ اور یہ خبر غیب بھی واقع ہوئی یعنی اُن میں سے
مثلاً ابوسفیان و عکرمہ بن ابی جہل وغیرہ کے مسلمان ہونے اور اچھے مسلمان ہونے۔ ایک قرآن میں توبہ نصیب ہو پس اُن مقدسہ اور یہ بھی جواب
آنحضرتؐ کا تو اہم کے جوابات میں داخل ہو کیونکہ ہمارے جیسے ایک قسم کے حق میں تہذیب ہو کہ اس سے وہ قوم اپنی بدکرداری کی سزا پاتی ہو دیکھتے ہی
دوسری قوم کے لئے وسیلہ توبہ ہو۔ وَاللّٰهُ عَلَیْہِمْ اَوْفٰی اَعْلَمُ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے ہر چیز کو جو ہو چکی اور جو ہو نیوالی ہو حَکِیْمٌ وہ بڑا حکمت والا
ہے کوئی فعل اسکا حکمت سے خالی نہیں اور کوئی بندہ اس کی حکمت کو نہیں ٹھیکر سکتا ہو بچاری مخلوق کی کیا طاقت ہو کہ حضرت خانی عزوجل کی
حکمت پر حاوی ہو سکے۔ اُس کی حکمت بے انتہا ہے پس جو اُسے فرمایا وہ سب برحق ہو اور جو حکم دیا وہ میں صواب اور جس سے منع کیا وہ میں
حکمت ہو۔ وہی علیم و حکیم ہو اللہ ہر دلوں میں ہونا مسلمانا وانت رحم الرحیم من فی العرسل۔ قولہ تعالیٰ ان تفسدوا فی الارض فانی فسادا فی الارض
ایمیں حق تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جو کوئی حق تعالیٰ کے سوا کسی اور چیز سے ڈرے کہ اس سے مجھے ضرر پہونے کا یعنی اُس کو خود کچھ قدرت
مجھے ضرر پہونے کی ہو تو اُس کو معرفت میں کچھ نصیب نہیں۔ دشمنوں کو اپنے مطیع بندوں کی آنکھوں میں حقیر کر دیا کہ بھلی باتیں بھاتے دیکھتے ہیں اور بڑی
باتوں سے مانع و روکنے میں کچھ کھارہٹ نہ کریں۔ اور اپنی ہیبت و جلال کے نور سے اُن کے دل بھر دیئے اور دین میں ہدایت و نرمی دینی زبان
باتیں کہنے سے اُن کو پرہیز کرنے کا حکم دیدیا اور اپنا جلال و کمال پہون کر ان پر ظاہر کر دیا کہ تمام مخلوق اُس کے قبضہ قدرت میں مخر ہے کسی کو کچھ طاقت
نہیں کہ سرکھڑے اور کسی میں قوت نہیں کہ بے قدرت حق جہنم کرے سب کے سب جز مخلوق ہیں معنی یہ کہ کیا تم ان مخلوق سے ڈرتے ہو حالانکہ
میں تم پر باریت کے تحت میں مقہور و مسخر ہوں ہوں۔ ہاں مجھ سے ڈرو کہ میں پروردگار کا مہربان ہوں جو میرے اولیاء سے لڑا وہ میرے قہر و عذاب
میں ہمارا ہر مقہور ہوا۔ اور اُن کو اپنے سے خوف کرنے کا حکم دیا تو نام پاک جانے یعنی اللہ۔ ذکر فرمایا اور یہ نام پاک عین الجمع میں عین ذات صفات ہی
بعض نے کہا کہ خشیت تو ذات کے واسطے ہو اور خوف صفات کیلئے ہو۔ کہا قال تعالیٰ یخشیونہم وہم و یخافونہم سو اس حساب پر نہیں کا امتحان فرمایا بقولہ تعالیٰ
اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تُتْرَکُوْا وَاَلَمْ یَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِیْنَ جَاهَدُوْا مِنْکُمْ وَلَمْ یُخِذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
کہا جانتے ہو کہ چھوڑ جاؤ گے اور ابھی معلوم نہیں کئے اللہ نے تم میں سے جو لوگ لڑے ہیں اور نہیں پکڑا انھوں نے سوائے اللہ کے
وَاَلَمْ یَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِیْنَ جَاهَدُوْا مِنْکُمْ وَلَمْ یُخِذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ

لہ سبحانہ و تعالیٰ

ج

اور اُس کے رسول کے اور مسلمانوں کے کسی کو بھیدی اور اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہے تمہارے کام کی
اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تُتْرَکُوْا وَاَلَمْ یَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِیْنَ جَاهَدُوْا مِنْکُمْ وَلَمْ یُخِذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
حق یہ ہے کہ خطاب اہل ایمان کو ہے لیکن منافقین چونکہ ظاہر میں اسلامی احکام میں شریک تھے لہذا امتحان میں ان کا اخراج مقصود ہے۔ آم منقطع معنی
ہل ہے اور یہاں خطاب ہو ایک کلام سے دوسرے کلام کی طرف۔ پس اب بیان ہو کہ ہمارے دنیائے باطن میں عزت و حرمت و امن و عدل ہو
دیکھتے ہی دین میں علامت ایمان و کمال رغبت و محبت و مودت و ثواب جزیل ہو۔ اور استقامت و یقین تو بیچ کے لئے ہو اور تو بیچ اس حساب
و خیال کرنے پر ہو اور معنی یہ کہ کیونکہ تم نے یہ خیال باندھ لیا کہ۔ اَنْ تُتْرَکُوْا اتم چھوڑ دئے جاؤ یعنی جس حال پر ہو اسی پر چھوڑ دئے جاؤ۔
سیدہ کے قول پر ان متروکوا حساب کے دونوں معنوں کے قائم مقام ہو اور میرے نزدیک معنوں میں حذف ہوئے ام جہنم ان متروکوا لک من غیر ان تبتلوا بالظہر بل من اللہ انق
یعنی کیونکہ تم نے خیال کیا کہ تم لوگ ایسے ہی چھوڑ دیئے جاؤ دون اسکے کہ امتحان کے ہوا اسی بات کو جس میں منافق کھنکھاتے اور ہمارے۔ وَاللّٰهُ الَّذِیْنَ جَاهَدُوْا
میں کھڑا حال یہ کہ ظاہر میں ہوئے تم میں خاص لوگ جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہمارے دے تے ہیں ان لوگوں سے جو خالص نہیں ہیں۔ وَاُولٰٓئِکَ

اما حجت نفی معنی تو یہ ہے اب تک نہیں کھلے لیکن آئندہ کھل سکتے ہیں بخلاف معنی تم کے اور یہی دونوں میں فرق ہے اس میں علم کی نفی فرمائی حالانکہ مراد
اس میں ان لوگوں کی نفی ہے جن سے ایسا علم متعلق ہو پس یہ بطریق مبالغہ ہے کیونکہ علم کی نفی گویا دلیل ہو معلوم کی نفی پر کیونکہ علم ہونا تو مستلزم ہے کہ معلوم
کا وجود ہو پس جب علم نہیں تو معلوم بھی نہیں کیونکہ ہوتا تو اس کا بھی علم ہوتا لیکن حرف لاء میں جو معنی تو یہ ہے اس سے تنبیہ کر دی کہ عقرب ایسا
واقع ہو گا اور اس طرح تعبیر کرنے میں کہ علم الہی نہیں ہے یہ فائدہ ہے کہ ایسا ظہور مقصود ہے جو مدار ثواب و عقاب ہوتا ہے اور حاصل کلام یہ ہے کہ تم نے
کیونکہ خیال کر لیا کہ تم ایسے ہی غلط ملط پھوڑے جاؤ گے اور قتال و جہاد کے بجائے پرتامور نہ ہو گے جس سے اخلاص اے اور لفاق ملے
ظاہر ہو کر ثواب و عقاب کے مستحق ہوں اور حال یہ ہے کہ ابھی تک غلط و منافق تمیز نہیں ہوئے اور علم الہی ان لوگوں سے متعلق نہیں ہوا جو تم میں سے
خالص جہاد ہیں یعنی اخلاص اے تمیز نہیں ہوئے اگرچہ تم میں سے غلط ملط میں سے اللہ تعالیٰ کو غلط و منافق ہر ایک معلوم ہیں اور قولہ - **وَ لَقَدْ**
اٰتَيْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَكَلَّمْنَا لَوْلَا اَنْتَ مِنْ سُلَاسٍ عطف ہے جاہد پر اور داخل صلہ ہے یعنی ظاہر نہیں ہے
تم میں سے وہ لوگ جنہوں نے جہاد کیا یعنی غلط ہیں اور نہ وہ لوگ جنہوں نے نہیں بنایا سوائے اللہ تعالیٰ واسکے رسول و مومنین کے اور کسی کو ولیمہ
یعنی بطانہ اندرونی دوست جس سے موالات کریں اور اپنا بھید اس سے ظاہر کریں۔ **الْوَلَاةُ** بمعنی دخول از و لچ پس ولیمہ بمعنی دخیلہ ابو عبیدہ
نے کہا کہ کسی ہتھیار جو ایسی چیز داخل کی جائے کہ اس میں سے نہیں ہو وہ ولیمہ و دخیلہ ہے اور مفرد و ثنیتہ جمع سب کے واسطے ہی لفظ واحد کافی ہوتا ہے
اور کبھی جمع اس کی دلائل و دوح بمانند صحائف و صحف جمع صحیفہ کے لاتے ہیں اور منافقین چونکہ اہل شرک کفر میں سے پوشیدہ دوست بناتے تھے
بریں نظر فسادہ و دخیلہ کے ساتھ تعبیر فرمائی اور راجح ہے نے مفردات میں کہا کہ ولیمہ از و دخیلہ نہیں بلکہ جس کو آدمی اپنا معتد علیہ
بنائے وہ ولیمہ ہے و بنا بریں حاصل یہ ہو گا کہ ایسے لوگ تمیز نہیں ہوئے جنہوں نے سوائے اللہ تعالیٰ و اس کے رسول و مومنین کے کسی کو اپنا
معتد علیہ نہیں بنایا اور مقصود یہ ہے کہ تم لوگ ضرور جہاد سے مکلف کئے جاؤ گے تاکہ ظاہر ہو جاؤں جہاد و اسے اور جنہوں نے سوائے اللہ تعالیٰ و رسول
و مومنین کے باطنی دوست نہیں بنایا یعنی غلط و منافقین کھل جاویں۔ **وَ اللّٰهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** اور جو تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس سے
خبردار ہے یعنی تمہارے کاموں سے جو تمہاری غرض ہے اور جو تمہاری نیت ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے اور یہ جو فرمایا کہ **لَا يُلَیْمُ اللّٰہُ الذّٰلِیْنَ اِنْ**
جَاهِلُ بِیَوْمِ تَشْرُکِ مَنَافِقِ یہ خیال نہ کریں کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب و الشہادۃ ہے دونوں کے بھید کو جانتا اور تمام
مخلوق کی حقیقت و ماہیت کو اور جو کچھ ہوا اور جو ہو گا سب کچھ اسکے حضور و علم میں قطعاً ایسی طرح معلوم ہے کہ کسی کا علم ایسا ممکن نہیں ہے
لَا اَلَا اللّٰہُ وَ جَدَّہُ لَا شَرِکَ لَہٗ لَہٗ الْمُلْکُ لَہٗ السُّمُودُ وَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ **فِی الْعَرٰسِ** قولہ تعالیٰ ام حسبکم ان تروا ولما یعلم اللہ الذین جاہلون
منکم اشارت سے خطاب میں وہ مدعی بھی داخل ہیں جو یہ گمان کرتے ہیں کہ مرتبہ احسان یعنی حقیقت خالی دعوے سے حاصل ہو جاتا ہے بدن
اسکے کہ معنوی تحقیق ہو پس ان کو ایسے خیالات پر مغرور ہونے سے ملامت فرمائی گئی اور ارشاد ہوا کہ جو کوئی اپنی ہستی کو اپنے خالق پاک کے لئے
قربان کرنے والا نہ ہو اور غلو ص کے ساتھ بشریت کے خصائل و ذمہ زائل کر کے معرفت حاصل کرے والا نہ ہو اور اولیاء الہی کی صحبت میں صدق
ارادت سے کمال حاصل کرے والا نہ ہو وہ اپنے اوہام میں غلط و خیالات میں خطا کا رہے گا اشیر الیہ بقولہ تعالیٰ **وَلَمْ یَتَّخِذْ وَاٰمِنٌ دُوْنَ اللّٰہِ وَلَا رَسُوْلًا**
وَلَا اٰمِنٌ لہذا بھرا ہے کلام پاک یعنی قولہ **وَاللّٰہُ خَبِیْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ** سے انکو حال دعویٰ و باطل خیال سے ڈرایا کہ اللہ تعالیٰ سب خیالات نیا
و خطر آگاہ ہے اسکو ہر دم اپنی نیت حال کا عالم تصور کر کے شرم رکھو اور ہوشیار رہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مشرکین کے اوہام کو بابت بعض افعال
کے جو بھلے کاموں کی صورت ہیں خصوصاً مشرکین کے اوہام کو تنبیہ کے ساتھ مٹایا۔ بقولہ تعالیٰ -

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ
 مشرکوں کا کام نہیں کہ آباد کریں اللہ کی مسجد میں اور مانتے جاوین اپنے کفر کو وہ لوگ خراب گئے
 أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ۝ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 ان کے کئے اور آگ میں رہیں گے وہ ہمیشہ وہی آباد کرے مسجد میں اللہ کی جو یقین الیا اللہ پر اور پچھلے دن پر
 الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَسْ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا
 اور کھڑی کی نماز اور دی زکوۃ اور نہ ڈراسوائے اللہ کے کسی سوا سید رہیں وہ لوگ کہ ہو دین
 مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
 ہدایت والوں میں کیا تم نے ٹھہرایا حاجیوں کا پانی پلانا اور مسجد حرام کا بسانا برابر کے جو یقین لایا اللہ پر
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ طَوْقًا لَّيْهِيَ
 اور پچھلے دن پر اور لڑا اللہ کی راہ میں نہیں برابر اللہ کے پاس اور اللہ راہ نہیں دیتا
 الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
 بے انصاف لوگوں کو جو یقین لائے اور گھر چھوڑ آئے اور لڑے اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے
 أَكْبَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ طَوَّاءُ لَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ بِرُحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ
 اُن کو بڑا درجہ ہے اللہ کے پاس اور وہی پہنچے مراد کو خوشخبری دیتا ہے اُن کو بڑے گا انکا اپنی طرف سے ہرمانی کی اور رضامندی کی
 وَجَعَلَتْ لَهُمْ فِيهَا نِعِيمًا مُّقِيمًا ۝ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۝ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَ لَا أَجْرًا عَظِيمًا ۝
 اور باغوں کی جن میں اُن کو آرام ہے ہمیشہ کا رہا کریں ان میں ہم اللہ کے پاس بڑا ثواب ہے
 مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ - اے ما صح لہم یعنی مشرکین کے حق میں صحیح نہیں ہو - أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ - یہ فعل اللہ تعالیٰ
 کی مسجدوں کی عمارت کریں - یعنی کسی مسجد کی عمارت اُن سے صحیح نہیں تو بھلا مسجد احرام جو سب فضل ہر اس کی عمارت کا دعویٰ مشرکوں کی طرف سے
 محض وہم و غلط ہے اور یہ معنی بنظر آنکہ عموم مساجد سے نفی فرمائی ہو پس مسجد احرام جو خاص ہو اُس سے بالضرور نفی بطریق بلیغ ہو گئی - اور بعض نے کہا کہ
 مساجد اللہ سے مسجد احرام مراد ہے یعنی مسجد احرام کی عمارت مشرکین سے صحیح نہیں - اور بصیغہ جمع اسوجہ سے کہ مسجد احرام جملہ مساجد کیلئے قبلہ امام ہو پس
 اسکی عمارت کرنے والا کو یا تمام مساجد کا عمار ہو یا اسلئے کہ ہر لقمہ و ناحیہ ہر جہت سے قبلہ ہو پس وہ مساجد ہو اور قرآن ابن کثیر و البقرہ و الممتوب
 رحمہم اللہ کی مسجد اللہ بصیغہ مفرد بھی اسی کی مؤید ہو جیسے قولہ و عمارۃ المسجد الحرام - بھی اسی تفسیر کا مؤید ہو پھر عمارت سے یا معنی حقیقی مراد ہیں یعنی مسجد کی عمارت
 بنانا مشرک سے صحیح نہیں یا معنی مجازی مراد ہیں یعنی مسجد میں حاضر ہونا و داخل ہونا و ایمین عبادت کرنا وغیرہ اور یہ بھی مشرک سے صحیح نہیں کیونکہ
 کافروں کی عبادت کچھ نہیں یا وجودیکہ مسجد احرام سے نزدیک ہونے سے اُن کو مانعت ہو یہیں سے کہا گیا کہ اگر دارالاسلام میں کسی ذمی کافر نے
 وصیت کی کہ میرے مال سے مسجد بنائی جاوے تو اسکی وصیت قبول نہ ہوگی - اگر کافر نے مسجد میں داخل ہونے کا قصد کیا تو اسے مال اللہ
 کے نزدیک نہیں ہوگا - اور بعض ائمہ نے کہا کہ مسلمان کی بلا اجازت نہیں دوا ہو حتیٰ کہ اگر بلا اجازت جائے تو سزا دی جائیگی اور اجازت لیکر بھی
 بڑن حاجت کے دوا نہیں پس اگر حاجت ہو اور مسلمان سے اجازت لیوے تو داخل ہو سکتا ہو اور بخاری و غیرہ نے مسجد میں جواز دخول کافر پر

اس حدیث سے استدلال کیا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام بن اثال کو ستون مسجد سے باندھا تھا حالانکہ وہ کافر تھا اور حق یہ ہو کہ اس نفل خاص سے یہاں استدلال نہیں چاہیے کیونکہ حکمت خاصہ کا احتمال ہو چنانچہ جب سکورہ کر دیا تو خوشی و رغبت سے وہ جا کر نماز حاضر ہوا اور سلام لے آیا پس مختار قول ہو کر اور کفار کے لوٹ سے مسجد پاک کی جائے۔ **شَهِدُ بَيْنَ عَلَى الْفَسْهِمِ بِالْكَفْرِ**۔ جملہ حال از غمیر میروا۔ ہر ادویہ شہادت باہما شرک تکذیب رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہو اور بعض نے کہا کہ درحالیکہ شاہدین وہ لوگ اپنے اوپر کفر کے ساتھ بحال قال معنی یہ کہ مشرکین سے یہ بات ٹھیک نہیں کہ دو امر متنافی جمع کریں ایک بیت اللہ تعالیٰ کی عمارت اور دوم اللہ تعالیٰ کے سوائے غیر کی عبادت پس جب غیر کی عبادت سے مشرک میں تو اللہ تعالیٰ کی مسجد کی عمارت اُن سے صحیح نہیں۔ روایت ہو کہ جب عباس بن علی علیہ السلام جنگ بدر میں قید ہو کر آئے اور مسلمانوں نے اُنکو ملامت کی اور عار دلایا کہ تم لوگ شرک کرتے اور ناتاکاٹے ہو اور سب زیادہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اُن کو سخت سخت باتیں کہی قسم کی کہیں تو عباس نے کہا کہ یہ تمہارا کیا انصاف ہو کہ تم ہماری برائیاں تو بیان کرتے ہو اور جو ہماری بھلائیاں ہیں اُن کو نہیں کہتے دیکھو کہ ہم مسجد الحرام کی عمارت کرتے ہیں اور خانہ کعبہ کے حاجب میں اور حاجون کو پانی پلاتے ہیں اور قیدی کو مال خرچہ کر کے چھوڑاتے ہیں تب یہ کیت نازل ہوئی اور بھلا کیا کہ مشرک ہو کر جو کام کہ وہ پیچ ہو۔ **أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ** یعنی جو لوگ شرک کفر میں گرفتار ہیں اُن کے اعمال جن پر فخر کرتے ہیں بسبب شرک کے سب جھوٹ ہیں۔ **وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ** اور اس شرک کی وجہ سے وہ ہمیشہ دوزخ ہی میں ہیں۔ گئے مشرک کو اپنے اعمال کا بدلہ دنیا میں جو کچھ مل جائے وہ تو ملا لیکن دنیا خود پیچ ہے ملا تو کیا اور عاقبت میں اسکے لئے کچھ نہیں بولے دوزخ کے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ختم کر دیا کہ مشرک کبھی نہیں بخشا جائیگا پھر اُن بندوں کو بیان فرمایا جن سے عمارت مسجد درست ہو قبول **لَا تَصَابِعُكُمْ مِمَّا سَجِدَ اللَّهُ مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ** یعنی مساجد کی عمارت اسی صفات کے لوگوں سے درست ہو جن کے اعتقاد شرک پاک توحید کے ہیں اور اُن کے اعمال موافق حکم الہی کے ہیں۔ صلوٰۃ و زکوٰۃ کو جمع کیا اور اعمال خروصہ میں سود و عمل شرف کر کے اور اہل ایمان ہوں ایمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسلئے نہیں مذکور ہو کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں ہو سکتا جب تک کہ رسول پر ایمان نہ ہو اسلئے کہ رسول ہی معرفت حاصل کی اور صفات کے واسطے سے پہچان کہ اسی پر عبود ہونے کا اعتقاد کیا۔ اور یوم الآخر کے بیان کر میں حکم ہو کہ عمارت مسجد کا فائدہ ثواب آخرت ہو جو روز جزا یعنی قیامت کو حاصل ہوگا اور مشرکین اسکے قائل نہ تھے پس عمارت مسجد ان لوگوں سے مستقیم ہو جو روز جزا پر ایمان رکھتے ہیں کہ یہاں مسجد بنادین اور وہاں اچھا بدلا پادین۔ اسلئے سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ تعالیٰ کے واسطے کوئی مسجد بنائی خواہ چھوٹی ہو یا بڑی ہو اللہ تعالیٰ اُسکے واسطے جنت میں گھر دیتا ہو۔ رواہ الترمذی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بھی اسی کے مانند فروع روایت ہو اور واضح ہو کہ ظاہر کلام اکثر مفسرین کا یہ ہو کہ عمارت یہاں بطور عموم مجاز کے حقیقی عمارت بنانے اور مجازی عمارت کرنے یعنی یاد کرنے دوزخ کو شامل ہو۔ **وَقَالَ لَبِئْسَ مَا هِيَ** منجملہ مسجد کی عمارت کے یہ بھی ہو کہ اس کو فروش سے اگر اسلئے کرے اور حیران روشن کرے اور ہمیشہ اس میں عبادت یا د آئی و علم شریعت کا پڑھنا پڑھانا جاری رکھے اور جن باتوں کیلئے مسجد نہیں بنائی گئی ہو اُن سے محفوظ رکھے جیسے دنیا کی باتیں کرنا۔ قلت و حنفیہ نے کہا کہ سونے کیلئے جس کا گھر ہو اسکو مسجد میں سونا مذکور ہو اور ابن عمر و غیرہ سے جو مسجد میں سونا مروی ہو ادھر بظاہر اس عرض سے تھا کہ عبادت و تہجد ادا کرنے میں مقام پاک ملنے سے آسانی ہو اللہ اعلم۔ ابو سعید خدریؓ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اذا رايت الرجل الخ یعنی جب تم کسی آدمی کو دیکھو کہ متعاد طور پر مسجد میں آؤرت رکھتا ہو تو شہادت دو کہ وہ مومن ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **أَنَا بَعَثْتُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ**۔ رواہ احمد والدارمی وابن ماجہ وابن المنذر وعبد بن حمید والبیہقی وحسنہ الترمذی۔ اس حدیث میں سے

فائدہ بھی یاد رکھو کہ اگر دیکھنے سے کوئی امر ثابت ہو تو گواہی داکر ناروا ہو۔ اگر حق متعلق ہو و الکلام فی الفقہ۔ بالجملة مسجد سے دل لگائے رہنے
 و اسکو آباد کرنے و اس کی تعمیر و عبادت کیلئے وہاں آمد و رفت کرنے وغیرہ میں بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں۔ انس بن مالک سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسجدوں کے آباد کرنے والے وہی اہل اللہ تعالیٰ ہیں یعنی اولیاء اللہ ہی ہیں و اہل حق ہیں رواہ عبد بن حمید
 و البزار و اور عبد بن رزاق نے عمرو بن عبید اللہ سے روایت کی کہ میں نے صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا ہے لوگ فرماتے تھے کہ زمین میں مسجین
 خانہ خدا ہیں و جو ان میں زیارت آئی گو حاضر ہو اللہ تعالیٰ اپنے دیدار کے طالب کو کرامت عطا فرمادے گا۔ و فی تفسیر الحافظ۔ ابن عباس
 رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جس نے اذان کی آواز سنی پھر وہ تمیل کر کے مسجد میں حاضر ہوا تو اسکی نماز نہیں اور اسے اللہ تعالیٰ و اسے رسول کی نافرمانی
 کی کیونکہ اللہ تعالیٰ فرمایا انا بمرساہ اللہ الایۃ۔ رواہ ابن مردویہ و قدروی مرفوعاً من جہ آخر وہ شواہد انتہی۔ بالجملة ایمان سے ہو کہ مسجد میں آباد
 ہوں لہذا آخر زمانہ میں جب ضعف اسلام کا حال بطور مجرہ و خیر خیر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا تھا تو اس میں یہ بھی فرمایا تھا کہ قریب قیامت کے
 مسجد میں ان لوگوں کی ویران ہوگی اور گھرانے کے آباد ہونگے۔ و المترجم بعد الاستغفار و طلب التوفیق و الہدایۃ کہتا ہے کہ یہ مجرہ نبوت ابشادہ
 کرو اور دیکھو کہ یہی حال ہے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ حال آنکہ مسجد کی عمارت و آبادانی ایسے لوگوں سے درست ہو جو اللہ تعالیٰ پر بواستہ تعریف
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور روز آخرت پر ایمان لایا اور نماز ٹھیک داکر تا اور زکوۃ دیتا ہے۔ و لکم فی اللہ کافۃ۔ اور سوائے اللہ تعالیٰ کے
 اسکو کسی سے خوف نہیں فی البیضاء ہی؟ یعنی دین کے امور میں اسکو سوائے حق تعالیٰ کے کسی بھوت پلیدہ بت جن کسی کا خوف نہیں۔ اور باخوف
 ایسی چیزوں سے جن سے ضرر ہو سکا کر یا ہو مثلاً شیر سامنے آیا تو خوفناک ہو جانا جبلت کی بات ہے اس میں آدمی کا اختیار نہیں ہو۔ و قال المترجم
 ظاہر اکمال ایمان دلے جب تاثیر فقط اللہ تعالیٰ کی طرف سے یقین جانتے ہیں تو ان کو کسی چیز سے خوف نہیں ہوتا اور تحقیق یہ ہے کہ جو امر خوفناک
 پیش آیا وہ وحال سے خالی نہیں یا تو اس میں کوئی حکم از جانب حق تعالیٰ قرآن یا حدیث میں موجود ہو مثلاً دو ہزار شکر اسلام کے مقابلہ میں چار ہزار
 کا فر اس کے تو خوف کرنا مقتضائے ایمان ہے کیونکہ بھاننا ایمان حرام و کبیرہ گناہ ہے اور ایسا ہو گا کہ اس میں کوئی حکم شرع اس طور پر نہیں مثلاً جنگل میں
 شیر سامنے آگیا تو خوف یہ آئے کہ شاید عذاب کے طور پر اللہ تعالیٰ نے اسکو بھیجا تو میں ضرور مارا جاؤں گا۔ پس اللہ تعالیٰ ہی سے ڈرا اور چونکہ نظر احتیاط
 اس کے سامنے سے ہٹنے و بچاؤ کرنے کا حکم ہے لہذا اس نظر سے بھاننا وغیرہ تدبیر کو عمل میں لا دیا۔ پس ہر صورت میں خوف اسکو فقط اللہ تعالیٰ ہی
 سے ہوا و مقام بہت سعت چاہتا ہو اور اسقدر اشارہ امید ہے کہ کافی ہو و اللہ تعالیٰ اعلم۔ فقصی اَوَ لَیْسَ اَنْ یَّکُوْنُوْا مِنَ الْمُحْذَرِّیْنَ
 پس ایسے لوگ لہتہ ہر ایت یا فتنہ ہیں۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حرف عسیٰ یعنی تحقیق ہو و ابن اسحاق کا بھی ایسا ہی قول ہے اور
 شاید عسیٰ ہڈوں کی طرف ہو یعنی تم امید رکھو اور معنی یہ کہ پس ایسے لوگوں کو توقع ہے کہ ہر ایت پائے ہو و ان میں سے ہوں فقط امید کسیا تھا انکو کہ
 فرمائے میں مشرکین کی طبع کاٹ دی یعنی جب ایسے بندے باوجود ان اعمال کے امیدوار پھرتے تو مشرکین باوجود نجاست شرک کے اپنے اعمال سے
 راہ پر ہونیکے یا ان اعمال سے استغفار حاصل کرنے کی کیا طبع کرینگے اور نیز مشرکوں کو ملامت کی کہ کس برستے پر قطعی عوامی کرتے ہیں کہ ہم لوگ
 بڑے محبوب کردگار ہیں حالانکہ جن اہل ایمان کا حال مذکور ہوا باوجودیکہ نجاست شرک سے پاک اور مسجد میں آباد کرنے والے اور اعتقاد و عمل
 و دونوں طرح سے کامل ہیں ان کا حال تو توقع و امید میں دایر ہو اور مشرکین تو صریح ان کے برعکس ہیں۔ اور نیز ہر توفیق فرما کر مومنوں
 کو تنبیہ کوئی کہ کبھی اپنے اعمال پر نظر نہ رکھیں اور غرہ ہوں کیونکہ عظمت جلال الہی کے سامنے کسی مخلوق کی کچھ ہستی نہیں ہے بلکہ ہمیشہ عجز و بندگی
 سے سرسجدہ ہوں کہ اسے پروردگار ہم تو اولاد آدم سب ظلم و ہول ہیں ہم تیری بندگی کی قدرت کہاں رکھتے ہیں تیرے لائق کون بندگی

انحصار فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ **وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ**۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ثواب درجات سے فائز ہوئیو اسے ہی مومنین ہیں اور مشرک کچھ نہیں بلکہ عذاب غوری میں پڑیں گے پھر جہلا مشرکین کیسے مومنین کی برابری کا دعویٰ کرتے ہیں باوجود اس کے مومنین کا یہ حال ہے کہ۔
يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَتِهِمْ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتِ مَوْنِ بَنَدُونِ کا پروردگار سبحانہ جو تمام جہان کا خالق ہے اپنے ان بندوں کو بشارت دیتا ہے اپنی طرف سے رحمت و رضوان کی اور جنتوں کی کہ **لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقْتَصِرٌ** جن میں ان کیلئے دائمی نعمتیں ہیں اور رحمت و رضوان وغیرہ کو نکرہ فرما کر اشارہ کیا کہ یہ اسی چیزیں ہیں جن کی معرفت اللہ تعالیٰ کے علم میں ہر بندوں کے حق میں تعریف نہیں ہو سکتی اور جنت میں بھی جو نعمتیں ہیں ان کی تعریف نہیں ہو سکتی ہاں یہ فرمادیا کہ وہ نعمتیں پائدار ہیں پس بل جنت بھی ان جنتوں کے لئے ہو کر ضرور پائدار ہیں اور صرح فرمایا۔ **سَخِلَ لِلَّيْنِ فِيهَا** ان جنتوں میں مے لوگ خلود کے ساتھ رہیں گے اور چونکہ خلود کو عرب کے کعبہ کی تہ کے دراز تک ہونے کے معنی میں ہوتے ہیں اور یہاں مراد ہمیشگی ہے لہذا فرمایا۔ **أَجْدًا** یعنی خلود وابد تک ہو گا جسکی چھوڑ نہیں یعنی ہمیشہ رہیں گے ابو حیان وغیرہ نے ذکر کیا کہ قولہ برحمتہ منہ ورضوان وجات۔ ان تینوں میں تنوین تنکیر کی تعظیمی ہے یعنی ان کی تعریف بندوں کے فہم کیلئے نہیں ہو سکتی اور کسی کے تصور میں نہیں آ سکتی ہیں اور جبکہ مومنین کے تین وصف بیان فرمائے یعنی ایمان اور جہاد بجان مال اور ہجرت از وطن تو ان کے مقابلہ میں انکو تین نعمتوں سے بشارت دی رحمت و رضوان وجات۔ پس رحمت بمقابلہ ایمان کے ہو کیونکہ رحمت اسی پر موقوف ہے۔ اور رضوان بمقابلہ جہاد کیونکہ جان مال سے قربان ہونے تو اتنا سارہ سبب احسان کے لائق ہوئے اور جات بمقابلہ ہجرت کے اپنے ناپائدار وطن چھوڑے تو ان کو جات نعیم پائدار دائمی عطا ہوئیں۔ **إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ** کا **أَجْرٌ عَظِيمٌ**۔ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے یہاں اجر عظیم ہے کہ جس کے عوض میں اس اجر کے لائق ہوئے وہ بہت حقیر ہے یا دنیاوی چیزیں اس کے مقابلہ میں بہت حقیر ہیں یا اشارہ ہے کہ یہ بشارت بھی ہاں تک ہے کہ نعمت کے نام سے سمجھ سکیں ورنہ ان کے واسطے زیادت ہو جسکو پادیشاہ تو جانیں گے والحمد للہ رب العالمین **فَ فِي الْعَمَلِ الْقَسْرِ** قولہ تو انی انما یمر مساجد اللہ من آمن جس شخص سے عمارت مسجد صحیح ہو اور وہ اہل معرفت و عبادت کی مجلس کے لائق ہو اس کے چند اوصاف ذکر فرمائے کہ ایمان و یقین میں کامل ہو اور معرفت میں دائمی و فرائض و سنن ادا کرنے میں مداوم ہو۔ یہ عمارت اس طرح ہوتی ہے کہ مساجد میں جانے کے وقت اسکا دل سوائے اللہ تعالیٰ کے سبب چیز سے خالی ہو۔ اور دوسرے خیال و خطرہ اس کے سرباط میں نہ ہو بعض نے کہا کہ مسجد کی عمارت دآبادی اس طرح ہو کہ دل آباد ہو یعنی اس میں صدق نیت و طہارت باخلاق حمیدہ ہو پس جمیع اشغال و موانع خارج کر کے پوری طہارت سے مسجد میں داخل ہو و قولہ تعالیٰ **بیشتر ہم رہیم** برحمتہ منہ ورضوان وجات۔ اول میں اللہ تعالیٰ نے مہاجرین کا یہ وصف فرمایا کہ رضوان و مغفرت کے طلب میں ماسوائے حق تعالیٰ کے سبب خارج ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے جب ان کو طلب مشاہدہ و وام محبت میں گرفتار پایا اور سولے نور الیقان و عرفان کے ان کے دل میں کچھ نہیں پایا تو بلا واسطہ ان کو بشارت فرمائی اور یہ بات بہت بڑی نعمت ہے خصوص جبکہ حبیب خود بشارت فرمادے پس بشارت اس کا خطاب بکشف مشاہدہ ہے اور کشف جمال کے ساتھ بشارت خطاب کی کون طاقت رکھتا ہے۔ اس کشف کے ساتھ بشارت رحمت اول درجہ عارفین ہے پھر رضوان کی بشارت ہے اور وہ ایسے وصال کو کہتے ہیں جہاں خوف ہجران نہ ہو پھر ان کو جات میں داخل ہونے کی بشارت دی یعنی جنت قربت اوصاف سے بشارت دی جس سے علوم ازل و ابد حاصل ہوتے ہیں اور ہمیشہ اسکی نعمتوں میں باقی رہتا ہے۔ ظاہر ہے کہ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ کی تجلی جلال و جمال سے بڑھ کر کون نعمت اور کون جنت ہے بعض نے کہا کہ مومنون کو رحمت کی اور مطیع بندوں کو جنت کی اور عارفوں کو رضوان و صلت کی بشارت ہے۔ اور نیز تو یہ کہ نوالوں کو رحمت کی اور صادقین کو مشاہدہ کی اور محبین کو جات قرب کی بشارت فرمائی۔ ابو عثمان نے کہا کہ رضوان

قرب جوار جنت ملتا ہے جن سے دوام نعمت حاصل ہے۔ بعض نے کہا کہ لوگوں کی جبلت یہ ہو کہ جو انکو بھلائی کی خوشخبری دے اس سے محبت کرتے ہیں پس حق سبحانہ تعالیٰ نے مخصوص عتبت سے کرامت کرنے کو خود بشارت فرمائی اور کوئی واسطہ درمیان میں نہیں رکھا فانہم واضح ہو کہ تفسیر قولہ اجعلتم سقایۃ الحاج الخ جو مذکور ہوئی اس تقدیر پر تھی کہ عباس بن عبد المطلب وغیرہ نے جنگ ین من مقید ہو کر سقایۃ الحاج وغیرہ کو افضل اعمال میں قرار دیکر مشرکین کو مومنین سے مساوی قرار دیا پس یہ آیہ نازل ہوئی اور ان کا قول رد کر دیا گیا پس خطاب مشرکین کو ہوا اور اس حیرت نے محمد بن عبد القزلی سے اس کی تفسیر میں روایت کیا کہ عثمان بن طلحہ از بنی عبد الدار اور عباس بن عبد المطلب علی بن ابی طالب نے باہم افتخار کیا عثمان بن طلحہ نے کہا کہ میں خاند کعبہ کا صاحب ہوں میرے پاس اس کی کنجی ہو چاہوں اسی میں در ہوں اور عباس نے کہا کہ میں بانی پلا نیوالا ہوں چاہ زمزم سے اور چاہوں مسجد میں سور ہوں اور علی نے کہا کہ میں نہیں سمجھتا کہ تم کیا کہتے ہو میں نے لوگوں سے چھ مہینے پہلے قبلہ کی طرف نماز پڑھی او میں صاحب جہاد ہوں پس نازل ہوا قولہ اجعلتم سقایۃ الحاج و عمارۃ المسجد الحرام الایۃ۔ اور اسی کے مانند سدی کا قول مردی ہے۔ رواہ عبد الرزاق با سندہ عن الحسن بنوہ مترجم کہتا ہے کہ اسی گفتگو کی نسبت حضرت امیر المومنین علی کی طرف اہل تحقیق کے نزدیک بن عنوان خالی الابد نہیں ہے۔ قال کما قطاس آیت کی تفسیر میں ایک حدیث مرفوعہ بھی وارد ہوئی جسکا یہاں ذکر کرنا ضرور ہے نعمان بن بشیر انصاری سے روایت ہے کہ میں چند صحابہ کے مجمع میں منبر رسول صلعم کے پاس بیٹھا تھا ان میں سے ایک لڑکا مجھے پر دانا نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کوئی عمل نہ کروں بعد اسلام کے الا انکے حاجیوں کو پانی پلاؤں۔ دوسرے نے کہا بلکہ میں مسجد الحرام کی عمارت کروں اور سیرے نے کہا بلکہ اللہ تعالیٰ کی اہم جہاد کرنا اس سے بہتر ہے جو تم نے کہا پس عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ان سب کو بھڑکایا اور کہا کہ تم لوگ منبر رسول اللہ صلعم کے پاس آدا زین مت بلند کرو اور یہ اقمہ جمعہ کے روز تھا تو کہا کہ لیکن میں جمعہ پر حکم رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوں گا اور آپ اس بارہ میں فتویٰ ملیوں گا جہاں تم بھگڑتے ہو۔ نعمان بن بشیر نے کہا کہ حضرت عمر نے یہی کیا تو اللہ عزوجل نے نازل فرمایا قولہ اجعلتم سقایۃ الحاج و عمارۃ المسجد الحرام۔ تا قولہ واللہ اعلم بالصواب النظمین ابن کثیر نے کہا کہ اسکو مسلم و ابو داؤد و ابن جریر و ابن مردیہ و ابن ابی حاتم و ابن حبان وغیرہم نے روایت کیا مترجم کہتا ہے کہ یہ قوی ہو اور اس سے معلوم ہوا کہ اجعلتم کا خطاب مومنین کی طرف ہی ولیکن مقصود یہ ہو گا کہ جو افعال مشرکین کے زعم میں ہیں اور ان سے وہ فخر کرتے ہیں ان کو تم مومنون کے برابر کرتے ہو حالانکہ وہ مشرک ظالم ہیں اور اللہ تعالیٰ قوم ظالم کو ہدایت نہیں کرتا اور شاید مفاخرت کرنیوالے چیز مشرک ہوں جنہوں نے بعض مومنین کے ساتھ گفتگو کی ہو جیسا کہ محمد بن کعب سدی رحمہ اللہ کے کلام سے ظاہر ہوا فلیستل فی المقام لتفیع اللہ لیا یثہا الذین آمنوا لا تثنین و اباعکم و اخوانکم اولیاء عرب استحبوا الکفر علی الایمان ط لے ایمان والو نہ بکڑو اپنے باپوں کو اور بھائیوں کو رفیق اگر وہ عزیز رکھیں کفر کو ایمان سے

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ اِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ وَاَخْوَاؤُكُمْ

اور جو تم میں انکی رفاقت کرے سو وہی لوگ ہیں گناہگار تو کہ اگر تمہارے باپ اور بیٹے اور بھائی

وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَاَمْوَالٌ اِنِ افْتَرَقْتُمْ وَاَوْقِدَ لَكُمْ نَارٌ فَخَشِنْتُمْ كَسَادَ هَا وَاَوْسَدَ هَا وَتَوَضَّعْتُمْ لَهَا فَتَبَتُ

اور عورتیں اور برادری اور مال جو کاتے ہیں اور سوداگری جسکے بند ہونے سے ڈرتے ہو اور عیال جو پسندیدہ رکھتے ہو انکو عزیز ہیں

قَالَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَجِهَادِي سَبِيلِهِ فَتَرْتَكِبُونَ اَعْتٰی يٰۤاَيُّهَا اللّٰهُ بِاَمْرِ لّٰهُ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝

اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اس کے جہاد میں اور اس کے سبیل میں کیا کرتے ہو جبکہ اللہ حکم اپنا اور اللہ راہ نہیں دیتا نافرمان لوگوں کو

اللہ تعالیٰ نے راہ انہی میں خواہ ہمد یا ہجرت ہو یا کوئی اور امر ہو ہر مانع سے قطع کی نصیحت کی اگرچہ مخالف راہ میں الدین و اولاد و دین و دنیا چنانچہ فرمایا۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْبِقُوا فِي سَبْعِينَ مِائَةً أَلْفًا مِائَةً قِيَامَتِ نَارُ يَوْمَئِذٍ وَأُولَئِكَ فِي عَذَابٍ مُّتَسَاوِينَ**۔ یہاں سب سے پہلے اس آیت پر آیت اپنے ماقبل سے متصل ہوا وقتہ عباسی طلحہ عجیبی اور ان کے امتناع ہجرت کے بارہ میں نازل ہوئی مگر وہ صحیح کہتا ہے کہ شاید یہ مراد ہو کہ ان کے انکار ایمان پر ہونے کو بطریق ہجرت کے نصیحت فرمائی ورنہ ظاہر ہو کہ اس وقت تک عباسی مسلمان نہ ہوئے تھے مگر خطاب ان کو کیا کر ہو سکتا ہو ابن عباس نے کہا کہ جب ہونے کو ہجرت کا حکم دیا گیا تو بعضوں کی آل و اولاد ان سے لپٹی و تھیں ملائی کہ ہم کو ضائع و برباد و موت چھوڑ دو تو وہ سست ہو جاتے اور کہتے کہ اگر ہم ہجرت کر جاویں تو اپنے والدین و اولاد و اقارب کا ناتاقطع کر دیں اور ہماری تجارت جاتی رہیں اور ہم برباد ہو گئے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ **مُتَسَاوِينَ** نے کہا کہ نو آدمی جو مرد ہو کر کفار مکہ سے جا ملے تھے ان کے اقارب کو لے کر موالات کرنے سے ممانعت مراد ہو اور معنی یہ ہیں کہ تم ان کو اپنے ایسے دوست مت بناؤ کہ تم کو ایمان و طاعت سے روکیں اور حق یہ ہو کہ یہ سہاب جزوی ہیں اور اعتبار عموم لفظ کا ہو اور جو معنی ہیں وہ یہ ہیں کہ اسے ایمان و اولاد کے ساتھ موالات کر۔ **إِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالْكَفَرُ عَلَى الْإِيمَانِ**۔ بشرطیکہ ان کی یہ حالت ہو کہ کفر کو ایمان محبوب کہیں یعنی ایمان سے نفرت انکار کریں اور کفر کو محبوب کہیں اختیار کریں پس تم کو بھی برباد کر دینگے۔ **وَمَنْ يَتَوَلَّكُمْ فَبِمَا كَفَرُوا**۔ **فَالْكَفَرُ عَلَى الْإِيمَانِ**۔ اور جو کوئی تم میں سے ان کو ولی بنا لے پس ایسے ہی لوگ ظالم ہیں کیونکہ موالات جس کا موقع اللہ تعالیٰ و رسول و مومنین تھے اس کو بے موقع مشرکوں و کافروں میں رکھا۔ کلام مجید میں بہت جگہ موالات اہل شرک سے منع فرمایا اور ان کے موالات کرنا ایک گناہ عظیم میں سے قرار دیا۔ علماء ارجح ہے کہ اسلام کے فرقوں میں سے جو ایسے ہیں کہ شرع ان پر مشرک و مرتد ہونے کا حکم دیتی ہے جیسے بعض فرقہ رافضیہ و جہمیہ و طینیہ و فرقہ پنچر وغیرہ وہ تو صریح اسی حکم میں داخل ہیں اور جو فرقہ مستدع اس حد تک حکم ظاہر شرع نہیں پہنچا مگر راہ سنت و طریق مستقیم سے خلاف ہو وہ فاسق ہیں اور ان کا وہ جملہ فساد کا یہ حکم ہے کہ ان سے موالات حرام ہو۔ اگر تصوف بعد تصریح کہتے ہیں کہ محبت موالات ولی مورت اشرع ہے بتائیں اگر انہی پر اس میں زیادہ تقریری استدلال کی نہ گنجائش ہو نہ حاجت کیونکہ آیات و احادیث میں اس سے ممانعت کافی ہو چنانچہ بیان بھی اہل ایمان کو اس سے سخت ممانعت فرمائی کہ کافر سے موالات نہ کریں گو باپ بھائی ہو اور اس سے یہ لازم نہیں کہ نان و نفقہ بھی کافر والدین کو نہ دیں بلکہ دل کی حفاظت مفوض ہو رہی تھی نے روایت کی کہ ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ اپنے جنگ پر رے روز ابو عبیدہ بن جراح کی تعریف اور اعلیٰ پیش کی خوبیاں بیان کرنی شروع کیں اور دین اسلام سے بے رغبتی دلائی اور ابو عبیدہ برابر اس کو دگرتے اور منع کرتے تھے یہاں تک کہ جب ان کے اپنے مبالغہ کیا تو قصد کر کے ابو عبیدہ نے خالص اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کیلئے قتل کر دیا پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا۔ **لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَدْعُوا إِلَيْهِمْ جَنْدُسًا وَهُمْ يُغْتَابُونَ**۔ اور وہ قوم کو جو اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لائے ہیں اس حال میں کہ دوستی کریں ایسے کافروں سے جو دشمنی رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ و اس کے رسول سے الی آخر۔ ایسے ہی یہاں بھی کافروں سے موالات کرنے کو منع کیا بلکہ موالات والوں کو ظالم فرمایا پھر سخت تہذیب کی کہ۔ **قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ يُؤْتُونَ قِيَامًا فَيُؤْخِرُكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَتُؤَخَّرُونَ مَالًا كَثِيرًا وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ**۔ اور ابو عبیدہ کی قرآن میں و غیر انکم جمع ہو اور شاذ قرآن میں و عشائرکم ہو اور معنی واحد ہیں و اموال ان کا قتل و فتنہ ہوا اور وہ اموال جن کو تم نے اقرار کیا یعنی کمایا ہے۔ **وَتَجَاوَزَ لَكُمْ كَسَاؤُكُمْ وَتُؤَخَّرُونَ مَالًا كَثِيرًا وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ**۔ اور وہ تجارت جس کے کساد سے ڈرتے ہو یعنی تجارت نہ چلیگی یا وقت نکل جائے گا۔

لیا جائے یا طرف مکان پر مضاف مقدار کے ایام موطن کہا جائے اور فائدہ اس کا عنقریب ظاہر ہو گا۔ وللم تقدیر موطیۃ القسم ہو اور کثر بدین قدس
ہے بلکہ شاید ہولما مری ماسلف مستوفاة۔ والمعنی البتہ ملکہ نصرت دی اللہ تعالیٰ نے موطن کثیرہ میں۔ یعنی بہت سے مقامات یا ایام حرب میں باشند
بدون قریبہ و نصیر کے اور صحیح بخاری وغیرہ میں جملہ غزوات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بروایت زید بن رقم کی اور ثعلبہ کی اور کورین اور بریدہ کی روایت
میں یہ بھی ہے کہ ان غزوات میں سے آٹھ میں قتال کیا۔ اور بعضوں نے کہا کہ غزوات و سرایا و معرکات سب لاکر شریحین اور بعض نے کہا کہ
انہی میں اور قولہ۔ ویکون حنین کے اعراب میں دو ہیں ایک یہ کہ ظرف منصوب بفعل مقدّم ہے واذکر یوم حنین۔ اور فعل ظاہر یعنی
نصر کم سے منصوب نہیں کیونکہ قولہ۔ اذ انجکت کثر فکثر بدل از یوم ہے پس اگر منصوب بفعل مذکور ہو تو محل قولہ فی موطن عطف
ہو گا۔ حالانکہ جمع موطن میں ان کی کثرت نے ان کو اعجاب میں نہیں ڈالا بلکہ جمع موطن میں وہ کثرت سے نہ تھے لہذا منصوب بفعل مقدّم
اور وجہ دوم یہ کہ یوم حنین عطف ہو فی موطن پر اور اذ انجکت کثر کا بدل ہونا کچھ مضربین کیونکہ یہ عطف اس امر کو مقتضی نہیں کہ معطوف کی طرف
جو بات مضاف ہو یعنی کثرت اعجاب میں معطوف علیہ اپنے معطوف کیساتھ جمع موطن میں مشارک ہو پس جب یہ بات نہیں تو تقدیر فعل کی کچھ ضرورت
نہیں اور یہی بھیاوی نے اختیار کیا اور اول شمار منسب ہو اور وجہ اول پر مبنی یہ ہیں کہ یاد دلائے روز حنین کو اس وقت کہ اعجاب میں ڈالنا تم کو تھادی
کثرت سے۔ اور وجہ دوم پر مبنی کہ فتح دی اللہ تعالیٰ نے تم کو موطن کثیرہ میں اور حنین کے روز جبکہ تم کو تھادی کثرت نے اعجاب میں ڈالنا تھا اذ افصح
ہو کہ واقعہ حنین اور دیگر موطن میں یہ فرق ہوا کہ دیگر موطن میں اہل اسلام کی نہ کثرت تھی اور نہ ان کو اعجاب ہوا اور حنین میں کثرت تھی اور اعجاب ہوا
پس اللہ تعالیٰ پر تمام توکل سے نظر جو کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کو تہجد و کھلا دیا کہ کثرت و ظاہری اسباب کچھ کام نہ آئے اور شکست اٹھائی پھر اللہ تعالیٰ
نے معبود سے چند اہل توکل کو فتح دی حنین بزرگ سپہ سالار ایک سادی ہوز در میان مکہ و طائف کے اٹھارہ میل مکہ سے اس میں اہل اسلام اور مشرکین
مقابلہ ہوا۔ اور قصہ تفریوں ہو کہ فتح مکہ کے بعد جب اکثر لوگ مسلمان ہو گئے اور قیدیوں کو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رہا کیا اور وہ ان کا انتظام کر دیا
تو آپ کو خبر ہو گئی کہ قبیلہ ہوازن نے لڑائی کے لئے لشکر جمع کیا ہو اور مالک بن عوف نضری ان کا سردار ہو اور بنو نضیر تمام اور بنو جشم اور
بنو سعد بن کبر اور بنو خزیمہ بنی ہلال و بنی عمرو بن عامر و عوف بن عامر ان کے ساتھ شریک ہیں اور دس لوگ جان پر کھیل کر مع عورتوں و بچوں
دورہ دورہ اس میدان میں آکر متفق ہوئے ہیں کہ ہرگز نہ بھاگیں گے اور ہوازن تیر اندازی میں مصروف تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انھیں
سال ہجرت کے ماہ شوال میں ان کی طرف روانہ ہوئے اور آپ کے ساتھ مہاجرین و انصار و قبائل عرب کا لشکر دس ہزار تھا جو فتح مکہ کیلئے
ساتھ آیا تھا اور دوا ہزار کے اندر وہ اہل مکہ تھے جو مسلمان ہوئے تھے اور ان کو طلحہ ہاتھ تھے اور بعضے ان میں سے دل سے مسلمان بھی
نہ تھے اور بہتیرے سوہرے ساتھ ہوئے تھے کہ ہوازن فتح نہ پاویں کیونکہ قریش کی سبکی ہو گئی پس وہ میں یہ قصہ ہوا کہ بعض نے ذات النواط
دیکھ کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ ہمارے لئے بھی مشرکوں کا سا ایک ذات النواط بنوادے تو فرمایا کہ اللہ اکبر یہ نو و سیاہی قول ہو جیسے بنو سرائیل
نے موسیٰ سے کہا تھا کہ اجعل لنا آتاکا لہم آلہ۔ یہ اُمت بھی آخر اکلون کے قدم بقدم ہو جائے گی بعض نے کہا کہ ابکابل مکہ و مدینہ ایک ہو گئے ہیں
فتوحات خوب ہوں گے اس کلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکرر دہرایا اور بعض نے اپنی جماعت کی کثرت دیکھ کر کہا کہ قلت کی وجہ سے جو شکست ہوتی
تھی اب بھونہ ہوگی اور یہ کلمہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ناکوار ہوا۔ بالجلہ جب دی حنین میں پہنچے تو وادی میں پوچھے تڑکے اترے اور ہوازن
نے اس کے نالوں میں گھات لگائی تھی اور اموال سب ظاہر کر دیئے تھے پس سواروں نے حملہ کیا اور قوم ہوازن پیچھے بھاگی اور
یہ ان کی دعا تھی اور لشکر کے آزمودہ کار صحابہ مہاجرین و انصار پیچھے تھے وہ اب تک پہنچے نہ تھے اور بعض جو موجود تھے انھوں نے نہ منہ کیا

کہ یہ قوم کافر ہیں مگر نادانوں نے مسلمان لوگوں نے نہ سنا اور قوم نے گھات سے نکل کر تیر اندازی کی تو گھوڑے پھرے اور لشکرِ ولون نے شکست کھائی اور بھاگے اور ایسے فرار ہوئے کہ بعض نے کہا میں اگر دم لیا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ہنگ پر قائم تھے اور اسدن بنظر شہباز سواری تھے اور ہسکو دشمن کی جانب بڑھاتے۔ صحیحین میں برابر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ان سے کہا کہ اے ابوعمارہ یوم خنین کو تم لوگوں نے فرار کیا تو فرمایا کہ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرار نہیں کیا۔ ہواؤں تیر انداز قوم تھی جب ہم ان سے ملائی ہوئے تو پیچھے پھیر کر بھاگے پس لوگ سوال غنیمت پر ٹوٹ پڑے اس حال میں ان لوگوں نے تیر برسائے اور تلواریں کھینچ کر ایک دم سے سب کے سب حملہ آور ہوئے پس لوگ بھاگ کھڑے ہوئے اور اللہ بین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ بغلہ بیضا پر سوار اور ابوسفیان بن الحارث اسکی نگاہ پکڑے تھے آپ فرماتے تھے کہ انا ابنی للکرب انا بن عبد المطلب یعنی کچھ دور مع نہیں میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں میں اسکا بندہ اور نسب میں عبد المطلب کا فرزند ہوں۔ سبحان اللہ تعالیٰ اپنے رسولؐ کو صفات مخلوق میں فرد اکمل فرمایا کہ آپ کا مثل نہیں چنانچہ یہ شجاعت اور یہ وثوق و یقائن ہی جو تم نے سنا۔ بالحدۃ حضرت صلعم اس کمال شجاعت سے قائم اور عباس بن عبد المطلب آپکی رکاب بٹھائے اور ابوسفیان بن الحارث بن عبد المطلب آگے سے بغلہ بیضا کی رنگام مضبوط پکڑے تھے کیونکہ آپ اس کو اس حال میں آگے بڑھاتے تھے اور وہی فرماتے تھے جو بیان ہوا۔ اور آپ کے ساتھ قریبا کیسی صحابہ کے ثابت قدم رہے جن میں ابو بکر و عمر و عباس و فضل بن عباس و علی بن ابی طالب و اسامہ بن زید وغیرہم تھے اور میرا بن عازب ابن مسعود و زبیری بھی ان میں سے تھے۔ بالحدۃ حضرت صلعم لوگوں کو پکارتے کہ اے ہندگان خدا میری طرف آؤ میری طرف آؤ پھر اپنے چچا عباس رضی اللہ عنہ کو جو بہت بلند آواز سے حکم دیا کہ اصحاب الشجرۃ کو آواز دیں یعنی سال حدیبیہ میں درخت کے نیچے جن لوگوں نے حجۃ الرضوان اس حد پر کی تھی کہ طرائفی میں نہیں بھاگیں گے پس عباس نے آواز دینی شروع کی کہ اے اصحاب عمرہ اور کبھی کہتے کہ اے اصحاب سوہ البقرہ پس لوگوں نے لبیک کہتے ہوئے قبول کیا اور بڑھے۔ ابن جریر نے عبدالرحمن بن ابی امیہ برثن سے روایت کی کہ ایک شخص نے جو اس دن مشرکین کے ساتھ تھا ہم سے بیان کیا کہ جب ہم لوگ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھڑکے تو وہ ہمارے سامنے اتنی دیر بھی نہ ٹھہرے کہ جتنی دیر میں بکرمی کا دودھ دوہا جاتا ہو اور بھاگے تو ہم نے انکو بھگانا شروع کیا یہاں تک کہ ہم وہاں تک پہنچے کہ جہان بغلہ بیضا پر ایک شخص سوار تھا جو بٹھک گیا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور آپ کے گرد ہم کو گورے گورے خوبصورت لوگ ملے اور اسی حال میں تھے کہ آنحضرت صلعم نے لوگوں کی طرف بھڑک کر فرمایا۔ شاہد ابو جوحہ! ارجو! تمہارے پھرے خدا ہوں پیچھے پھر۔ اور ہم نے گھبرا کر بھاگنا شروع کیا اور وہ لوگ ہمارے کندھوں پر سوار ہو گئے گویا وہی ہمارے کندھے ہیں جب عباس کی آواز سے اصحاب بڑھے تو تیزی کیساتھ وہ آنحضرت صلعم کی حضور میں حاضر ہوئے یا تنک کہ اگر کسی کا اونٹ بڑھنے میں جلدی نکرتا تو وہ درہ پھینک کر اسپر سے کود پڑتا اور پیروں دوڑتا ہوا آپ کے پاس حاضر ہوتا۔ ابن اسحاق نے ذکر کیا کہ جب قرآن لوگ آنحضرت صلعم کے پاس ہو گئے تو حکم دیا کہ صدق نیت سے حملہ کرو اور دعا کر کے ایک مشت خاک مشرکوں کو پھینک داری اور وہ لوگ بھاگے۔ امام احمد نے یہ قصہ جو ابو عبدالرحمن الفہری سے روایت کیا اسمیں ہے کہ پھر شاہمت الوجہ اکثر وہ مشت خاک انکو پھینک داری اور مشرکین بھاگے اور علی بن عطاء نے کہا کہ مشرکین کے بیٹوں نے جو مسلمان ہو گئے آپ باپوں سے یہ قصہ وایت کیا کہ ہم لوگوں میں سے کوئی نہیں بچا ہر ایک کی آنکھ و منہ میں خاک کنکریاں پھریں اور ہمارے کانوں میں ایک سخت جھنکار مانی جیسے طشت پر کوئی لوہے کی زنجیر گرے تاکہ وہ سنیں پس بدحواس ہو کر ہم لوگ بھاگ نکلے۔ و قدر واہ البیہقی فی دلائل النبوة۔ پس اللہ تعالیٰ عزوجل نے یہاں یہی واقعہ یاد دلایا کہ جہاد و غیرہ میں اسباب ظاہری پر نظر مت کرو اور حکم منصوص میں عقل مست لڑاؤ دیکھو کہ تم کو اللہ تعالیٰ نے فتح دی

۱۲۔ میرے بیٹے، میرا بچہ میرا لڑکا ...

ہست موطن میں اور جنین کے روز بھی جبکہ تم نے اپنی کثرت پر عجب کیا تھا یعنی بعض نے کہا تھا کہ اب ہم لوگ بوجہ قلت کے مغلوب ہون گے پس یہی حکم پر
 پکڑے گئے کہ بھروسہ تمام اللہ تعالیٰ پر نہیں کیا۔ **فَلَنْ لَغَنَ عَذُکُمْ شَیْئًا**۔ اعذار اس قدر دینا کہ حاجت دور کرنے کے لئے ان تدریج کثرت تم
 عنکم شئاً تمہاری کثرت نے تم سے کچھ دور نہ کیا بلکہ تم بھاگ نکلتے یعنی تم میں سے اکثر بھاگے اگرچہ تینتیس مہاجرین مسند انصار حضرت صلعم کیساتھ
 ثابت قدم رہے تھے اور عبد اللہ بن مسعود کی روایت یہی ہے میں اسی مہاجرین و انصار مذکور میں بالجملہ اکثر بھاگے۔ **وَضَاقَتْ حَلِیْکُمْ**
اَکْزَضُ۔ بحکم محبت۔ رجب بالضم وسعت اور بالفتح مقام وسیع اور بالضم مع بعض نے کہا کہ معنی علی ہذا اور امصہ یہ لے مع جہا۔
 یا علی جہا۔ معنی یہ کہ تنگ ہو گئی تم پر زمین باوجود اپنی فراخی کے یعنی تم ایسے بدحواس ہوئے کہ ایسی فراخ زمین میں تمہیں کہیں جائے قرار نہ ملی
 جیسے بے ٹھکانے والے آدمی کا حال ہوتا ہو۔ **ثُمَّ وَلِیْتُمْ مَدَیْنَیْنِ** ادبار در یعنی پیچھے پھیر کر لے جانا، خلافت اقبال کے اور برین
 حال ہو یعنی پھر تم نے کافروں کو اپنے پیٹھوں کا متولی کیا درحالیکہ تم پیچھے پھیر کر بھاگنے والے تھے۔ کلام میں تعمیر کلامت ہو اور اشارت لطیف مشعر
 طامت ظاہر ہو جب شکست ہوئی تو بعض منافقوں و مذہب لوگوں نے کہا کہ چلو زور ختم ہوا اب یہ شکست مکہ تک نہیں گئی اور محمد بن
 اسحاق نے جابر بن عبد اللہ سے قصہ سنیں روایت کیا اس میں ہو کہ بھاگنے کے بعد پہلے جو لوگ بلائے گئے وہ انصار تھے اور ان میں خزرج
 بعد اس کے تھے اور یہ لوگ جہاد میں بہت ثابت قدم تھے پس یہ لوگ حاضر ہو کر قوم ہوا زن سے بھڑکے اور اللہ تعالیٰ در رسول کے روبرو
 جانین فدا کرنے کی نیت کی اور رسول اللہ صلعم نے رکاب پر ٹیک دیکر نظر فرمائی کہ قوم انصار اس قلت کے ساتھ اس گروہ کھائے جو چار ہزار
 تھے دیر سے لڑتی ہو تو فرمایا کہ اب البتہ تنور گرم ہوا پھر عبد اللہ بن مسعود سے ایک مشت خاک لیکر مشرکوں کو پھینک دیا اور کہا کہ ثابت ہو
 انہزوا رب الکعبۃ۔ یہ پھر سے شرک کیساتھ خوار ہوں۔ قسم ہر کبہ کی اب بھاگے اور پھینکنا تھا کہ کافروں کی آنکھیں دیکھ کر یوں دیرگ سے
 بھڑکے اور وہ بھاگ نکلے۔ بالجملہ پہلے لشکر اسلام ہی نے شکست اٹھائی فقط رسول اللہ صلعم مع عباس بن عبد المطلب کے اور ابوسفیان بن الحارث
 بن عبد المطلب کے بنا برحق مفسر کے یا آنحضرت صلعم مع سو آدمیوں کے باقی ہے۔ **کَمَا قَالَ تَعَالٰی**۔ **ثُمَّ اَنْزَلَ اللّٰهُ سَکِیْنَتَکَ عَلٰی رَسُوْلِکَ**
 یہاں تم پر ترتیب بیانی ہو کیونکہ آنحضرت صلعم پر سکینہ و طمانینہ ہر حال میں نازل تھی معنی یہ کہ پھر سنو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے جو طمانینت
 اتاری وہ اپنے رسول صلعم پر تھی **اَلْمُؤْمِنِیْنَ** اور مومنین پر۔ مفسر نے کہا یعنی آنحضرت صلعم کی اجازت سے عباس نے جب داذوی اور وہ پھر
 تو ان پر ثابت قدمی و طمانینت نازل تھی پس جبکہ لڑے۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ جو آپ کے ساتھ قائم رہے تھے ان پر نازل ہوئی یہی واسطی و احمد
 نے ابن مسعود روایت کی کہ حنین کے روز میں رسول اللہ صلعم کیساتھ تھا پس لوگوں نے پیچھے پھری دین میں مہاجرین انصارین رسول اللہ صلعم کیساتھ گیا اور ہم لوگ فاکم ہوا تھے پیچھے نہیں پھری اور
 یہی لوگ ہیں جنہو اللہ تعالیٰ اپنی طرف طمانینت اتاری تھی مترجم کتاب ہے کہ وجہ توفیق روایات کی طرف میں نے بیان قصہ میں اشارہ کر دیا ہو کہ کچھ جلد باز لوگ
 دیر سے کہے کہ بڑھ گئے تھے اور ہی فریب میں پڑ کر بھاگ نکلے اور اس وقت آنحضرت صلعم کے پاس سولے عباس بن ابوسفیان کے کوئی نہیں تھا
 ہاں انہی آدمی یا سو آدمی بہت قریب تھے وہ پہلے والوں کے شریک نہ ہوئے بلکہ فوراً انھوں نے آنحضرت صلعم کے سامنے قوم کو روکا اور
 عباس بن کے آواز دینے سے سابقین مہاجرین انصار جو پیچھے تھے تیزی کے ساتھ دوڑے حتیٰ کہ اگر اونٹ جلدی نہ کرتا تو کو دپڑتے اور پیروں دھڑکتے
 اور چونکہ خلط ملط زیادہ ہو گیا تھا انداز دیوں میں اختلاف ہو گیا۔ حتیٰ کہ پہلے لشکر والوں کو بعض نے بھاگ کر واپس لے لیا۔ **فَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰہِ**
وَاَنْزَلَ جَحْشُکَ الذِّمَّرِ وَوَهَّآ۔ اور ایسے جو دینی جتھے و لشکر اتارے جن کو تم نے نہیں دیکھا یعنی ملائکہ کو نازل کیا اور قصہ بدر میں
 تحقیق گذر چکی کہ ملائکہ نے قتال نہیں کیا سولے بدر کے واللہ اعلم لیکن کثرت جماعت کیواسطے نزول ضرور ہوا چنانچہ روایت ابن جریر

حملہ آور ہوں اور دشمن بھاگیں تو ہر طرف سے راہ روکن میں وہ بھاگتے راہ نہ پاویں آخر تسلیم چھوڑ کر انکے سامنے آویں۔ قال لست بجم اشعار صحیح
 بلا سبب الذہن والشد علم وفی العصر الس قولہ تعالیٰ لقد نصرکم اللہ فی موطن کثیرۃ ولیوم عظیم الآیۃ۔ استدلال حقیقت ثابت ہو کہ ادبیہ کے
 قلوب بھی محتانی خطر اس کے خالی نہیں ہوتے ہیں باوجودیکہ ان کو شرف لامیت حاصل ہو اور اس سے یہ بھی مفہوم ہوتا ہو کہ معلوم ہو جائے کہ بدیہ لامیت
 ان کا مشرف ہونا کچھ ان کے اعمال سے متعلق نہیں ہو اور اس سے ان کو معرفت حاصل ہو کہ یہ نعمت ولایت جو ان کے واسطے پسند فرمائی بعض
 فضل و رحمت ہو اس میں انکا کچھ دخل نہیں ہو یعنی آیت کے یہ ہیں کہ جہاں تم نے اپنی طاقت و قوت سے لگاؤ لگایا اور میری ہی طرف محتاج
 ہوئے اور مجھ سے میری ہی طرف فرار کیا تو میں نے اپنے حوالہ قوت سے تم کو تھام لیا دشمن پر فتح دی کہ تمھاری نگاہ میری ہی عظمت جلال پر نہ ہو
 اور جب تمھاری نظر حوالہ قوت پر بھی پڑی اور مشاہدہ قدرت حق سے مجرب ہوئے تو میں نے تم کو تھام لیا نفوس پر چھوڑ دیا جو جھڑنے
 فرمایا کہ نصرت کا حصول ایک ہی چیز پر تھا اور وہ قلت عاجزی و محتاجی بجانب باری تعالیٰ ہو لقولہ لقد نصرکم اللہ فی موطن کثیرۃ۔ ایسے بہت
 موطن ہیں جہاں تم نے اپنے نفوس کے ساتھ قیام نہیں کیا اور اپنی قوت کثرت کو مشاہدہ نہیں کیا اور یقین رکھا کہ نصرت کچھ اپنی قوت اسباب سے
 نہیں ہوتی ہو بلکہ اللہ تعالیٰ ہی نصرت تیار ہو اور جب بندہ اپنی جھنپی عاجزی پر یقین رکھے تو اللہ تعالیٰ اسکی نصرت فرماتا ہو اور غماری کا آنا بھی
 ایک ہی چیز ہے اور وہ عجب ہو لقولہ تعالیٰ ولیوم عظیم اذ عجبتکم کثرتکم۔ چنانچہ جب انھوں نے اپنے نفوس کی کثرت سے قوت کو دیکھا تو
 حق تعالیٰ نے ان کو نہایت دکھلائی اور زمین وسیع ان پر تنگ کر دی۔ قولہ تعالیٰ ثم ولیمہم بربرین۔ ادبیہ یہ تھا کہ اپنے حوالہ قوت و کثرت کے حوالہ سے
 اور اسی کی وکالت میں سوچنے لگے تھے۔ پھر جب انھوں نے اس تفصیر کو جان لیا کہ مشاہدہ الہی سے آنکھ اٹھا کر اپنی طرف ڈالی تھی اور اسپر نام ہو رہے
 تو امتحان سے نکال کر پھر ان کو لباس انوار قدرت سے اور آثار ہیبت سے مزین کر دیا۔ کہا قال تعالیٰ ثم انزل اللہ سکینۃ علی رسولہ و علی من یشئ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ براہ راست قدم سے اور تنہا اس محبوب خاص کیلئے فتح و نصرت ایک مشت خاک سے ظاہر فرمائی اور انھیں کھول دیں کہ وہم وجود
 تمام مخلوق و لشکر انصار کا برابر ہو اور تنہا وہ شہسوار عرصہ سالت واسطہ اعلا کلمہ حق کے کافی ہو وانی ہو لیکن جب متاب عظمت بھال کا طوطا
 ہو تو مخلوق پر وہ عدم میں ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر انزال طمانینت سے اشارہ ہو کہ قلب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی شواہد امتحان سے خالی نہیں کہ یہ نہ
 حق عزوجل ہی حق ہو اور مخلوق پھر مخلوق ہو اور ایسے معنی میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہ لیفان علی قلبی وانی لا استغفر اللہ فی الیوم سبعین
 مرۃ یعنی میرے قلب پر بھی غم آ جاتا ہو اور میں ہر روز اللہ تعالیٰ سے ستر مرتبہ مغفرت مانگتا ہوں اور غایت مافی السحاب یہ ہو کہ علی قدر
 مراتب خطور ہو پس انہرام صحاب کا خطرہ اس شان میں اس امتحان کا مرتبہ ہو گیا کہ انزال سکینہ کی عنایت و تسکیری کی ضرورت ہوئی۔ سکینہ یاوت
 انوار کشف مشاہدہ ہو جب کہ کرازل سے خوف کیا تو اللہ تعالیٰ نے اصطفا بیعت انبی کا نمونہ دکھلا کر خوف مکر سے مطمئن کر دیا اور یہ نہیں ہوا
 تھا کہ ایک دم بھی اسکا رسول مکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے نفس کی طرف متفت ہوا ہو لیکن یہ ہوا کہ جب وہ دریائے قدم میں غرق ہو اور حادثہ کا کچھ
 اثر نہ دیکھا اور تمام حادثہ و مخلوق کو قبضہ عظمت میں متلاشی و نابود دیکھا پس اس سے فرسج ہوا اور اللہ تعالیٰ نے کم سے اسکو اپنی طرف
 جگہ دی پس سکینہ و طمانینت آپکو قریب حاصل ہوئی۔ کہا قال تعالیٰ ونا فتدی۔ اور کمال ثبات بسبب قرب القرب کے کہا قال نکان قابض سیرین
 اور انی انیس جب مرتبہ علی میں آپ کے مشاہدہ قدم کی حالت میں ادب حادثہ پر نظر کرنا بالکل صادر نہوا تو مزید وصف فرمایا بقولہ ما زلت
 ابصر و ما لینی سکینۃ و طمانینت جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوئی وہ دیدار ذات سے تھی اور یونین کو دیدار صفات سے تھی۔ بعض نے کہا کہ سکینہ
 الرسول وہ تھی جو سلاۃ الفتی کے وقت شب معراج میں ظاہر ہوئی۔ کہا قال تعالیٰ ما زلت ابصر الا یہ بلکہ مقام قرب میں جن ادب

قیام اور حق کی طرف کان لگانا اسی سے ثبات ہو۔ بقولہ علیہ السلام التحیات بشد والصلوات اکرم اور سکینۃ المؤمنین وہ صدق اعتقاد ان امور پر جو حضرت مصطفیٰ علیہ السلام لائے از قسم وعدہ و وعید و بشارت وغیرہ۔ بعض مشائخ نے کہا کہ سکینۃ وہ قیام مع اللہ تعالیٰ بقائے مخلوق نفسانہ ہے۔ استاد ج نے کہا کہ سکینۃ اس طرح ہو کہ حکم پر دروکار تعالیٰ جاری ہونے کے وقت قلب مستحکم ہونا بصفت طمانینت اور فیض مبارک بشرت اس طرح کہ مقتضائے نفس بالکل بجا ہوا کا معدوم ہو اور جو کچھ غیب کے احکام ظاہر ہوں ان پر خوشی خاطر سے رہنی ہو جائے بعض نے کہا کہ مقام مشاہدہ میں بیداری و ہوشیاری کے ساتھ قائم رہنا اور آداب عبودیت اچھی طرح ادا کرنا بدو ان اسکے کہ گرائی و مشقت کو جبر سے بڑاشت کرے اور گناہ نفس چھپاتی و کوئی رہی۔ قال المرحوم حمید بن ابی ہریرہ کہ بعض نے رات میں قرآن مجید کی قراۃ کی پس گھوڑا جو قریب بندھا تھا وہ بھڑکا اور اتر پڑا ہوتے ہوئے انداز سپید نے جس میں بکثرت شیخ عقیق انکر ظہر لیا اور صبح تک یہی حال رہا پھر وہ دنیا ہو کر غائب ہو گیا جب ان بزرگ نے اپنے سر تاج حضرت سید عالم صلعم سے و کر کیا تو اپنے فرمایا کہ یہ سکینۃ تھی قرآن کی تلاوت پر نازل ہوئی بقائے ہم پھر اللہ تعالیٰ نے ملائکہ ان کو اس موقع کے انعام کو پورا کیا۔ کہا قال تعالیٰ دا نزل جنود الم تر وہا۔ امین بطیف اشارہ ہو کہ جنود و اوف آثار قوت جلی الحق سبحانہ تعالیٰ بنیر احتجاب القطار ہے۔ استاد ج نے کہا کہ جنود میں سے یہاں اشارت ہو فرشتہ و ذوالکبریا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ ازل میں بعض لوگ جو نور سعادت سے داغ دیے گئے تھے اور بیان اپنی ہدایتی سے نخبہ بدعتی و قہرین گرفتار تھے ان کو سالہ رحمت و حکمت سے نکالا بقولہ ثم یوبل اللہ من بعد لک علی من یشاء بعض النور عیسیٰ بن پر شکست فرما کر شہرہ کی ہدایت فرمائی اور عیسیٰ بن انسان رحمت سے نور ہدایت میں غرق کیا۔ واللہ غفور رحیم۔ یہ کیا اچھا کرم و رحمت ہے کہ ازل میں بدو کے ان النور ایمان سے سرفراز کیا جن کا حال یومین ہی جانتا ہو حالانکہ بعد وجود کے ان کے گناہ و کردار بد کی یہاں تک نوبت ہو چکی کہ اس نعمت عظمیٰ بہرہ کر نیوالے سے نکال کر تے تھے۔ کیا بڑی مغفرت ہے کہ سب پر وہ پوشی فرما کر اس نور سے سرفراز کیا کہ اسکا مثل مانند نہیں ہے۔ استاد ج نے فرمایا کہ بحالت سے انکو حقائق علم دیے اور اس تاریک جنگل سے شاہد یقین کھلائے پھر اس مفرق و حشت سے انکو عین ایمن و صلت میں پہنچایا سبحان اللہ بحمدہ سبحان اللہ العظیم و الحمد للہ رب العالمین پھر تم کو آگاہ فرمایا کہ جو بجز توحید سے پاک ظاہر ہوا ہو وہ بیہی لائق مقام قرب نہیں ہے بقولہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجسٌ فَلَا يُقْبَلُ بِهِمْ كَلِمَةُ الْإِسْلَامِ إِلَّا بِمَنْعَةٍ عَاصِمٍ هَذَا وَ

اے ایمان والو! مشرک جو ہیں سو پلید ہیں سو نزدیک آدین مسجد حرام کے اس برس کے بعد اور

إِنْ خِفْتُمْ عَيْلَتَكُمْ فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ طَرَاتِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ۝

اگر تم ڈرتے ہو فقر سے تو آگے غنی کر دیا تمکو اللہ اپنے فضل سے اگر چاہے اللہ سب جانتا حکمت والا

اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ممانعت کر دی کہ مسجد الحرام میں مشرکوں کو نہ آنے دین بقولہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجسٌ

فَلَا يُقْبَلُ بِهِمْ كَلِمَةُ الْإِسْلَامِ إِلَّا بِمَنْعَةٍ عَاصِمٍ هَذَا اے ایمان والو! لوگ جو مشرک ہیں وہ تو نجس ہیں پس اس سال

کے بعد اسے لوگ مسجد الحرام کے قریب آدین۔ نجس یقین و بکسرتیم و نیز بعض جمیم و جسراول سکون ثانی بروزن جس کثر تابع جس بولا

بھی جاتا ہے۔ يقال رجل نجس اصل میں مصدر ہو املا حالت تشبیہ و جمع و تذکرہ و تانیث میں مفرد ہی ہوتا ہے اسی واسطے یہاں جمع نہیں

آیا اور بعض نے کہا کہ نجس یقین اسم جنس یعنی عین بنماست پلیدی ہو املا ابن عباس نے کہا کہ مشرکین کے اعیان مانند کئے و سوائے

نجس ہیں اور یہی حق پھر ہے مروی ہے اور حسن بن صلی نے کہا کہ جو کوئی کسی مشرک سے رخصت کرے وہ وضو کرے مگر حکم

کتاب ہے کہ حسن بن صالح کے قول سے استدلال اُن کے نجس العین ہونے پر نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ حکم نظر استحباب ہو سکتا ہے تو نہیں دیکھتا کہ تنبیہ
 اگرچہ نجس العین کے قائل نہیں لیکن مصافحہ میں یہی حکم دیتے ہیں۔ کما فی الفتاویٰ الہندیہ۔ و مراد وضو سے ہاتھ دھو ڈالتا چنانچہ بعض احادیث
 میں یہ استعمال آیا ہے اور واضح ہو کہ ظاہر یہ بھی نجس العین ہونے کے قائل ہیں اور امام مالک کی طرف بھی یہی قول منسوب کیا جاتا ہے لیکن اصح قول
 مالک سے مانند قول جہو علما صحابہ و تابعین ائمہ مجتہدین و فقہاء مذاہب اربعہ کے یہ ہے کہ کافر کی ذات نجس نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان
 حلال کر دیا اور حضرت صلعم نے اُن کے برتنوں میں کھایا پیا بلکہ بیڑیہ کا پتھا کھانا بھی کھایا جس میں اس حدیث نے زیر لایا اور ثامہ بن ثمال کو
 مسجد کے ستون سے باندھا اور وفد ثقیف کو مسجد میں اتارا بالجلد بدل لکل جیدہ یہی صحیح ہے کہ ظاہری حکم نجاست اُن کے نفس خاست پر
 نہیں ہے پس معنی قولہ تعالیٰ انا المشركون نجس۔ اے ذوو نجس یعنی مشرکین نجاست و اسے ہیں سبب اسکے کہ اُن کے باطن میں جہش
 و پلیدی شرک کی ہو یا سبب اُس کے کہ طہارت نہیں کرتے اور غسل نہیں کرتے اور نجاست سے پرہیز نہیں کرتے پس نجاستوں میں پھرتے
 رہتے ہیں۔ کما قال قتادہ و معروفہ ہمارہم اللہ بالجملہ طہارت کا طریقہ ان کا خود ناپاک ہے وہ کبھی پاک نہیں ہوتے ہیں اور کیونکہ بڑن نام پاک و زکار
 کے کس طرح سے پاک ہو سکتے ہیں۔ اور مضامین حذت کر کے نجس اُن پر محمول ہوتا ہے بالغیر کہ اُنکی باطنی خباثت اس وجہ کی بڑھی ہوئی ہے
 کہ گویا ظاہر و باطن بالکل نجس ہیں پس جب سمجھا دیا کہ مشرکین نجس ہیں تو اُس پر تفریع فرمائی کہ فلا یقرؤ المسجد الحرام بعد عامہم ہذا۔ فالقرآن
 برعلیہ سابقہ ہے یعنی جب نجس ہیں تو بعد اس سال کے مسجد الحرام سے قریب نہوں مسجد الحرام کا اطلاق کبھی نفس مسجد پر ہوتا ہے اور وہ بیت الحرام
 ہے اور کبھی تمام حرم پر ہوتا ہے جیسے قولہ سبحان الذی اسری لہ لیلۃ لیسلم المسجد الحرام۔ حالانکہ اسات آپ حضرت ام ہانی اپنی بھوپھی کے گھر
 تھے اور وہ داخل حرم ہے پس مسجد الحرام سے قریب ہونے سے مانعت فرمائی حالانکہ مقصود یہ ہے کہ داخل نہ ہوں اسلئے کہ قریب آؤ بیٹھے تو مقصود
 خوب حاصل ہے کہ داخل ہو نہیں سکتے اور نیز خاص مسجد میں بالضرور نہیں داخل ہو سکتے اور اشارہ ہے کہ نجاست ایسی بڑھی ہوئی ہے کہ قریب
 ہو نیکی قابل نہیں ہے جیسے پاک آدمی نجاست کو ہلمس نہیں آئے دیتا ہے چھونا کیسا بیضاوی جتنے کہا کہ فلا یقرؤ کا حکم جو مشرکوں کو دیا
 گیا اس سے دلیل نکلی کہ فروع اعمال کا مشرکوں سے خطاب ہے یعنی ایسے ہی روزہ و نماز و زکوٰۃ وغیرہ کا بھی اُن کو خطاب ہے اور یہی شافعیہ کا
 قول ہے اور حنفیہ نے کہا کہ ان کو ایمان لانے کا خطاب ہے پھر جب ایمان لا دین تب ان کا خطاب البتہ مقید ہے ورنہ حالت کفر میں یہ خطاب
 بیکار ہو گا کیونکہ مشرک کی کیا نماز و کیا روزہ لہذا صاحب کشاف نے کہا کہ فلا یقرؤ اسے نہی راجع بجانب مومنین ہے یعنی اے مومنین لوگ نجس ہیں
 تم اُن کو مسجد الحرام کے پاس مت آنے دو۔ یہی ابو اسود وغیرہ نے ذکر کیا اور یہی ادھر ہے اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
 آنھوں نے اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ مشرکین قریب مسجد الحرام نہ آویں مگر اُن کو کوئی مشرک تمہارا خادم ہو یا تمہارے ملک میں عہدہ نہ کیسا کہ رہتا ہے یعنی
 مشرکین سے ذمی خادم مستثنیٰ ہیں و قدروی عنہ مرثیاً۔ وقال الحافظ الموقوت اصح۔ ابنا یہ کہ مسجد الحرام سے دونوں اطلاق میں سے کون معنی
 مراد ہیں پس عطاء نے کہا کہ تمام حرم مراد ہے اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس عطاء و سیر بن جبیر و مجاہد سے روایت کی کہ قرآن میں جہان اطلاق
 مسجد الحرام ہے وہاں حرم مراد ہے پس تمام حرم سے مشرکین منع کئے جادین گئے وہی قول امام شافعی نے اختیار کیا کہ سوائے مسلمانوں کی مصلحت
 کے امام سے اجازت لیکر اور کسی جہ سے تجارت وغیرہ کے لئے مشرک کسی وقت حرم میں نہ آئے گا۔ اور دیگر اہل علم کے نزدیک معنی دوم
 مراد ہیں پس نفس مسجد سے منع کیا جائے نہ تمام حرم سے۔ اور بیضاوی رح نے امام ابو حنیفہ کا قول اس سے بھی انھیں ذکر کیا کہ مسجد الحرام سے
 بھی حج و عمرہ ادا کرنے کی غرض سے منع کیا جاوے نہ مطلقاً۔ اور کمالین میں کہا کہ آیت محمول ہے کہ بطور غلبہ کے یا بغرض حج و عمرہ کے

یا ننگے طواف کرنے کے داخل مست ہونے دو سچی یہ ہو کہ نجاست کی علت پہلے بیان کر کے مانعت ہر حال میں غل ہو نیسے ثابت ہو اور ضرورت کا وقت شرع میں مستثنیٰ ہونا مشرع ہو پھر مفسرین کے دو قول ہیں کہ مشرکین سے خاص مراد ہیں یا عام پس بعض نے کہا کہ خاص بت پرست مراد ہیں نہ دیگر اصناف اور یہ تخصیص ظاہر اس وجہ سے کہ اس وقت مسجد الحرام میں نیوایے بہت پرست ہی تھے ورنہ لفظ عام ہو لہذا قول دوم یہ عام مراد ہیں خواہ بت پرست ہوں یا ہنوز نصاریٰ عیسائی وغیرہ۔ اور یہی شافعی کا قول ہے اور اسی دم نے کہا کہ عمر بن عبد العزیز نے عمال کو لکھ بھیجا کہ مسلمانوں کی مسجدوں میں ہنوز نصاریٰ کو گھسنے سے منع کرو اور لیجئے یہ آیت لکھی قال اللہ تعالیٰ انما للمشرون نجس لایۃ۔ یہی قول صحیح ہے کہ عموماً مشرکین کو داخل مسجد الحرام سے منع کیا جائے۔ رہا یہ کلام کہ سوائے مسجد الحرام کے دیگر مساجد میں کیا حکم ہے تو علماء دین نے منہ کا مذہب یہ ہے کہ مشرک کو ہر مسجد سے منع کیا جائے اور عمر بن عبد العزیز سے اوپر مخصوص مذکور ہوا اور یہی امام مالک کا قول ہے اور شافعی نے کہا کہ سوائے مسجد الحرام کے دیگر مساجد سے منع نہ کیے جاویں اور امام ابو حنیفہ سے مثل قول شافعی کے مروی ہے اور قتادہ رحمہ نے کہا کہ جو مشرک کہ ذمی ہوا سکودا ہو اور جنہوں کو مانعت ہے اور ابن عربی نے اس قول سے بنظر تنصیف علت نجاست کے استبعاد کیا اور قول اول ہی اختیار کیا بعض نے کہا کہ کافروں کے لحاظ سے بلاد اسلام کے تین اقسام ہیں۔ اول حرم پس کسی کافر کو خواہ ذمی ہو یا مان لیکر آیا ہو یہ داخل نہیں ہو کہ وہاں داخل ہو بنا بر قول شافعی امام مالک کے لہذا سردار ملک کو حرم سے باہر نکل کر کافر ایلی سے ملاقات کرنا چاہیئے یا کسی ایمین کے ذریعہ سے اس کی بات دریافت کر اسے۔ دوم حجاز اودہ یمامہ دین نجد و دینہ شریفہ کے درمیان ہے اور جنہوں نے اس سے وسیع بیان کیا پس امام کی اجازت سے کافران جا سکتا ہے لیکن تین وز سے زیادہ نہ رہنے پائے کیونکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہوا ہے کہ وہاں سوائے مسلمان کے اور کوئی نہ رکھا جائے اور در حقیقت یہ حکم تمام جزیرہ عرب کے حق میں ہو۔ سوم دیگر بلاد اسلام پس ان میں ان اجازت و عہد سے کافرہ سکتے ہیں لیکن بنا بر قول شافعی وغیرہ علماء کے کہ بڑن حاجت اجازت کے دین کی مسجد میں داخل نہ ہونے پادین گئے اور قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کہ مسجد الحرام میں ادھر مذکور ہوا اور دیگر مقامات و بلاد میں اسی اصل پر تیس کرنا چاہیئے۔ بالجملة آیت کریمہ سے مومنوں کو جواز راہ دین ذات کے پاکے یا کیرہ ہیں یہ حکم ہوا کہ مشرکوں کو بڑن کی راہ سے نجس ہیں مسجد الحرام کے قریب آنے دین بعد اس سال کے اور یہ نوان سال ہجرت تھا جمین حضرت علیؓ کو حضرت ابوبکر الصدیقؓ کے ساتھ روانہ کیا تھا کہ مشرکین کو مٹا دی کریں کہ بعد اس سال کے کوئی مشرک نہ رہے اور کوئی نہ لگا خاند کہہ کا طواف نکوسے کما فی تفسیر البراءۃ۔ اور جو وقت وہ سے مروی ہے کہ قولہ بعد عام ہذا مراد سال و ہم ہر تو یہ خلافت ہو اور شاید مراد ان کی بعدیت کے تفسیر ہے یعنی اس سال ہم کے بعد سال و ہم سے کوئی مشرک قریب آنے پائے نہ داخل صحیح۔ ابن عباسؓ و مجاہد و عکرمہ و سعید و قتادہ وغیرہم نے کہا کہ جب یہ حکم دیا تو لوگوں نے کہا کہ کسی صلوٰۃ میں ہماری باز دین ہنوز جائیں گی اور تجارت منقطع ہو جائے گی اور جو آرام و راحت ملتی تھی وہ جانی رہی تو اللہ نے اس سے الطینان کے لئے نازل فرمایا قولہ۔ **وَ اِنْ سَخِفْتُمْ عَيْدَكُمْ فَسَوْفَ يُغْزِيَكُمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ** عیلہ بالفتح فقر و محتاجی اور باب ضرب قیل من باب نصر و علقمہ کی قراۃ میں عالمہ مصداقاً منذ عافیم وغیرہ کے ہے اور بعض نے کہا عیلہ سے مراد صلوٰۃ شقت ہو یا خذ از حجاز وہ۔ عالمہ الامر سے شق علیہ۔ یہ امر پسر شاق گذرا۔ یہ منی اگرچہ آیت میں محتمل ہیں لیکن بقرینہ وعدہ تو نگرہ کے اول ایچ ہو۔ والمعنی اور اگر تم فقر و محتاجی کا خون کرتے ہو بسبب ان کے حرم میں آنے سے روکنے کے کیونکہ بعد راحت تم کو ان کے انیسے ملتی تھی وہ منقطع ہو جائے گی تو عنقریب تم کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے غنی کر دیگا یعنی دوسرے طور سے تم کو عطا فرما دیگا اور یہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے پورا فرمایا کہ آسمان سے اچھی بارش ہوئی جس سے پیداوار غلہ خود ان کے یہاں خوب ہوئی اور اہل صفا و یمن وغیرہ کو

اسلام کی ہدایت فرمائی جو مکہ میں بہت سدا نواج وغیرہ کی لائی پھر شام و روم وغیرہ فتح کر دئے کہ اموال غنیمت و جزیرہ وغیرہ سے مالامال ہو گئے اور
آیت میں قولہ ان شاء کی قید لگائی یعنی اپنے فضل سے تم کو تو نگر کر بیگا اگر چاہے تو یہ قید اس واسطے ہے کہ ہر چیز سے امید لڑ کر خالص اللہ تعالیٰ ہی کی طرف
امید لگادین اور اس واسطے کہ آگاہ رہیں کہ یہ فضل محض ہو کچھ ان کے اعمال کا اللہ تعالیٰ پر استحقاق نہیں ہو اور جان رکھیں کہ جس تو نگر می کا وعدہ کردہ
کیساں سب کو ہر وقت نہیں بلکہ موافق مشیت الہی کے بعض وقت اور بعض دھوپوں کے واسطے ہوگی۔ **إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** اللہ تعالیٰ
علیم حکیم ہو اسکی حکمت و علم سے بعض کو ملتا اور بعض کو نہیں اور بعض چیز ملتی اور بعض وقت ملتی نہیں ملتی ہے اور یہی
عین حکمت صواب ہے پس اگر قضاء و قدر پر رہی زمین و عقل و تدبیر جس واسطے عطا ہوئی ہو اسکو کام میں لادین و لیکن اس پر اعتماد نہ کریں نہ
فی الغرر الکس قولہ یا ایہا الذین آمنوا انما المشرکون نجس الخ۔ شیخ رحمہ نے اول بیان کر دیا ہو کہ مسجد الحرام کے کلمہ سے بطریق اشارت وہ مقامات
داخل ہیں جن سے اللہ تعالیٰ کی جناب میں قرب و مسائی حاصل ہوتی ہو پس بیان رمز و اشارہ ذکر کیا کہ اس کلام سے ظاہر ہوا کہ جس بندے
کے دل میں اپنے معبود کی بندگی میں غیر کی طرف لگاؤ و خطرہ رہا اگرچہ اپنے نفس کی طرف کیوں نہ ہو وہ نجس یا اس قابل نہیں ہو کہ جن مجلس
و مقامات سے قرب حاصل ہوتا ہو ان کے پاس جائے کیونکہ اس کے جانے سے اہل مجلس صاحبین کے خاطر پریشان ہوں گے اور اس کے
دم کی نجاست سے ان کے انفاس پاکیزہ مکر ہوں گے اور اس کلام میں عارفوں کو بھی نصیحت ہو کہ خلاف اہ حق میں چلنے والوں کی صحبت سے اپنے آپکو
بچادین جنید نے کہا کہ صوفیہ لوگ ایک گھرانے کے ہیں انہیں غیر داخل نہیں ہو سکتا۔ اس میں یہ بھی اشارہ ہو کہ جس پر قدم کے آثار کا عکس پڑا
وہ اپنے نفس کی طرف نگاہ کر لے لگتا ہو اور یہی نظر اس کے حق میں اُس کے دل میں اُس کے دل کی نجاست ہو جس سے وہ پاکیزہ عالم ملکوت مجرب
کے پاس نہیں جاسکتا۔ شیخ محمد بن ابوالصالح رحمہ نے کہا کہ اعمال میں مشرک ہو جو لوگوں کی ملاقات کیلئے اپنے آپ کو آراستہ کرے اور جو
بھلائی اس سے ممکن ہو مخلوق کیلئے ظاہر کرے اور نفس کی عبادات ظاہر کرنے سے اسکو بندگی کی نگاہ سے دیکھے پس اُسکا باطن بسبب
مخالفت ظاہر کے نجس ہوتا ہو اور وہ ریاضات و دیگر مخالفت میں پس ہی شخص اپنے اعمال عبادت سے مشرک ہو اور مقام قرب کے لائق
نہیں کیونکہ منزل قدس کے لائق وہی ہوتا ہو جو ظاہر و باطن پوشیدہ و علانیہ کیساں پاک پاکیزہ ہو چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا انما المشرکون نجس۔
پس جو شخص نجس ہو وہ کسی مقام کی برکت سے پاک نہیں ہوتا اور ظاہری پردہ کی وجہ سے وہ در واقع پاکیزہ نہ ہو جائے گا۔ استاد نے مشرکوں
کے نجس ہونے کا کلمہ یہ بیان کیا کہ اب تو حید سے ان کے اسرار دہل جاتے اسکو چھوڑ بیٹھے اور اپنے وہم و گمان کو گٹھے عتقا دات کو دین
جگہ دی جو دلیل و حجت سے محض مضحل ہیں پس اس گندے پانی میں ڈوبے اسی واسطے ان کو مساجد کے پاس پھٹکنے سے ممانعت فرمائی اسلئے
یہ جگہیں تو انوار قرب سے منور ہونے کیلئے ہیں اور وہ اندھیرے کے سوائے نور کے قابل نہیں۔ پھر حق تعالیٰ نے عارفین کو وعدہ دیا کہ ان کو لباس تو نگر می
جاوید سے آراستہ کیا جائیگا کہ غیر کی طرف عجمائی کی نظر کر کے ناپائنداری کی برہنگی سے محفوظ رہیں بقولہ تعالیٰ وان خضتم علیہ نفسوف الخ۔ پس
اشارت سے ان لوگوں کیلئے بھی حکم موجود ہو جو اہل اسلام میں سے تقویٰ طہارت کی اہ سے امیر امار مالدار اہل منق و مناد سے پرہیز کرتے ہیں
یعنی جب تم نے دنیا دار دن کو اپنی نظر سے دور کیا اور دلی تعلق کچھ نہ رکھا اور انہیں لوگوں سے ملے جو فقیر و صاف باطن ظاہر صوفی ہیں
اور اپنے معبود حق کے سوائے کسی قبل و عمل وغیرہ میں کچھ شرک نہیں کرتے اور خالص اللہ تعالیٰ ہی کی طرف متوجہ ہیں پھر تھامے دلوں میں یہ
خطرہ گذار کہ دنیا دار دن سے ملنا جلنا چھوڑنے میں سخت مشقت و محتاجی و پریشانی ہوگی کام کیسے چلے گا تو وعدہ دیا جاتا ہو کہ تم کو ایسے وسیلے سے
رزق دیا جائے گا جس سے تم درگاہ حق سے مجرب ہو جاؤ۔ قال المتبرک ہم حدیث میں ہو کہ اچھی تو نگر می نفس کی تو نگر می ہو اور دوسری حدیث

سے ثابت ہو کہ قناعت نہ کرنا مالدار ہو تو بھی خوار و خلیل ہر وقت محتاج بنا ہوا داغ و زلت سے رسوا ہوتا ہو فی الباب طائفۃ صالحہ من اللہ حاشیہ
فلیل طلب فی اصحاب۔ استاذہ نے کہا کہ جو سبب حیل آدمی نکالتا ہو ایسی ہی ہونے کی امید کرنے سے شرک میں پڑا اور توحید کا در دولت بند ہو گیا
اور وہ در بدر پریشان پھر گیا۔ اور جس نے یقین کر لیا کہ میرے مہوئے جو میری قسمت میں مقدر کیا وہ لا محالہ مجھے ملیگا اور جو نہیں مقدر کیا وہ کبھی نہ
ملیگا پس ہی خالق قادر ہو تقدیر اسی کی ہو تو وہ تو نگہ اور جس نے یقین نہیں کیا وہ ہمیشہ خوار محتاج فقیر ہو۔ قال لمرجم بعض نادان یہ نہ تھے
ہیں کہ پھر ہم غنیمت مشقت کیوں اٹھا دیں تو یہ اُن کی جہالت ہو کیونکہ ہاتھ پاؤں ہوش حواس فقط اسلئے دیئے ہیں کہ تدبیر سے کام کر وادہر سکا
اثر نصاریٰ تدبیر وغیرہ پر نہیں ہو لہذا اسقدر حکم بجالانا ضرور ہو پھر دنیا نہ دینا اسکے اختیار میں ہے اور جو کوئی لہجہ اپنا بیچ بن بیٹھے اسکو بھی اسکا
روح قدر پہنچ جائے گا۔ یہ کہ گناہ گار ہو گا یا نہیں تو زمین علمائے اختلاف کیا اور اصح یہ ہو کہ اپنا بیچ بنا کر کام ہو اور تفصیل ترجمہ عالمگیری
یعنی فتاویٰ ہندیہ میں سے تلاش کرو و اللہ اعلم بعض نے کہا کہ جس نے کرم مولیٰ پر اعتماد کیا اور اسی کے ہارن و جنت پر ٹٹلکی لگائی وہ ہر سبب
و تدبیر سے تو نگہ ہو اور اُس نے ہر مشقت سے راحت پائی اور سکی ہر امید برآئی اور بے مانگے مراد پائی۔ والحمد للہ رب العالمین پھر اللہ تعالیٰ
عز و جل نے جنس مشرکوں مفسدین کا بدہمتا کر ان پر جہاد کا حکم دیا بقولہ تعالیٰ۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

اور ان لوگوں سے جو یقین نہیں رکھتے اللہ پر نہ پہنچے دن پر نہ حرام جانیں جو حرام کیا اللہ نے اور اُس کے رسول نے
وَلَا يَكْبِتُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَحْتَطُّوا بِالْحَرِّ عَنْ يَدٍ وَهُمْ ضَعُفُونَ

اور نہ قبول کریں دین سچا وہ جو کتاب والے ہیں یہاں تک کہ دیوبند جزیرہ سب ایک ہاتھ سے اور وہ بے قدر ہیں۔

سُوۃ براۓ شرح سے یہاں تک مشرکین عرب کے حق میں کلام فرمایا اہل کتاب کے حق میں شروع کیا۔ مجاہد نے فرمایا کہ اہل روم پر جہاد کا حکم ہوا اور اسی کے بعد
آنحضرت صلعم نے غزوہ بنو نہیک کا سفر کیا۔ کلبی نے کہا کہ مدینہ کے یہود بنو قریظہ و نصیر پر جہاد کا حکم ہے پس غنوں نے جزیرہ دینا قبول کیا اور یہ پہلا جزیرہ اور پہلی
خواری اہل کتاب کی ہوئی۔ اقول اہل کتاب سے غالباً مراد دونوں فرقہ یهود و نصاریٰ ہوتے ہیں جیسے بنو اسرائیل سے یہود اور نصاریٰ سے
عیسائی مراد ہوتے ہیں۔ پس صیح یہ ہو کہ یہ حکم ہر دو فرقہ کے حق میں ہے۔ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ۔ قتال کرو ان لوگوں
سے جنکی صفت یہ ہو کہ ایمان نہیں لاتے ہیں اللہ تعالیٰ پر۔ الَّذِينَ اٰهْلُ كِتَابٍ مَرَادُہِیْنِ چنانچہ آگے بیان آتا ہو۔ حافظہ نے لکھا کہ جزیرہ
عرب میں مشرکین کی اصلاح ہونے کے بعد نوین سال ہجرت کے یہ پہلا حکم اہل کتاب پر جہاد کا آیا لہذا آنحضرت صلعم نے سخت گرمی و قحط کے موسم
میں تیس ہزار اہل مدینہ و اطراف کے لوگ جمع کر کے قتال اہل روم کا قصد فرمایا جس کو غزوہ بنو نہیک کہتے ہیں اور اسی غزوہ سے بعضے مؤمنین
بھی پہنچے رہے تھے جن کا عجیب قصہ انشا اللہ تعالیٰ آگے آویگا اقول اس آیت میں نص صریح ہو کہ اہل کتاب کا اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں ہے
پس ہم اسکو تو یقین رکھتے ہیں پھر مفسرین نے مختلف وجوہ بیان کئے کہ عدم ایمان کیونکر ہو پس مفسر حلال نے لکھا کہ ایمان نہیں ہو ورنہ آنحضرت صلعم
پر ایمان لاتے اور توحید اسکی قطع حانظ کی تفسیر میں ہو کہ ایمان اللہ تعالیٰ پر بدون متابعت کسی رسول کے ممکن نہیں ہو اور سب رسولوں نے
حضرت سید المرسل محمد صلعم کی بشارت سی اُن پر ایمان لانا فرض عین کر دیا اور اُن کی کتابوں میں صریح بشارت ہو پس اگر کسی نبی پر ایمان
ہوتا تو ضرور محمد صلعم پر ایمان لاتے۔ پس جب کسی نبی پر ایمان ہوا بلکہ صرف اپنی رائے دہوا ہو جس کے پابند ٹھہرے تو اللہ تعالیٰ پر ان کا الین نہ ہوا۔
بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر اسلئے ان کا ایمان ٹھیک نہیں ہو کہ یہود تو ایسے خدا پر ایمان لائے جس کے واسطے ناقص صفتیں ثابت کرتے ہیں اور

عزیز علیہ السلام کو اس کا بیٹا بتلاتے ہیں پس باپ بھی اپنے بیٹے کی جنس سے آدمی یا مخلوق ہوا حالانکہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لہ جل جلالہ ہر
 نقص و عیب سے پاک ہے اس پر ہر دکان ایمان ثابت نہیں۔ اور یہی حال نصاریٰ کا ہے کہ کمال نادانی سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں
 پس درحقیقت نے لوگ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک پر ایمان نہیں کہتے بلکہ ایسے خدا پر ایمان لائے ہیں جس کا بیٹا مسیح اور جو دوسرے ہیں اور وہ کوئی
 چیز ہو گا کیونکہ بالیقین اللہ تعالیٰ جل جلالہ ایسا نہیں ہے پس حضرت معبود برحق خالق مطلق جامع صفات کمال منزہ از نقص و زوال مستغنی
 عن مخلوق پر جو اللہ تعالیٰ سبحانہ ہو اس پر ایمان نہوا لہذا حکم دیا کہ ہمارے کو ایسے لوگوں پر جو ایمان نہیں لائے اللہ تعالیٰ پر وکلا جالبیقا ص
 الاخری۔ اور نہ ایمان لائے روز آخر یعنی روز قیامت ہے۔ یہ بھی صریح نص ہے کہ یہود و نصاریٰ میں سے کسی کو روز آخرت پر ایمان نہیں ہو اگر کوئی
 کہے کہ نصاریٰ بھی قیامت کے قائل ہیں اور یہودی بھی چنانچہ قرآن مجید میں خود مذکور ہے کہ قالوا ان یدخل الجنة الامن کان یہوداً و نصاری۔ یعنی
 یہودی دعویٰ کرتے کہ جنتی فقط یہودی ہیں اور نصاریٰ کہتے کہ فقط نصاریٰ ہیں۔ اور ایسے ہی دیگر آیات ہیں اس سے تو نکلتا ہے کہ قائل ہیں میں جو اب
 دہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کا بھی نے لوگ دعویٰ کرتے ہیں مگر جو حال یہ وہ تم اور میں چکے ہیں یہی روز قیامت پر ایمان لانے کا
 حال ہے۔ حاصل آنکہ جو چیز جس طور پر واقع ہیں اگر اسی طور سے اس پر ایمان نہوا تو دوسری چیز پر ایمان ہوا اس پر بالکل بھی ایمان نہیں۔
 چنانچہ روز آخرت یہود تو اس دن کو کہتے ہیں جس میں وہ لوگ بڑے آرام سے جنت میں داخل ہوں گے ان کی چوری و غاباری ظلم فریبنا کاری
 کسی کا مواخذہ ان سے نہوگا اور فقط وہی جنت بھر کے مالک ہوں گے کسی در کا نام بھی نہ ہوگا اور نصاریٰ بھی مدعی ہیں کہ مسیح ہمارے گناہوں کے
 بدلے خود سولی چڑھ چکے اب ہمیں ہم جنت میں نظر آدینگے اور کوئی نہیں اور دنیا میں جو کچھ گناہ کریں ہم سے کچھ بوجھ نہ ہوگی۔ پس یہ لوگ ایسے
 روز آخر کے قائل ہیں اور حقیقت میں ایسا کوئی دن نہ ہوگا بلکہ روز قیامت تو وہ دن ہوگا کہ ذرہ ذرہ حساب ہوگا اور پورا عدل و انصاف ہوگا
 جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اور نیک کام کئے وہ ثواب آرام پاویگا چاہے کوئی ہو اور جو کافر یا مشرک بدکار گناہگار مودی ظالم ربا و ہاپنے
 کئے پر گرفتار ہو کر عذاب پاویگا اور کوئی دوسرے کا بوجھ اپنے سر نہیں اٹھاویگا اور نہ کسی کی بدکاری میں دوسرا پکڑا جائیگا بلکہ ہر ایک
 اپنے کئے کی سزا پائے گا۔ بعض علمائے کمال کہ اہل کتاب اس نے قیامت کے منکر ٹھہرے کہ ان کا یہ اعتقاد ہے کہ خالی روح کا حشر ہوگا نہ جسم کا اور
 ان کا اعتقاد ہے کہ جنت میں نہ کھانا نہ پینا نہ عورت نہ قصو کچھ بھی نہیں ہے خالی روح کو فرست یا غم ہوگا اور ایسے ہی بہت سے وہابیات اعتقاد ہیں ہو
 ایسا اعتقاد ہونا اور نہ ہونا برابر ہو روز آخرت قیامت جو واقعی ہے اس کا وہ ہرگز معتقد نہوا پس مومن نہیں اگرچہ دعویٰ کرے مگر ہم
 کہتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں فرقہ پنچر کا بھی یہی اعتقاد ہے پس اس قول سے نکل آیا کہ پنچری بھی مومن نہیں ہیں۔ بعض علمائے اگرچہ احتیاطاً اس فرقہ کی تکفیر میں
 تامل کیا لیکن اصح یہی ہے کہ ان کے کافر ہونے کا فتویٰ شرع سے ثابت ہوتا ہے اور نیز ثابت ہوا کہ فلاسفہ کا جیسا اعتقاد فقط روح کی
 لذت یا الم کا مذکور ہے کہ ہی جنت و دوزخ ہے تو اس کا معتقد بھی کافر ہے گناہان تک کہ جو بات اللہ تعالیٰ و رسول نے فرمائی ہے اس پر اعتقاد و لا
 اور میں کہ بتاؤ کہ ہے جو اللہ تعالیٰ و رسول نے بتلایا اور اگر یہ بتاؤ نہ کیا بلکہ رشوت و حرا غواری و نسق و خور پر کمر باندھی اور یہ سمجھا کہ
 اوہ جی ان کے کرنے میں کچھ پرواہ نہیں تو کافر ہوا اور اگر ڈرتے ڈرتے کیا تو فاسق ہو لیکن ایک دھ مرتبہ تو ڈرتے ڈرتے کرتا ہے پھر آخر
 تڑپ ہو کر بے دھڑک کر نے لگتا اور کافر ہو جاتا ہے دیکھو یہودی کا یہی حال ہوا چنانچہ فرمایا۔ وَلَا تَجْعَلْ مَوْتُكَ مَوْتَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 اور حرام نہیں کہتے اس چیز کو جس کو اللہ تعالیٰ و اس کے رسول نے حرام کر دیا چنانچہ یہودی پر حرام کھانا حرام کی گئی تھی انھوں نے اس کو بھلا کر
 فروخت کر کے اس کے دام لے لئے اور کھائے۔ حدیث صحیح میں یہودی کے اس فعل پر لعنت آئی ہے اور حضرت صلعم نے اس سے اپنی امت کو تنبیہ

کر دی ہو کہ یہودیوں کے مانند حیلہ و فریب نہ کریں اسی واسطے علما و ربانی سمجھاتے ہیں کہ بعض لوگ جب سال ختم ہونے کو آیا تو اپنا تمام مال جو رو وغیرہ کو سپہ کیا تاکہ زکوٰۃ نہ دینی پڑے پھر جب سال ہو چکا تو مہینہ دو مہینہ بعد پھر سپہ سے رجوع کر لیا تو یہ حرکت حرام ہے جیسے یہودی کی حرکت تھی بعض نے کہا کہ رسول میں رسول سے آنحضرت صلیم مراد ہیں یعنی جو اللہ تعالیٰ نے کتاب میں حرام کیا جیسے سورہ اور جو آنحضرت صلیم نے سنت میں حرام کیا جیسے رشوت جبکو حرام نہیں رکھتے یا اللہ تعالیٰ در رسول کی حرام کی ہوئی چیز جیسے شراب کو حرام نہیں رکھتے ہیں اور بعض نے کہا کہ رسول سے انکار رسول مراد ہے جس کی پیروی کا منہ دعویٰ کرتے ہیں چنانچہ حضرت موسیٰ نے یہودی پر جہنمی حرام کی اسکو نہیں کرتے بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ در رسول نے جس کے منہ معتقد ہیں جو کچھ توریت و انجیل میں حرام کیا اس پر عمل نہیں کرتے ہیں بلکہ اسکو تحریف کر کے بدل ڈالا اور بجائے ان کے اپنے مطلب غرض سے عبارتیں بنا کر لکھ لیں چنانچہ انجیل کے نسخہ جب مقابلہ ہوئے تو کئی لاکھ جگہ فرق ایک دوسرے میں نکلا اور پتہ نہیں لگتا کہ اصل انجیل کیا ہوئی اور اس میں کیا مضمون تھا اور یہی یہود کا حال ہے اور ان کے عوام جاہلون کا یہ طریقہ ہے کہ جو کچھ ان کے علمائے انہما اسکو سنیں ایمان کر لیتے ہیں یہ نہیں پوچھتے کہ اللہ تعالیٰ در رسول کا حکم کیا ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ اتخذوا احبارہم و ربیانہم ارباباً من دین اللہ الا یہ۔ سے ثابت ہے اور مسلمان بھی ایسا سمجھ کر لے اور فتویٰ یوں مانگتے ہیں کہ چریفر مایند علمائے دین اسکو یعنی اس مسئلہ میں علما کیا فرماتے ہیں حالانکہ یوں لکھنا چاہیے کہ اس مسئلہ میں شرع سے اللہ تعالیٰ و اس کے رسول کا کیا حکم ثابت ہوتا ہے جسکو ہمارے علمائے دین بیان فرما کر بڑا ثواب کمائیں باجملہ اہل کتاب جن پر جہاد کا حکم دیا عموماً ان کا یہ حال تھا کہ جو اللہ تعالیٰ در رسول اللہ نے حرام کیا اسکو حرام نہیں رکھتے یعنی اس پر نہیں چلتے تو ان کے حکم کے موافق سید الانبیاء صلیم پر ایمان لاتے اسی واسطے فرمایا۔ و کلا یدو لیکون دین الحق۔ اور برتاؤ نہیں پڑتے دین حق کا یعنی دین اسلام کا جس نے اور دینوں کو منسوخ کیا اور اب ہی دین ثابت و برقرار رہیگا یہاں تک کہ قیامت آجائے عیسائی تو کہتے ہیں کہ نسخ نہیں ہو سکتا اور یہودی بھی یہی دعویٰ کرتے ہیں اور نادانی سے اپنے آپ پر قیاس کر کے عجیب ہی باتیں کرتے اور ان کو ذلیل سمجھتے اور لوگوں کو بہکاتے ہیں لہذا میں مختصر لکھ دوں۔ واضح ہے کہ نسخ میں ایک حکم پہلا برتاؤ سے جانا رہتا اور جدید کا عمل درآمد ہوتا ہے پس اول کو منسوخ اور دوم کو ناسخ کہتے ہیں اور دونوں حکم اپنے اپنے موقع پر اچھے و صحیح ہوتے ہیں۔ اسکا بیان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کا لہ سے مخلوق کو پیدا کیا اور ہر ایک کی حالت و قوت و نفع و ضرر ہر زمانہ میں جدا جدا رکھا حتیٰ کہ پوری حالت سے کوئی بندہ خود واقف نہیں ہو سکتا پھر تمام مخلوق کو مہل نہیں چھوڑا کہ بھٹ بندوں جو چاہیں کرتے پھر ان کو عقل و شرع کے موافق پابند کر دیا چنانچہ عقلمند آدمی قطع نظر شرع کے اپنی عقل سے جھوٹ بولنا و گالی دینا وغیرہ بڑا جانتا ہے اور بعض اوروں سے کہ عقل انکو جس قدر ہے وہ حکمت الہی کی ماہیت کو نہیں پہنچتی اور حکمت الہیہ میں بعض کام کرنے کا اور بعض سے باز رہنے کا حکم ہے پس بندہ وہی سمجھتا ہے کہ اپنی کلی سے پاؤں نہ نکالے اور حکمت الہی کا اپنے خالق کا مقابلہ نہ کرے بلکہ یقین کرے کہ یہ کام عین مصلحت و حکمت ہیں اگرچہ میری ذرا سی عقل اسکو نہیں پہنچتی ہے پس ان کاموں کا برتاؤ کرے پھر ان میں سے بعض کام ایسے ہیں کہ وہ بعض قوم کیلئے مفید ہیں اور بعض کیلئے نہیں اور بعض زمانہ تک مفید ہیں اور اسکے بعد ان میں یا اسکے بعد و سر کام اس سے زیادہ مفید ہے چنانچہ طبیب کو دیکھو کہ کچھ کیلئے ایک غذا تجویز کر دیتا ہے حالانکہ عمر بھر اسکا استعمال نہ کھنا عاقبت ہر وہ بچہ ہی تک کیلئے مٹی پھر جوان ہوا تو مضر ہو گئی اسی طرح لیکے زمانہ میں اللہ تعالیٰ نے ایک رسول بھیجا اور اس پر ایک حکم نازل کیا تو قیامت تک ہی حکم مراد نہیں ہو بلکہ یہ سمجھنا عاقبت ہے بلکہ جب تک اسکا وقت تھا تب تک اور رسول اسے وہ بھی اسی حکم کا برتاؤ کرنے پر تاکید کرتے رہے جیسے موسیٰ کے بعد بہت رسول آئے گئے اور توریت ہی کا حکم رہا پھر جب

اُس حکم کا زمانہ ختم ہوا تو عیسیٰ بھیجے گئے اور بہت سے احکام منسوخ ہوئے بخلاف ان کے جہاد ہو چنانچہ موسیٰ و یوشع و سلیمان علیہم السلام وغیرہم نے خوب خوب جہاد کئے پھر انجیل میں یہ حکم منسوخ ہوا۔ اس سے معلوم کر لو کہ نسخ کے یہ معنی ہیں کہ نسخ سے یہ ظاہر کر دیا گیا کہ پہلا حکم جو منسوخ ہوا اسکی انتہا اسی وقت تک کے واسطے تھی اب آگے وہ نہیں بلکہ نسخ حکم ہے اور اللہ تعالیٰ جب چاہے جو چاہے وہ حکم کرے وہ قادر ہے وہ مختار ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں ہو لیکن سوائے کافر یا ان کے ہر شخص یقین کر گیا کہ جس وقت جو حکم زیادہ عین مصلحت و مصلحت الہی ہو اگرچہ بندہ کو وہ حکمت معلوم نہیں ہو سکتی ہے تعجب ہو کہ نصاریٰ تو ریت کو عہد عتیق اور انجیل کو عہد جدید کہتے ہیں اور توریت کے احکام فرض ہونے کے قائل ہیں حالانکہ توریت میں خود جہاد کا حکم بڑے زور و شور سے ہوا اور انجیل میں تلوار نکالنے تک سے ممانعت پھر یہ نسخ نہیں تو اور کیا؟ لیکن ہٹ دھرمی سے مسلمانوں پر اعتراض کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے سچ فرمایا کہ لا یدینون دین الحق۔ دین حق کی پیروی اختیار نہیں کرتے حاصل آئمہ اللہ تعالیٰ نے جہاد کا حکم دیا ایسے لوگوں پر جن کے صفات یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لاتے اور نہ روز قیامت کو مانتے اور نہ ان چیزوں کو حرام رکھتے جن کو اللہ تعالیٰ و اس کے رسول نے حرام فرمایا ہو اور نہ دین حق کی پیروی کرتے ہیں۔ پھر ان لوگوں کو صریح بیان کر دیا بقولہ **مَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِالْإِسْلَامِ فَلَهُ حُرِّيَّةٌ مِّنْ كُلِّ شَيْءٍ** اور کتاب پر الف لام جنس کا یعنی کتاب آسمانی خواہ توریت ہو یا انجیل ہو یعنی ایسے لوگ جن کا حال اوپر بیان ہوا وہ لوگ ہیں جن کو آسمانی کتاب دی گئی ہو یعنی یہود و نصاریٰ۔ واضح ہو کہ پہلے اوصاف تو جو جس دہندہ دن پر بھی صادق تھے لیکن میں بیان یہ سے ظاہر ہو گیا کہ مراد اہل کتاب ہیں اور اس سے نکلا کہ جو اہل کتاب نہیں جیسا کہ بعض لوگوں کو دہم ہوا اور حضرت عمرؓ کو جو جس سے جزیہ قبول کرنے میں تامل ہوا تھا یہاں تک حضرت عبدالرحمن بن عوف نے حدیث سنائی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **يَسْأَلُكُمْ اللَّهُ عَنِ الْكُتُبِ** یعنی اہل کتاب سے جو کتاب ہے جو بتاؤ ہو وہی ان کے ساتھ بھی برتو یعنی حق جزیہ میں جو جس کا حکم ماننا اہل کتاب کے ہوا اور علماء دین میں اتفاق ہے کہ یہاں فقط یہود و نصاریٰ مراد ہیں بدلیل **أُولَئِكَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَابُ** اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ** اگر پوچھا جاوے کہ پہلے کیوں بلفظ **الَّذِينَ** موصول بہم فرمایا پھر بیان کر دیا تو جواب یہ ہے کہ پہلے قتال کا حکم دیا ایسے لوگوں جن کے یہ اوصاف ہیں تاکہ اہل ایمان کو ان کے اوصاف سے خوب سوخ ہو جائے کہ یہ لوگ قبی ظالم و فاسد قابل جہاد ہیں پھر متوجہ ہوں کہ دنیا میں وہ کون ہیں پھر بیان کر دیا کہ خوب جم جائے اور یہ بہت اچھی بلاغت ہے۔ ابوالوفاء نے کہا کہ قولہ **قَاتِلُوا** سے مراد یہ کہ حکم دیا۔ **الَّذِينَ** بہم کو پھر قولہ **لَا يَدْعُونَ إِلَى الْإِسْلَامِ** سے انکا جرم جس سے مستوجب عقوبت ہیں بیان کیا۔ پھر قولہ **وَالَّذِينَ** سے اعتقاد دی جرم کی تاکید کی۔ پھر قولہ **وَالَّذِينَ** ماحرم اللہ و رسولہ سے علی جرم کا بیان ہوا اور اس سے انکار ہے کہ اعتقاد دی جرم موکد ہی پر اکتفا نہیں بلکہ اس سے بڑھ کر بھی علی جرم اور دنیا میں فساد پھیلانے والے ہیں۔ پھر قولہ **وَالَّذِينَ** میں الحق سے اس جرم کی مزید تاکید ہو کہ زبانی فہمائش پر اکتفا نہیں ہو سکتا کیونکہ ان کو راہ راست سے انحراف و عناد اور چڑھ ہو پھر قولہ **مِنَ الَّذِينَ** اور قولہ **الْكِتَابِ** سے ان کے عناد اور ہٹ دھرمی کا بیان تاکہ یہ بت ہو کہ وہ لوگ اپنی آسمانی کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و دین اسلام و اسکی خوبی کو نکھ پاتے تھے مگر ہٹ دھرمی و عناد سے انکار کرتے تھے پس اسے جرم کا فساد و ظلم و دور کرنے اور اس کو راہ راست پر رکھنے کا یہ طریقہ بتلایا کہ ان پر جہاد کر کے ان کو ٹھیک راہ پر رکھو پھر انتہا بیان فرمائی کہ **يُحْتَسِبُ الْجَاهِلُ مِنَ الَّذِينَ** یعنی قتال کے جسا فیہ بیان تک کہ اگر اسلام لا دین تب راہ راست پر ہو جائے پس پھر اور ان کا حال یکساں ہو جائے گا اور دین میں ٹھاسے بھائی ہو جائے

اور یا اسلام نہ لاویں گے تو جزیرہ دین اپنے ہاتھ سے ذلت و خواری کے ساتھ کیونکہ کفر پر رہ کر تھکے برا بر لے نہیں ہو سکتے ہیں اگر کہا جائے کہ حدیث
امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ الخ مجھے حکم دیا گیا کہ لوگوں سے قتال کروں یہاں تک کہ لا الہ الا اللہ کہیں الخ میں قتال
کی انتہا یہ کہ اسلام لاویں جزیرہ مذکور نہیں تو جواب یہ ہو کہ حدیث میں لفظ الناس سے معنوی یعنی عرب کے مشرکین مراد ہیں کہ ان سے سولے
اسلام کے اور کچھ قبول نہیں لیکن عرب میں جو اہل کتاب یہود و نصاریٰ تھے اُن سے بھی جزیرہ قبول ہو۔ وقال لکافظہ اسی آیت سے
امام شافعی واحد وغیرہ نے استدلال کیا کہ جزیرہ سولے اہل کتاب کے اور کسی قسم کے کافروں سے قبول نہوگا اور امام ابو حنیفہ نے کہا کہ عرب میں
یہی حکم ہے اور عیسائیوں سے جزیرہ قبول ہو خواہ اہل کتاب ہوں یا ہوں اور امام مالک نے کہا کہ جملہ اصناف کفار سے جزیرہ قبول کیا جائے گا
مؤلف فتح البیان نے نقل کیا کہ امام شافعی واحد ابو حنیفہ و اصحاب ام ابو حنیفہ و ثوری و داود اسی وغیرہم کا یہ مذہب ہے کہ سولے اہل کتاب کے اور
کسی سے جزیرہ قبول نہ ہوگا۔ وقال لکترجم صحیح قول امام ابو حنیفہ راجع کا اسی تفصیل سے ہو جو شیخ حافظ نے ذکر فرمائی ہے۔ واللہ اعلم۔ پھر بنا بر قول
شافعی کے جو اس حدیث صحیح مذکورہ بالا کے داخل اہل کتاب میں اور امام ابو حنیفہ نے قول پر کچھ اشکال ہی نہیں کیا لہٰذا شافعی۔ پھر اہل علم میں
مقدار جزیرہ میں اختلاف ہے عطاء و یحییٰ بن آدم وغیرہ نے کہا کہ جس قدر پر صلح کریں وہی مقدار ہو اور یہی مختار شیخ ابن جریر ہے لیکن کہا کہ کمتر ایک تینار
سالانہ ہو اور شافعی نے کہا کہ ہر آزاد بالغ پر ایک تینار ہو کم نہ ہو گا خواہ غنی ہو یا فقیر ہو اور اگر اس سے زیادہ پر صلح ہو تو جائز ہو اور خوشی سے بڑھ جائے
تو وہی و امام مالک نے کہا کہ سونے کی مائیت والون پر چار دینار اور چاندی والون پر چالیس درہم ہیں خواہ غنی ہوں یا فقیر ہوں اور مراد یہ کہ
سونے سے ادا کریں تو چار دینار اور چاندی سے ادا کریں تو چالیس درہم ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ و اُن کے اصحاب و امام احمد کے نزدیک باعتبار
وسعت کے ہر چنانچہ اعلیٰ درجہ کے مالدار پر اڑتالیس درہم اور اوسط درجہ پر چوبیس درہم اور ادنیٰ درجہ پر بارہ درہم ہیں اور جو فقیر کمائی والا نہ ہو پھر
کچھ نہیں ہو اور اس امر پر اجماع ہے کہ طفل و عورت و معیون سے کچھ نہیں لیا جائے گا اور دیگر تفصیل وقت ادارہ وغیرہ کتب فقہ میں مبسوط ہیں اور
صحیح مسلم میں حدیث بریدہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً ظاہر صریح ہے کہ جن کفار پر جہاد کیا جائے پہلے اُن کو دعوت اسلام کی جاوے و علماء رحم نے کہا کہ تین
مرتبہ سمجھا استحبہ پھر نہ ائیں تو اُن سے صلح و جزیرہ دینے کو کہا جاوے پھر اس کو بھی نہ ائیں تو آخر اُن سے قتال کیا جاوے خالص اسطے اللہ تعالیٰ
کے یہاں تک کہ دم پہنچے نہ ہنسا دین اور مفسد کافروں کو مغلوب کر لیں پھر علماء کا قول ہے کہ امام کو اختیار ہے کہ مغلوب کر کے ان پر احسان کرے اور جزیرہ
ہر اُن کو آہادر کرے پھر علماء میں تو قول ہیں بعض نے کہا کہ جزیرہ بغرض حفظ جان ہو اور بعض نے کہا کہ بغرض اذلال اہل کفر اور اسی قول کو شیخ
ابن قیم نے ترجیح دی اور علیٰ ہذا جزیرہ کا اشتقاق از جزاء ہے یعنی جزاء کفر و شرک فساد یہ ہے کہ ذلت کیساتھ اس قدر مال ادا کیا کریں اور بنا بر
قول اول کے جزاء اس میں دو لیکن سیاق قولہ حتی یعطوا الحجۃ عن یدہم صاعون۔ دلالت کرتا ہے کہ یہ جزاء راجع بمعنی عقوبت ہے یعنی بطریق
عقوبت اسکو ادا کریں اور اسی سے واضح ہوا کہ اعطاء بمعنی ادا ہے اور مراد اس سے ادا کا التزام ہے اگرچہ ہنوز وقت ادا نہ آیا ہو یعنی اُنکی
سزا ہو کہ اسلام نہ لائیں تو جزیرہ ادا کرنے کا التزام کریں بدلیل قولہ عن یدہ یہ حال ہے یا تو ضمیر یعطوا سے اور یا الجزیرہ سے پس اولیٰ پستی یہ کہ
یعطوا عن ید یعنی بحال انقیاد ادا کریں یا اپنے ہاتھوں آپ ادا کریں کسی غیر کے ہاتھ نہیں بھیجیں اسدو اسطے جزیرہ ادا کرنے پر وکیل کرنا منع ہے
یا بدیع دسرس و تو اگر ہی ہو یعنی اسقدر دسرس ہو کہ ادا کر سکیں اسی اسطے امام ابو حنیفہ واحد نے کہا کہ فقیر کمائی والے پر کچھ نہیں ہو اور اگر تیسے جزیرہ
یعنے والے کا ہاتھ مراد ہو تو بنا بر اس قول کے کہ جزیرہ بغرض عقوبت اذلال ہو عن یدہ۔ میں ید سے ید مراد لینا اولیٰ ہے یعنی قہر و غلبہ کے ہاتھ
کے پہنچے ذلیل عاجز ہو کر ادا کریں اور بنا بر قول اول کے کہا گیا کہ ید بمعنی انعام سے ماخوذ ہے یعنی عن ید بمعنی انعام ہے کیونکہ جزیرہ لیکر انکو باقی

چھوڑ دینا ان کے حق میں بڑی نعمت ہو اور بعض نے کہا کہ نقد مسلم ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں مراد ہو اور حق یہ ہو کہ معنی اذلال و حقارت ہی کی ترکیب لایا ہے کیونکہ عامہ آثار اسی کے مؤید ہیں اور نیز قولہ وہم صاعزون۔ اسی پر دلیل ہو۔ الصغار ذلت خواہی پھر اس صغار میں اختلاف ہو کہ تاکید مفہوم سابق ہو یا کوئی مزید صلت صغار مراد ہو۔ عن عکرمہ کھڑے ہو کر نذرانہ کی طرح وصول کر نیوالے بیٹھے ہوئے کو ادا کرے۔ بعض نے کہا کہ جہان لینے والا بیٹھا ہو وہاں اسکو کھینچ لیجاوین اور وہ ذلیل بنا ہوا ادا کرے۔ بعض نے کہا کہ وہ دیتا ہو تب بھی اس سے کہا جائے کہ اسے جزیرہ جلد سے اور ابن عباس سے روایت کی جاتی ہو کہ ٹھوکر ایا جائے اور ایسے ہی دیگر اقوال ہیں کہ ان میں سے کوئی پسندیدہ نہیں ہو اور سلمان فارسی سے مروی ہو کہ صاعزین کے یہی معنی کہ غیر محمود ہیں یعنی اسلام چھوڑ کر یہ اختیار کرنا ان کے حق میں تعریف نہیں کیونکہ خصائل حمیدہ و صفات پسندیدہ چھوڑے مسلمانوں کی بڑی بڑی چھوڑی اور حادثات و جہالت سے بڑی باتوں کو ان دامن خریدار و مرجع اس قول کا یہ ہو کہ یہ ذلت ہی مفہوم سابق ہو کچھ اور نہیں ہو اور یہی صحیح ہو و حاصل یہ کہ اسلام نہ لائیں اور نہ مانیں تو قتال کرو یہاں تک کہ مغلوب ذلیل ہو کر جزیرہ ادا کریں کہ یہ فعل ان کے حق میں خواہی ہو اور ابن القیم نے کہا کہ مزید صغار کے جوا قول مذکور ہوئے وہ ثابت نہیں اور بلا دلیل ہیں اور صواب یہ ہو کہ صغار ہی ہو کہ انھوں نے اداے جزیرہ کا اور دیگر احکام قوانین شرع کا التزام اپنے اوپر جاریا چاہا قبول کیا۔ وقال المتحجج یہی قولی قریب ہو اس واسطے کہ ٹھوکر انا اور ان سے سخت کلامی کرنا وغیرہ بلا ضرورت ان کے حق میں ایذا ہو کیونکہ انکا شر و فساد بسبب ان کے مغلوب ہونے سے دفع ہوا اور ایمان کی ہدایت باختیار انکی عذر و جل ہو پس خواہ مخواہ اسلام پر مجبور کرنا بدون علم مشیت الہی کے نہیں ہو سکتا اور یہ علم فقط اہل عرب کے حق میں معلوم ہوا تھا اور دوسرے کے حق میں متعین نہیں علاوہ برین بعد التزام جزیرہ کے وہ لوگ عہد ذمہ میں ہیں اور محققین علمائے اتفاق کیا کہ موافق مفاد قول حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کے یہ حلال نہیں کہ ذمیوں کو عہد ایسے امر کی تکلیف دیجائے جسکی وہ قدرت نہیں رکھتے یا خلاف شرع حکم الہی کے ان کو مانگوں کیا جائے جیسے ظالم بادشاہ حاکم ذمیوں کو مفت بیگانہ کھڑے ہیں جیسے بنی اسرائیل کو فرعون پکڑا تھا اور حلال نہیں کہ اداے جزیرہ کیلئے انکو بیجا طور سے عذاب سے چنانچہ جزیرہ کیلئے مقام فلسطین میں کسی قوم ذمی کو نذر سزا دی جاتی تھی اور ہر سے ہشام گدے تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ جو لوگ دنیا میں لوگوں کو عذاب دیتے ہیں اللہ تعالیٰ قیامت کے روز جہنم دلا دینے کا دن ہو ان کو عذاب کرے عیاض بن غنم رضی اللہ عنہ سے بھی اسی کے مثل مروی ہو اور حضرت عمرؓ کے پاس بہت سال جزیرہ لایا گیا تو فرمایا کہ تم نے لوگوں کو تباہ تو نہیں کیا عرض کیا کیا کہ واللہ نہیں بلکہ ہم نے ان کے بچے ہو جہنم سے لیا ہو فرمایا کہ ہڈن سخت کلامی و زبان درازی اور ہاتھ چھوڑنے کے۔ عرض کیا کیا کہ ہاں واللہ تو حضرت عمرؓ نے اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کیا کہ اللہ تعالیٰ کہ میرے ہاتھ سے ایسا ہوا اور میری ظرافت میں دوسروں کے ہاتھ سے بھی نہیں ہوا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عکبری پر جو عامل مقرر کیا تھا اسکو تاکید فرمائی کہ خراج و جزیرہ کیلئے لوگوں کے گائے گور و نہ بیچنا اور نہ مال و اسباب کچھ بھی بلکہ ان کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنا اور خود حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دستور تھا کہ تہی سے تہی اور کھار سے برتن اور اسی طرح ان چیزوں کو لے لیتے تاکہ ان لوگوں پر آسانی ہو اور ابو عبیدہؓ نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ ان پیشیہ الون پر جو روپیہ جزیرہ کا ہوتا اسکے واسطے ان کے اموال کو فروخت نہ کر اتے بلکہ بھر پور قیمت میں ان سے یہ چیزیں اسکے عوض خرید لیتے اور مقصود اس سے یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کے بندے راحت آرام سے عدل و انصاف کے سایہ میں بسر کریں اور رہی اسلام کی ہدایت تو وہ اللہ تعالیٰ جسکو چاہے عطا فرمائے اسپر کچھ جہر نہیں ہو یا یہ ضرور ہو کہ ذمیوں کی جن حرکات سے شر و فساد پیدا ہوتا ہو ان سے وہ ضرور منع کئے جائیں گے جیسے شراب پینا اور ناجائز وغیرہ اور نیز ان کی تعظیم اسوجہ سے نہ کی جاوے گی کہ عوام ان کی اچھائی پر

گمان نہ کریں یا ان کو عدل انصاف والا نیک چال چلن نہ سمجھیں لہذا حدیث میں حکم دیا کہ یہود وغیرہ کو سلام کرنے میں پہل مت کرو اور راستہ میں پھیل کر چلو تاکہ تم سے دیکھ نہ لیں جاویں۔ **قال لستم رحم اللہم اعز الاسلام وادبر الہد فانہم یختلفون وادنت العزیز القدر۔** اور اسی قسم سے بعض شرط جواہل ذمہ کے اوپر باندھے جا دیں یہ بھی مصلحت و حکمت کیساتھ اسی عرض سے ہوتے ہیں کہ کفر و شرک کی اہانت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم عدل و انصاف کو چھوڑ کر براہ شر و فساد و ظلم و عناد اختیار کرتے دشمنیت بتلاتے ہیں تاکہ فساد مٹ جائے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عہد نامہ جو شام کے نصاریٰ پر باندھا تھا عبداللہ بن عمرو نے اپنے استاد سے عبدالرحمن بن غنم سے روایت کیا کہ جب شام کے نصاریٰ نے صلح جائی تو میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو ان کی طرف سے یہ خط لکھ دیا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ خط فلان فلان کی طرف سے حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب امیر المؤمنین کو ہو کہ جب آپ ہمارے یہاں آئے تو ہم نے آپ سے اپنی جان و مال و اولاد و اہل ملت کی واسطے امان مانگی اور آپ کے واسطے اپنے اوپر یہ شرط کی کہ ہم اپنے شہر یا اسکے نواح میں کوئی دیر یا کنیسہ یا قلابہ یا صومعہ یا مسجد جدید نہیں ایجاد کریں گے اور جو ایکن خراب ہو جائے اسکی تجدید عمارت نہ کریں گے اور جو عین سے خطہ مسلمان ہو اسکی احیاء ہم نہ کریں گے اور رات یا دن میں جو وقت کوئی مسلمان ہمارے کنیسہ میں آئے ہم اسکو مارنے نہ ہونگے اور اگر ضرورت کیلئے اسکے دروازے وسیع کریں گے اور جو مسلمان ہماری طرح گزریں گے۔ تین دن تک انکو تار کر دعوت و ضیافت کریں گے اور اپنے کنیسہ یا گھر و غیرہ میں کسی جاسوس کو جگہ نہ دیں گے اور مسلمانوں کیلئے کوئی غش پوشیدہ نہ کریں گے اور اپنی اولاد کو قرآن نہ پڑھا دیں گے اور شرک کو کھلم کھلا اظہار نہ کریں گے اور کسی کو شرک کی طرف نہ بلا دیں گے اور اپنے قرابت والوں میں سے کسی کو اسلام میں داخل ہونے سے ممانعت نہ کریں گے جبکہ وہ اسلام میں داخل ہونیکا ارادہ کریں۔ اور مسلمانوں کی توقیر کرتے رہیں گے اور اگر ہماری مجلس میں بیٹھنا چاہیں تو ان کی توقیر کے واسطے ہم کھڑے ہو جائیں گے اور مسلمانوں کے لباس میں سے کسی چیز سے مشابہت نہ کریں گے نہ ٹوپی میں نہ عمامہ میں نہ نعلین میں اور نہ سر کے بالوں کے بیچ سے مانگ نکالنے میں اور نہ ان کے کلام سے گفتگو کریں گے اور نہ ان کی کنیتوں سے اپنی کنیت رکھیں گے اور نہ زمین پر سوار ہوں گے اور نہ تلوار میں حامل کریں گے اور نہ ہتھیار دن میں سے کوئی ہتھیار بنادیں گے اور نہ اپنے ساتھ رکھیں گے اور نہ عربی میں اپنی انگوٹھیں کے نقش کریں گے اور نہ شراب فروخت کریں گے اور ہم شرط کرتے ہیں کہ مردوں کو آگے سے کھڑا دیں گے اور جیسے ہماری پوشش ہو ایسی ہی رکھیں گے اور کمر پر زنا رہا نہ دیں گے اور اپنے کنیسوں پر صلیب بلند نہ کریں گے اور نہ مسلمانوں کی راہوں و بازاروں میں سے کسی راہ و بازار پر اپنی کتاہین ظاہر کریں گے اور اپنے کتاہن میں ناقوس خنی آواز سے بجاویں گے اس سے زیادہ آواز سے نہ بجاویں گے اور مسلمانوں کے حضور میں ہم اپنی کتاہن میں کسی چیز کے پڑھنے سے آواز بلند نہ کریں گے اور ہم لوگ شتائین و بعوث نہ نکالیں گے اور مردوں کے ساتھ اپنی آوازیں بلند نہ کریں گے اور مسلمانوں کی راہوں میں سے کسی راہ میں ہم آگ ظاہر نہ کریں گے اور نہ ان کی بازاروں میں ایسا کریں گے اور اپنے مردوں کو ان کے آگے نہ بڑھا دیں گے اور مسلمانوں کے حصے میں آچکا اس کو اپنا ملک نہیں بنادیں گے اور مسلمانوں کے حق میں بھلائی چاہیں گے اور ان کے گھروں میں نہیں جھانکیں گے عبدالرحمن بن غنم نے کہا کہ جب میں مسودہ عہد نامہ کالیکر حضرت عمرؓ کے پاس آیا تو آپ نے اس میں یہ عبارت اور بڑھائی اور ہم کسی مسلمان کو نہ ماریں گے یہ سب ہم نے آپ لوگوں کے واسطے اپنے اوپر اور اپنی ملت والوں پر شرط کیا اور انھیں شرطوں پر ہم نے اپنے حق میں امان لینا قبول کیا پھر اگر ہم نے ان شرطوں میں سے جو ہم نے تھامے واسطے قبول کر کے اپنے ذمہ مشروط کی ہیں کسی شرط میں خلاف کیا تو ہمارے واسطے کچھ ذمہ نہ ہوگا اور آپ کہہ ہم سے وہ سب کرنا حلال ہوگا جو اہل شقاق و عناد سے حلال ہو۔ **قال لھا فظا و قدر و اھ الا بھا و حفظا انتھی و قال یسبح ابن یقیم و شہرۃ ہذہ الشرط تغنی عن اسنادھا فان الامم تلتقوا بالقبول ذکر و ہانی لہم و حتیوا باولم یزل ذکر الشرط العربی علی اہم فی کتبہم**

وقد انفذ ما بعده الخلفاء وعلماہم وجمہ الی آخر ما قال رحمہ اللہ۔ واضح ہو کہ یہ فقط نصاری کا ہوتا ہے اسکو باہر شہر کے اسواسطے بناتے ہیں کہ رہبانیت کیلئے وہاں جمع ہوں اور قلابہ بکسر قاف و ہاء موحده اسکو راہب بناتا ہے اور اس میں دروازہ وغیرہ کچھ نہیں ہوتا صرف ایک طاقت ہوتا ہے جس میں سے اسکو کھانا پانی ہو بچا یا جاتا ہے اور وہ فقط ایک آدمی کیلئے ہوتا ہے اور صومعہ ہا تذقلا بہ فقط ایک ہی راہب کیلئے ہوتا ہے اور تہجیر کر جاگھر اور کٹائس جمع کنیسہ عام ہے کہ عباد نگاہ نصاری ہوں یا یہود ہو پھر اللہ عزوجل نے اہل کتاب کے سون ہونے کے باوجود سخت بہتان کی باتیں کہنے واسکے مفسدہ کو تمام جہان میں پھیلانے کو اس غرض سے کہ اہل ایمان ان کلمات کو جن سے روٹنے لگے کھڑے ہوتے ہیں سنکر تہ دل سے جہاد پر آمادہ ہو جاویں بیان فرمایا بقولہ۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّى بْنُ ابْنِ اللَّهِ وَكَأَلَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحَ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ
اور یہود نے کہا عیز بن اللہ کا اور نصاری نے کہا مسیح بیٹا اللہ کا یہ باتیں کہتے ہیں اپنے منہ سے
بِضْمَا هُوَ قَوْلُ الْكِنَانِ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ مَا قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَفَنِي يُقَاتِلُ كُونَ ○

دیس کر لے گئے اگلے مسکرون کی بات کی
ہائے انکو اللہ کمان سے پھرے جاتے ہیں
وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّى بْنُ ابْنِ اللَّهِ۔ ایک قراءۃ میں عیز بنوین بنا برائیکہ اسم عربی سوائے علمیت کے منع صرف کا
دوسرا سبب نہیں کہتا پس منصرف ہو اور بعض کے نزدیک علم عجی ہونے سے غیر منصرف ہی دوسری قراءۃ سے ہر حال وہ بنندار اور ابن اللہ خبر ہو
اسی اسطے ابن بن الف باقی رہا کیونکہ صفت ہونے کی صفت میں حذف ہوتا ہے غیر ازینکہ قولہ والشیخ ابن مہر میں باوجود صفت کے رسم الخط قرآنی میں باقی
ہے ویسائی۔ بالجمہ یہود نے عیز کو کہا کہ وہ ابن اللہ ہے اور یہ ان کا افتراء و شرک پدید ہو اور ظاہر یہ کہ سب یہود ایسا کہتے تھے اور ارجح یہ ہے کہ
بعض کا مقولہ سب کی طرف منسوب ہوا اور کہنے واسے یہود مدینہ تھے یا بعض متقدمین بعض علمائے ذکر کیا کہ آنحضرت صلعم سے بعض یہود مدینہ
نے کہا تھا اور شاید نصاری بخران کے ساتھ مباحثہ میں یہود سے یہ قول سرزد ہوا ہو اور اشیہ یہ ہے کہ جب نصاری سے مسیح علیہ السلام کی
نسبت یہ قول سرزد ہوا تو یہود نے اسکا مقابلہ حرم ہوس کے ساتھ اس طرح کیا واللہ اعلم۔ اور سدی وغیرہ علما راجح نے ذکر کیا کہ
یہود نے یہ عقیدہ قائم کرنے کا ہشہ یون پیدا کیا کہ جب علاقہ نے بنی اسرائیل پر غلبہ پا کر علماء اور رؤسا کو قید کیا اور تورات کے نسخہ چن چن کر
تلف کر دیئے تو عزیر جہنگل میں علم آئی گم ہونے پر روتے پھرتے یہاں تک کہ ہلکین جھڑکین ناگاہ ایک قبر پر ایک بڑھیا کو رستے دیکھا کہ ہائے
میرے کھانا دیکھ دینے واسے تو اس سے کہا کہ بٹھے کون کھا کر اٹھا دیا کرتا تھا اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو فرمایا کہ پھر کیوں روتی ہو وہی قیوم ہمیشہ زندہ
ہے وہ بولی کہ پھر وہی علم دینے والا ہو تم کیوں روتے ہو میں متنبہ ہوئے پھر حکم ہوا کہ فلاں نہر پر جا کر غسل کر کے وڈ کو رست پڑھو وہاں ایک بڑھے سے
ملاقات ہوگی پس ایسا ہی ہوا۔ اسنے تین انگلے کی صورت لالی چیزیں ان کے منہ میں بھر دیں جس سے انکو تمام تورات حفظ ہو گئی
پھر ایک زمانہ کے بعد جب بنو اسرائیل چھوٹ کر اپنی زمین میں آکر آباد ہوئے اور علماء نے جو بعض نسخہ تورات کے پہاڑوں وغیرہ میں پوشیدہ
کر دیئے تھے انکو نکال کر عزیر کے ہاتھ سے زبانی یاد پر لکھی تورات کے مطابق پایا پھر یہ عجیب مشورہ پایا ہاں تک کہ ایک وقت میں بعض جاہلون
نے کہا کہ یہ امر ہی سبب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بیٹا تھا۔ اور بعض نے یہ وجہ شبہہ کی ذکر کی کہ قولہ تعالیٰ او کالذی مر علی قریۃ یہی خادیت
علی عروشا۔ میں ہی حضرت عزیر تھے چنانچہ بعد سو برس کے جب زندہ ہو کر گھر پہنچے تو بیٹے پوتے ان کے سن سے زائد تھے۔ پھر
بعض جاہلون نے ان کے عجیب اقدار کی نسبت یہ رائے جمائی کہ اسکی تقدیر اور یہ حالت اسوجہ سے تھی کہ وہ ابن اللہ تھا۔ ہر حال منصوص ہے کہ

کہ یہود نے عزیر کی نسبت ابن اشدر ہونے کا افتراء باندھا تھا جیسے نصاریٰ کا حال بیان فرمایا کہ قَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ
نصاریٰ کہ عیسیٰ بیٹا ہے اشدر کا کا علماء نے کہا کہ سبب اس شبہ کا یہ ہوا کہ وہ بدون باپ پیدا ہوئے اور باوجود اس کے مردہ کو زندہ کرتے
تھے اور اللہ تعالیٰ نے یہ رو فرمایا کہ ان مثل عیسیٰ عند اللہ کُتِلَ آدَمُ۔ اس سے توجہ مذکورہ کا استیناس نکلتا ہے کہ عیسیٰ کی اس طرح پیدائش
موجب علم الوہیت یا ابن اللہ نہیں ہو سکتی ورنہ آدم علیہ السلام زیادہ مستحق ہون گے کیونکہ وہ بدون مان جا کے تھے بعض نے کہا کہ انجیل
میں بعض جگہ عیسیٰ کی نسبت خدا کا فرزند مضاف محاورہ اس وقت کے اور اس زمان کے بولا گیا پس نصاریٰ نے حمايت سے غلو کر کے ایسا
کہنا شروع کیا حالانکہ اسمین دو امر غور طلب ہیں اول یہ کہ ابتداء میں نصراہیوں کا جو علمہ قسطنطنین نے جمع کیا تھا اور اس قول پر پورے لی تھی
تو ایک جماعت کثیر دنیا کی لالچ سے اس پر متفق ہوئے اور بعض خدا پرست علماء نصاریٰ اس سے منکر ہوئے جنکو منزلتِ سخت دی گئی پس تمام
ہے کہ جماعت اتفاق کنندہ نے تحریف کر کے اپنے مطلب کے ثابت کرنے کو ترجمہ میں یا اصل میں یہ لفظ بے موقع بڑھایا ہوا اور قوم یہ امر سے
کہ جب اس زمانہ کی بول چال تھی تو یہ لفظ ہو لیکن حقیقی معنی میں قطعاً نہیں ہو جیسے مولوی روم کا شعر ہے اولیاء اطفال حق اندازے سپرہ حاضر
وغائب را ایشان با خبر پس مجاز مراد ہو علاوہ برین تعجب ہو کہ سولے عیسیٰ کے انجیل میں نیک لوگوں بلکہ عام لوگوں تک یہی لفظ استعمال
ہوا چنانچہ تحریف کے ہوئے ترجمے جو اس وقت انجیل کے پائے جاتے ہیں ان میں خود بہت جگہ ہی محاورہ عام لوگوں کے ساتھ موجود ہے
پھر تعجب ہو کہ نصاریٰ نے خلاف عقل و خلاف ادب اس کے حضرت عیسیٰ کی نسبت حقیقی معنی لئے اور ایسا سخت شرک بہتان اختیار کیا
اور شیطان نے اُن کو سمجھایا کہ تم رسول اللہ عیسیٰ سے بڑی محبت کرنا چاہو۔ امام رازی نے تفسیر کہیں میں لکھا کہ میرے نزدیک
لگتی ہوئی بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ انجیل میں عیسیٰ کی نسبت بیٹے کا لفظ جسے ابراہیمؑ کی نسبت خلیل کا لفظ جو محض شرافت و بزرگی ظاہر
کرنے کی غرض سے تھا اُس کو اُن کے بعض علماء نے غلو کر کے حقیقی بیٹے کے معنی میں تفسیر کیا اور جاہلون نے اسکو قبول کر لیا یہاں تک کہ
یہ اعتقاد ہو کر پھیل گیا اور سخت شرک میں پڑ گئے ہر حال عیسیٰ تو جب لیل عقل و دلیل نقل سے پکڑے جاتے ہیں تو ہر طرح بنیلین جھانکتے اور بہت
ہو کر رہ جاتے ہیں اور بیٹا ثابت کر نیکی کوئی ماہ نہیں پاتے ہیں لیکن کمال بہت دھرمی اور دلیری سے حکم کھلا ہی کے جاتے ہیں کہ عیسیٰ خدا کا
بیٹا۔ بالجملة اس بہتان و شرک میں یہود و نصاریٰ مشابہ ہیں اگرچہ اصل میں یہود قائل تھے اور جیتیر یہودی ہی لید کے معنی ہیں ہاں ثابت ہوا کہ بعض ماہند
نصاریٰ کے شرک کے قائل ہوئے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اسکو رد کر دیا۔ بقولہ تعالیٰ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ۔ یہ انکی بات انکے منھوں سے ہو یعنی سولے
افتراء و بہتان کے اسبات پر انکے پاس کچھ بھی حجت و دلیل نہیں ہے۔ باواہم سے یہ فائدہ نکلا کہ یہ باتیں ایسی ہیں کہ صرف انکے منھ سے نکلتی ہیں خارج میں اس کے معنی کا وجود
نہیں جیسے مل لفظ ہوتا ہو کہ اُس کے کچھ معنی نہیں ہیں کہ باواہم کی تاکید اسی فائدہ کیواسطے ہو ورنہ قول تو منھ ہی سے ہوا کرتا ہے اور بعض اہل علم نے
کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اسی بات کو بتا کیا افواہ و السنتہ فیکر کیا جو قول باطل ہے جیسے قولہ لقیون با فواہہم یا یس فی قلوبہم۔ اور جیسے قولہ
اکبر کلمۃ تخرج من فواہہم۔ اور قولہ لقیون بالسنتمہم بالیس فی قلوبہم۔ بعض نے کہا کہ کلمہ با فواہہم کی تاکید کے فواہہم سے ایک یہ ہے
کہ اہل بیان سبب کمال شناعیت و ظہور فساد اس قول کے ایسا نہ سمجھیں کہ یہ قول اُن کا حقیقی نہیں بلکہ بطریق مجاز ہی بدلیل آنکہ جس کو
ذہرہ بر عقل ہو وہ بھی ایسا نہیں کہیگا پس با فواہہم سے مؤکد فرمایا کہ یہ بے عقل و حقیقت اُس کو زبان سے کہتے ہیں پس جب یہ حالت
ہے تو اُن کو معرفت الہی سے لگاؤ بھی نہیں پھر ایمان اُن سے کہ سون دور ہو لہذا فرمایا۔ یُضَاهِیْوْنَ اے یضایہی تو اہم ہذا۔ قول
الذین کفر قوا مشابہ ہوتے ہیں یعنی مشابہ ہو یہ قول اُن کا قول ان لوگوں سے جو کافر ہوئے۔ میں قبل اُن کے پہلے اور مراد

اَتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَعَا هُمْ
 اَلَا لِيَعْبُدُوا اِلٰهًا وَاحِدًا اِلٰهَ الْاَسْوَاطِ سُبْحَانَ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ يُرِيدُونَ
 اَنْ يُطْفِئُوا نُوْرَ اللَّهِ بِاَفْوَاهِهِمْ وَيَاْبِىَ اللَّهُ اِلَّا اَنْ يَتِمَّ نُوْرُهُ وَلَوْ كَرِهَ
 الْكَافِرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي ارْسَلَ رَسُوْلَهُ بِالْهُدٰى وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلٰى الدِّيْنِ
 كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ۝

اور وہ اپنے اہل علم اور درویش خدا کے سوا اور کچھ اور بنائے ہیں اور مسیح بن مریم کا اور حکم ہی ہوتا
 کہ زندگیاں کریں ایک صاحب کی کسی کی زندگی نہیں اس کے سوا وہ پاک ہے ان کے شریک بنائے سے چاہیں
 کہ بجھا دیں روشنی اللہ کی اپنے منہ سے اور اللہ نہر ہے بن بدی کے اپنی روشنی اور بڑے بڑا مائین
 سنکر اسی نے بھیجا اپنا رسول ہدایت لیکر اور دین سچا تا اسکو اور کرے
 ہر دین اور بڑے بڑا مائین شرک

اِتَّخَذُوا اَئِمَّارَهُمْ وَرُءُفَايَاهُمْ اِجَارًا مِّنْ جَزَاءِ فَيْحِهِمْ وَفِيهِمْ اَصْحَابُ الْاِزْمِ اِذْ هُمْ اَعْرَضُوا عَنْهُ
تقریر و تائید گفتگو کرتا ہو۔ لیٹ جانے کا کہ قبر بعضی عالم ہو جو اہل کتاب میں سے ہو خواہ ذمی ہو یا مسلمان ہو گیا ہو اور یہ عام ہو اور مفسر
وغیرہ نے علماء یہود سے تفسیر کی۔ رہبان جمع راہب یا خود ازاد ہبہ اور بعض نے کہا کہ نصاریٰ میں سے زاہدون کو کہتے ہیں اور بعض نے کہا کہ
علماء نصاریٰ بمقابلہ اجماع علماء یہود کے اور بعض نے کہا کہ صومعہ کے کہنے والے اور ظاہر یہ ہو کہ نصاریٰ میں سے ایسے علماء جو صومعہ میں
بیٹھتے ہیں زیادہ مستند سمجھے جاتے تھے اور وہی درویش ہوتے تھے اور معنی یہ کہ یہود نے اپنے اجماع کو اور نصاریٰ نے اپنے رہبان کو اذکار
قین دوزی اللہ رسول اللہ تعالیٰ کے ارباب بنالیا۔ ارباب جمع رب جسکی پرستش کی جائے یعنی اسکے حق میں کوئی ایسا عمل اختیار کرے جو
حضرت باری تعالیٰ کی جناب میں لائق ہو مثلاً چیزوں کے حلال و حرام کرنے کو کسی کی طرف سے مان لیا۔ عدی بن حاتم طائی سے روایت ہو کہ

جب عدی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پہنچی تو شام کو بھاگ گیا اور زمانہ جاہلیت میں نصرانی ہو گیا تھا پھر گروہ نبی عنتر کے ساتھ عدی کی بہن بھی قید ہو کر آئی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلحاظ حاتم طائی اسکے باپ کے جو سخاوت کرم میں شہوت تھا اس لڑکی کو واسکی سفارش سے تمام قوم کو چھوڑ دیا وہ چھوٹ کر اپنے بھائی کے پاس گئی اور اسکو اسلام کی خوبیاں وعدل وخلق کریم سے آگاہ کر کے عنبت لائی ہیں عدی بن حاتم روانہ ہو کر مدینہ آیا اور لوگوں میں اُسکے آنے کا چرچا ہوا اور عدی کی گردن میں چاندی کی صلیب بڑی تھی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی۔ اتخذوا حبارہم ورہبہا ہم ارباباً من ذلک الذل۔ عدی نے روایت کی کہ میں نے عرض کیا کہ ان لوگوں نے رہنمائی بنایا اور احبار و رہبان کی عبادت انہیں کی تو فرمایا کہ اے ضرور رب بنایا اس طرح کہ احبار نے یا رہبان نے جو کچھ حرام کیا اسکو حرام مان لیا اور جو حلال کر دیا اسکو حلال مان لیا پس یہی ان لوگوں کی انکے واسطے عبادت تھی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عدی بھلا تجھے کہیں کون ضرر نظر آتا ہے کہ تو کہے کہ اللہ اکبر بھلا تجھے اللہ تعالیٰ سے کوئی اور چیز اکبر معلوم ہوتی ہو اور تجھے کیا ضرر نظر آتا ہو کہ تو کہے کہ لا الہ الا اللہ بھلا تو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اور بھی معبود دھانتا ہو پھر اسکو اسلام کی دعوت کی پس عدی نے صدق دل سے کلمہ توحید پڑھا۔ عدی کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کا چہرہ مبارک اہلہا نے لگا پھر فرمایا کہ اے عدی جن پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے غضب ہوا ہو وہ یہود ہیں اور تو نے غیر مغضوب علیہم میں ہی ملاؤ ہیں اور فرمایا کہ الضالین نصاریٰ ہیں واہ احمد والترندی وغیرہ اور ایک روایت میں ہے کہ عدی نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے صلیب سے کہ اے لوگ ان کو سجدہ وغیرہ سے عبادت انہیں کرتے تھے ولکن یہ بات تھی کہ جب احبار و رہبان کسی چیز کو حلال کرتے تو اسکو حلال جان لیتے اور جب کو حرام کرتے اسکو حرام جان لیتے تھے واہ احمد وابن جریر وابن مردودہ وابن ابی حاتم وابو الشیخ وابن المنذر وابن جریر الترمذی وابو یوسف۔ اُنکے رب بنالینا یوں تھا کہ اے لوگ اپنے احبار و رہبان کی اطاعت اس درجہ کرتے تھے کہ جیسے رب مہدی کی اطاعت ہے حالانکہ جس قدر حکم الہی کے موافق اُن کی تکریم لازم تھی اسی قدر رکھتے نہ تھے اس درجہ تک کہ اس درجہ تک پہنچا یا جو حضرت جی تعالیٰ کی شان ہے تبسبع بن النس نے کہا کہ میں نے ابو العالیہ سے پوچھا کہ رب بنالینا کیونکر تھا تو شیخ نے فرمایا کہ بنو اسرائیل کی یہ حالت پہنچی تھی کہ بسا اوقات وہ لوگ کتاب الہی میں ایسی بات باتے جس سے اُن کے احبار و رہبان کا قول برخلاف ہوتا تو کتاب الہی کا حکم قبول نہیں کرتے بلکہ اپنے احبار و رہبان کا قول قبول کر لیتے تھے۔ امام رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا کہ ہمارے شیخ استاد فرماتے تھے کہ میں نے فقہائے مقلد بہت لوگ ایسے دیکھے کہ بعض مسائل میں میں نے اُن کو بہت سی آیات سنائیں حالانکہ اُن کا مذہب ان آیات کے برخلاف تھا پس انھوں نے ان آیات کو قبول نہ کیا بلکہ اپنے فقہاء مجتہدین ہی کا قول مانا۔ اور میری طرف تعجب کی نگاہ سے دیکھنے لگے یعنی ان آیات کے ظاہر کا برتاؤ کیونکر ممکن ہے جبکہ اگلے فقہار سے اسکے برخلاف ثابت ہو اور اگر تو خوب تامل سے دیکھے تو تجھے نظر آنے لگے گا کہ بہت سے دنیا داروں میں یہ بیماری پھیلی ہوئی ہے۔ ہذہ ترجمۃ کلامہ و مترجم کہتا ہے کہ شیخ کی عرض اس کلام سے یہ ہو کہ یہود و نصاریٰ میں جو بلا پھیل کر اس حد تک پہنچی کہ اللہ عزوجل نے اُن کو اتھاذا رباب کا مشرک فرمایا اسکی ابتداء ایسی ہی تھی جیسے اس امت کے سفہار میں ہو اگرچہ وہ علماء کی صورت میں ہوں اور حامل کلام صادق مصدق حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ یہ امت بھی قدم بقدم یہود و نصاریٰ کا اتباع کر لی ضرور آتی ہو گا حتیٰ کہ جو کوئی ان کو اس فساد سے روکے گا اُس کے دشمن ہو جاوینگے اور آگ کے تپنگوں کی طرح اپنے نفس کی پیروی میں اس پر غالب کر ضرور اس فساد کی آگ میں گرینگے اور در واقع یہ بات بھی زیبا نہیں ہے کہ آیات الہی جل سلطانہ و احادیث مسالٰت پناہی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی بندہ کا قول معارض کیا جائے بلکہ آیت حدیث کو سنکر دل میں جگہ دے اور اُسکے لئے نرم ہو جائے اور پڑھے آمنا باللہ و ما انزل الینا جیسا کہ اللہ تعالیٰ شانہ نے اہل ایمان کا شیوہ بیان کیا ہے۔ والسلام

امام رازی نے اس آیت کی تفسیر میں ایک اور معنی بیان کئے ہیں اور جملہ تین وجہیں ذکر کی ہیں چنانچہ اس کا ترجمہ یہ ہو کہ احبار اور یہاں کو رہنے والے
 کی یہ بھی صلت ہو کہ جیسے اس امت میں جاہل صوفی اور حشویہ لوگ جب اپنے پیر کی تعظیم میں مبالغہ کرتے ہیں تو یہاں تک نسبت پہنچ جاتی
 ہے کہ ان کی طبیعت اس جانب مائل ہوتی ہو کہ شیخ میں الوہیت کا حلول ہو یا یہاں مرتبہ اتحاد ہو اور ان کا پیر اگر طالب بنیا ہو اور ان سے
 دریاہن منہ موڑے ہو تو بسا اوقات اپنے مریدوں کو حکم دیتا ہو کہ مجھے سجدہ کر دیا میرا طواف کرو اور ان سے کہتا ہو کہ تم میرے بندے ہو
 اور حلول و اتحاد کی بہت سی باتیں ان کو سمجھاتا ہو اور اکثر اوقات جب بعضے احمق مریدوں کو خلوت میں پاتا ہو تو وہی قصہ کہانی کہہ کر
 ان کے سامنے الوہیت کا دعویٰ کرتا ہو پس جب اس امت میں یہ باتیں مشاہدہ ہیں تو اگلی امتوں میں جو حکم قول یا موسیٰ جعل لہما
 کہا اہم اللہ۔ حلول کیلئے متعدد اور بچھڑا پوجنے پر اُدھار کھائے بیٹھے تھے کیونکہ یہ باتیں بعید ہو سکتی ہیں قال المسترحم اس امت میں تو
 بہت مبالغہ موجود ہو چنانچہ شیطان کے بھانے سے نفرت کا بہانہ کر کے شاعر کہتا ہو کہ شکل انسان میں خدا تھا مجھے معلوم نہ تھا۔ بعضے ایسے
 ہیں کہ حضرت صلعم کو بشر نہیں کہتے اور اسکو عار جانتے ہیں انارشدانا الیہ را جعون۔ یہ امور قول اہل کتاب سے بھی بڑھے ہوئے ہیں اللہ اعلم بالصواب
 المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین آیت۔ پھر امام رازی نے لکھا کہ حاصل کلام یہ ہو کہ رب بنائے ہیں یہ صورتیں ہیں
 ایک یہ کہ خلاف حکم الہی کے جو کچھ ان کے پیر و عالم حکم لگاتے اسکو ماننے پر مستعد ہو جاتے تھے اور دوم یہ کہ انھوں نے ان واسطے کفر کو قبول
 کیا گویا انھوں نے ارباب بنائے و رسوم یہ کہ احبار اور یہاں کے حق میں حلول ربوہیت کا اعتقاد کیا اور اتحاد وحدت و وحدت کے اور یہ تو
 اس امت میں بھی مشاہدہ ہو میترجم کہتا ہو اعتماد ان وجہ میں سے قول اول پر ہے کیونکہ مرفوع حدیث میں ہے کہ اس کا پس بانی وجوہ داخل عموم
 آیت میں یا بدلیل آیت کریمہ وہ بھی اتحاد ارباب کو مستلزم ہونے کی وجہ سے ان واسطے کفر میں داخل ہیں پس تشبیہ یہ ہو کہ یہود نصاریٰ نے
 احبار و یہاں کو ارباب بنالیا۔ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ۔ اور رب بنایا نصاریٰ نے مسیح کو جو مریم کا بیٹا ہو اور امین اشارہ ہو کہ یہود نے
 عزیز کو رب معبود نہیں بنایا تھا بخلاف نصاریٰ کے کہ انھوں نے حلول و اتحاد و انفصال کا کوئی دقیقہ جو عقل سے ہزاروں کوس دور ہو نہیں
 چھوڑا۔ حاصل آنکہ یہود و نصاریٰ نے عالموں و پیروں و پیروں کو رب بنایا اور نصاریٰ نے مسیح ابن مریم کو بھی رب بنایا۔ وَهَذَا أَهْوَرُ
 الْكَذِبِ يُعْبَدُ وَاللَّهُ وَآلِهًا وَآلِهًا اور حال یہ ہو کہ کتاب الہی و رسول کی زبانی یہ لوگ فقط یہی حکم کے گئے تھے کہ اللہ واحد کی عبادت
 کریں اور وہ اللہ تعالیٰ سے اسی کے حرام کرنے سے چیز حرام ہوتی اور اسی نے جس چیز کو حلال فرمایا وہ حلال ہو اور کسی کو یہ اختیار نہیں ہے
 احتمال ہو کہ اگر وہاں کا فاعل خود ہی احبار و یہاں و مسیح ہوں یعنی ان لوگوں نے تو احبار و مسیح وغیرہ کو رب بنایا حالانکہ وہ نیک بندے
 ان لوگوں کو یہی حکم دیتے تھے کہ اللہ واحد کی پرستش کرو۔ کہا قال تعالیٰ وقال المسیح یا بنی اسرائیل عبدوا اللہ ربی و عبدوا ربکم الایہ۔ پھر کہیں کہ سنو
 بہت کہ ان کو ارباب بنا دیں اگر کہا جائے کہ جسے اللہ تعالیٰ کی طاعت کے اور کسی کی طاعت اختیار کرنا شرک ہو تو رسول علیہ السلام
 وغیرہ کی طاعت کیونکر ہو سکتی ہو تو جواب یہ ہو کہ رسول وغیرہ کی طاعت اگر مستقل ہو یعنی ان کے نفس ذات کے کھانے سے قطع نظر
 رسالت وغیرہ کے انکی طاعت اپنے اوپر فرض کرے تو مشرک ہو اور اگر اس نظر سے انکی طاعت کرے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی طاعت کا
 حکم دیا پس وہ عین طاعت الہی ہو تو کچھ تو وہ نہیں ہو بالجمہ یہی حکم ہو کہ طاعت اپنے معبود حق سبحانہ کی بجائے دین رکالہ لا الہ الا
 یہ جملہ الہا کی دوسری صفت ہو یعنی ایسے الہ کی جو واحد ہو اور جس کی دوسری صفت ہو کہ کوئی معبود نہیں مگر وہی۔ یا یہ جملہ متانفہ سے
 جنس سے توحید کی تقریر ہوتی ہے۔ سُبْحَانَكَ عَمَّا يُشْرِكُونَ اے تمز یہاں عن الاشراك مطلقاً فی طاعة و عبادۃ او غیر ہا۔

تشریح دیا کہ اس کے لئے اشراک سے خواہ طاعت میں ہو یا کسی اور چیز میں ہو یعنی اسکی درگاہ میں شرک کو بالکل دخل نہیں ہے۔ یہ سب تو ان کی گمراہی کا بیان تھا جس میں توفیق سے دور ہو کر راہ جہالت و ضلالت میں پڑے تھے اب دوسری قسم سے ان کی ضلالت کا بیان شروع کیا۔ بقولہ - یُذِیْرُکُمْ اَنْ یَّکُفِّرَ عَنْکُمُ الْاَوْثَانَ وَیُکْفِّرَ عَنْکُمُ الْاَوْثَانَ وَیُکْفِّرَ عَنْکُمُ الْاَوْثَانَ وَیُکْفِّرَ عَنْکُمُ الْاَوْثَانَ۔ آج ہمارے خلاف ان بدعتوں کے کہ یہ چاہتے ہیں کہ بھادین نورانی کو اپنے مٹھوں سے یعنی چاہتے ہیں کہ اپنے مٹھوں سے شرک کی باتیں بنا کر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا قرآن کو بھٹکا کر نورانی کو یعنی روشن دلائل کو جو اللہ تعالیٰ کی توحید پر اور فرزند وغیرہ ہر شخص سے پاک ہونے پر دلالت کرتی ہیں مٹا دیں۔ ویکہ اللہ اور انکار کرتا ہے اللہ تعالیٰ یعنی اسکی ضیاء نہیں ہو سکتی کہ ان کا اُن قیام کو دیکھ کر یہی کہ اپنے نور کو پورا کرے یا اس طور کہ کلمہ توحید کو بلند اور اسلام کو عزت دے۔ چل آئے یہ مشرک گمراہ چاہتے ہیں کہ شرک کی باتوں سے یا رسول و قرآن کو بھٹکا کر توحید کو نہ پھیلنے دیں لیکن اللہ تعالیٰ کی مرضی یہی ہے کہ توحید کی روشنی پھیلا دے پس ضرور ہی واقع ہو گا اگرچہ تمام مخلوق توحید سے سرفراز نہ ہو کیونکہ یہ مشیت الہی میں جاری نہیں ہوا جیسا کہ اور بہت سی آیات قرآنی اس پر صریح دلالت کرتی ہیں پس جن بندوں کے ساتھ مشیت متعلق ہے وہی موجد ہو جائیں گے اور جن سے متعلق نہیں وہ کافر و مشرک ہی رہیں گے بعض مفسرین نے کہا کہ یہ مشرکین توحید کو مٹانا چاہتے تھے آیت کریمہ میں اُن کے حال کی تمثیل ہو یعنی یہ لوگ جو غرض زبانی تک بکرا رہتے تھے باندھنے سے نور توحید کو مٹانا چاہتے ہیں تو اُن کی مثال اس فعل میں ایسی ہی جیسے کوئی شخص چاہتا ہو کہ بھونک مار کر سورج یا چاند کے نور کو بجھا دے حالانکہ درحقیقت اسکی کوئی راہ نہیں بلکہ وہ نور تو ضرور چمکنے والا ہے ایسی ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس نور کے ساتھ بھیجے گئے وہ ایسے مشرکوں کی باتوں سے نہیں مٹ سکتا بلکہ ضرور پھیلنے والا ہے۔ ویکہ کفر الکافر و کفر الکافر۔ اگرچہ کافر پڑے بڑا مانا کریں اللہ تعالیٰ ضرور اُس کو پورا فرما دیگا۔ بالجمہ کوئی تفسیر سچا ہے ہر تقدیر اس آیت کریمہ میں بڑا محذور ہے جو قیامت تک ہر ایسے شخص پر عبت واضح ہو جو اسلام کا منکر ہو۔ دیکھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سچی رسالت اور وحی سے آگاہ کر دیا کہ دین اسلام ضرور پھیل جائیگا۔ حالانکہ اسوقت تمام عرب ہی اسلام لانے کو پڑا تھا علاوہ بدین شام و روم و فارس مصر وغیرہ میں بڑی زبردست سلطنتیں قوم نصاریٰ کی تھیں کہ تمام سب متفق ہو کر ظاہر میں کسی طرح سامان و لشکر و ہتھیار و زور و جواہر و تعداد میں انکا مقابلہ نہیں کر سکتا تھا پھر بڑا ارٹ دھرم و شخص ہو کہ اس کلام مجرب نظام پر غور نہیں کرتا کہ بدو و وحی الہی کے کیونکر ایک سچا آدمی جس کے دشمن بھی اسکے بچپن سے اُسکے نہایت سچے امانت دار ہوئے مگر تھے ایسی بات کہتا جس پر چشم ظاہر میں کسی طرح اذراہ تجربہ و عادت و نظریہ سیر کے واقع ہونے کا کبھی حکم نہیں لگا سکتے تھے اور اس سچے آدمی کو اپنے جھوٹے بنائے جانے کا خوف نہ تھا لیکن چونکہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوجہ الہی آگاہ کرتے تھے پس قطعی یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کی قدرت کا لہ بشر کی نظر سے بہت بالا تر ہے جو وہ چاہے خواہ جو واقع ہو گا اس کو کوئی روک نہیں سکتا کیونکہ وہ پاک پروردگار تمام جہان کا خالق ہے عیسیٰ ہوں یا کوئی ہو سب اُسکے عاجز بندے مخلوق ہیں ہر بات پر قادر ہے۔ هُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ رَسُوْلَهُ بِالْحَقِّ وَیُؤْتِی الْحَقَّ وَہُوَ اَسْمَاوْنَ وَرِیْنَ کا اس تمام صنعت و خوبی کیساتھ پیدا کر نیوالا ہے جسکی عظمت و جلال کا بیان نہیں ہو سکتا اسی نے بھیجا اپنے رسول کو یعنی محمد مصطفیٰ رسولوں کے سردار رسول کو ہدی و دین حق کیساتھ یعنی اللہ تعالیٰ عز و جل کی معرفت کے اچھے صحیح و ٹھیک اعتقادات توحید کے ساتھ جو علم و ہدی ہیں اور پاکیزہ اخلاق و اعمال کے ساتھ جو دین حق ہیں اور دنیا و دین میں جو علم و عمل بندے کے نفع کا ہے کوئی اس میں جھوٹ نہیں رہا پھر صریح کر دیا کہ حضرت محمد مصطفیٰ کا بھیجنا اسی غایت تک نہیں تھا کہ کافر چاہے ایمان لا دیں یا نہ لا دیں اور کوئی اس دین پر ہویا نہ ہو جیسے بعض دیگر انبیاء کے ساتھ

واقع ہوا بلکہ رُبطُہم علی الدینِ کلہم اس واسطے کہ تمام دینوں پر غلبہ نہ فتنہ شرک نصاریت و بت پرستی و آتش پرستی وغیرہ جو ظلم و دروغ کے ساتھ پھیل رہے ہیں سب پر غالب کرے۔ الحمد للہ تعالیٰ کہ ایسا ہی واقع ہوا اور جو وحی الہی سے اُسکے رسول نے خبر دی تھی ایسی حالت میں کہ کافرو منافق ہنستے تھے اور سچ نہیں مانتے تھے وہ ٹھیک ٹھیک پوری اُتری۔ پس اسلام سے درسات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو حیدر سے انکار کر نیوایے عجب مہلک حرمی کرتے ہیں کہ ایسے ایسے کھلمے کھلمے مجھ سے ڈیکھ کر پھر بھی اسلام سے منکر ہیں قطع نظر اسکے جدا اعتقادات تو حیدر اور جو اخلاق جمیلہ اس دین میں تعلیم ہوئے ہیں وہ خود اس امر کیلئے کافی تھے کہ ایک بے پڑے لکھنے کی طرف سے ان کمالات کی تعلیم اگر معجزہ و وحی نہیں تو اور کیا ہو اور اس سے قطع نظر اگر تم اپنے خالق کو پہچانتے ہو تو تم کو اس کی معرفت و اخلاق آدمیت کے سوائے جس سے دین و دنیا کا نفع و نون لٹا ہے اور کیا چاہیے اور سوائے اس کے دوسری بات اس پاک دین تو حیدر میں نہیں ہے۔ افسوس اگر قرآن مجید پر سچی آنکھ سے نظر کریں اور غور سے دیکھیں تو ان کو بہت سے معجزہ ملین جو صریح اس بات کی دلیل ہیں کہ یہ کلام پاک وحی الہی ہو اور صحیحین کی حدیث میں ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے زمین کی مشرق و مغرب کو تو کیا یعنی بٹنے ایک حد پر مطلق کر دیا اور عنقریب میری امت کا ملک ہاں تک پہنچے گا جس قدر میرے لئے تھی گئی ہو۔ امام احمد نے قبضہ بن مسعودؓ سے مرفوع روایت کی کہ عنقریب تمہارے واسطے زمین کے مشارق و مغارب مفتوح کر دیئے جاوین گے و لیکن ان ملکوں پر جو حاکم ہوں گے وہ دوزخ میں جا دیں گے سوائے ایسے حاکم کے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور تقویٰ پر ثابت قدم رہے۔ اور امام احمدؒ نے حدیث عدی بن حاتم سے روایت کیا جس میں ہو کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ تو جہدار رہ مجھے معلوم ہے کہ جو خیال تجھ کو مسلمان ہونے سے روکتا ہو تو اس خیال میں پڑا ہے کہ اس شخص پر ایمان لانیو اسے و پیروی کر نیو اسے لوگوں میں سے ضعیف و کمزور بیچارے غریب ہیں اور عرب کے زبردست لوگوں نے مانا نہیں بلکہ بھینک دیا اور نہیں قبول کیا سو بھلا تو نے چہرہ دیکھا ہو میں نے عرض کی کہ میں نے دیکھا نہیں مگر سنا ہے تو فرمایا کہ قسم اس بات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اللہ تعالیٰ ضرور اس امر کو یعنی اسلام و تو حیدر کو پورا کرے گا یہاں تک کہ عورت بدون کسی کے ساتھ ہونے کے چہرہ سے اگر خاد کعبہ کا طواف کر جاوے گی اور اللہ تم لوگ کسری بن ہرملہ کے خزانے فتح کر کے قبضہ میں لاؤ گے۔ میں نے کہا کہ کسری بن ہرملہ بادشاہ فارس کے خزانے یعنی جس سے آج کوئی بادشاہ مقابلہ نہیں کر سکتا۔ فرمایا کہ ہاں کسری بن ہرملہ کے خزانے فتح کرو گے واللہ یہ ہوگا کہ مال خیرات کیا جاوے گا اور کوئی اسکو قبول نہیں کرے گا یعنی تو نگری کے سب سے خیرات جو فقیرے سکتا ہے کوئی نہیں لے سکیگا۔ عدی بن حاتم نے یہ حدیث بیان کرنے کے وقت کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا آنکھوں دیکھو کہ حیرہ سے مکہ تک بٹھکے عورت جاتی اور طواف و حج کر کے چلی آتی ہو حالانکہ کوئی بھی اُسکے ساتھ نہیں ہوتا اور کسری بن ہرملہ کے خزانے فتح ہونے کے وقت اللہ میں شریک تھا اور اللہ اللہ کہ کسری بات بھی ضرور واقع ہوگی کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو فرمایا ہو۔ رواہ احمد۔ اور اس قسم کی احادیث بہت کثرت سے ہیں جن کا یہاں لانا موجب طوالت ہو پھر بہت تعجب بڑا افسوس ہو کہ کوئی فرقہ راہ تو حیدر و اسلام درسات حضرت خیر الانام سے منکر ہو و لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہو بہر بات دیتا ہو وہی اپنی مخلوق کا دانا تر ہو۔ و کوا کسر کا المشرق کون۔ اگرچہ مشرکین پرانا کرین فتنہ یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل دین کو غالب کرے گا اگر کہا جائے کہ قرآن مجید میں حضرت عیسیٰؑ کی اتباع کر نیو ان کے حق میں قیامت تک غلبہ کا حکم آیا ہو۔ کافی تیرا اذ قال اللہ یا عیسیٰ انی متوفیک و انک الی و جا عل لذین اتبعوک فون الذین کفرو الی یوم القیامۃ الایہ۔ پھر مسلمان کیونکر نصاریٰ پر غالب ہوئے تو جواب یہ ہو کہ آیت میں حضرت عیسیٰؑ سے کفر و انکار کرنے والوں پر غلبہ کی خبر ہو جیسے یہود کہ حضرت عیسیٰؑ کے منکر ہیں پس نصاریٰ قیامت تک

اُن پر غالب ہیں گے اور مسلمان کہیں حضرت عیسیٰ کے منکر نہیں ہیں بلکہ اُن کو اللہ تعالیٰ عزوجل کا بندہ رسول جانتے ہیں اور یہ آیت کریمہ بھی صریح
 معجزہ ہو کہ قیامت تک کی خبر برابر صادق ہو پھر افسوس ہو کہ ہٹ دھرم انکار کرتے ہیں۔ اب رہے مسلمان و نصاریٰ تو اُن میں سے جو
 متبع حضرت عیسیٰ ہو گا وہ بطریق اشارت کے غالب معلوم ہوتا ہو اور تحقیق تفصیلی اس آیت کی تفسیر میں گذر چکی اور خلاصہ یہ ہو کہ اتباع
 و طرح کی ہر ایک حقیقت دوسری برائے نام ہیں اتباع حقیقت یہ کہ حضرت عیسیٰ کو بندہ رسول جان کر جو کچھ اُنھوں نے اللہ تعالیٰ کی توحید و معرفت
 سکھائی ہو اس پر یقین ایمان لکے اور اتباع برائے نام یہ کہ اُن کی پیروی کا دعویٰ کرے اور نام لیا کہ ملائے اگرچہ درحقیقت اُن سے
 کوسوں دور بلکہ بالکل دُور و دور ہو جیسے تاخرین نصاریٰ ہیں پس حقیقی اتباع کہ نبی واسے تو ضرور بدلیل اشارت کے غالب ہیں اور جو شخص
 سچا مسلمان ہو اور اُس سے اسلام کا یقین لکھا ہو وہ درحقیقت عیسیٰ کا متبع ہو بلکہ اُمت محمدی صلعم میں سے ہے مسلمان گستاخی نہ تو
 حضرت عیسیٰ کے واسطے متبع ہونے میں فخر ہیں اس واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم تمام نصاریٰ پر غالب ہوئے اور برابر نصاریوں سے کہتے تھے کہ حضرت
 عیسیٰ کے تم کوں ہر ہم ہی اُن کی اتباع کے واسطے ادنیٰ ہیں۔ اور رہے وہ لوگ جو نام کے مسلمان ہیں راہ توحید سے غافل ہیں دل میں یقین
 نہیں ہو کہ میں سید ملا پوجنے دوڑے اور کہیں شیخ سدو کے نام پر بکرے مانے اور کہیں قبروں پر ناک رگڑی کر دیکھو۔ جب اعتقاد دی امور میں
 یہ حال ہو تو نور ایمان کہاں سے آیا پھر اُن کے اعمال پوچھنا کیا۔ کوئی بد فعلی اُن سے نہیں چھوٹی اور کوئی بد خلقی نہیں بھی ہو۔ ناکاری شریفی
 جھوٹ فریب مکاری فتنہ پردازی مرث بازی بیٹیر بازی عرض کوئی کہاں تک بیان کر گیا یہ اُن کے اعتقاد اور یہ اُن کے اعمال ہیں اور اُن کے
 عالم لوگ تو اپنا معتقد بننے پر مرتے ہیں اور پیر لوگ اپنے مریدوں کو مسئلہ وحدت وجود سکھانے پر فخر کرتے ہیں جب یہ نوبت پہنچی
 تو اللہ تعالیٰ اُن کے ایمان کا دانا تر ہو پھر اُن میں حاکم کی حرکتیں ظاہر اور قاضی کی رشوت خواری ظاہر اور ثقہ گواہ کہاں جس پر فیصلہ
 ہو پھر حکومت سولے ظلم و فساد کے اور کیا ہوگی لہذا کسی صورت میں سب نام لیا متبع معلوم ہونے ہیں تو اللہ تعالیٰ جسکو چاہے حاکم فرمائے اور وہی
 ہر چیز پر قادر ہو اللہ اعز الا سلام و ابدنا لا وفقنا وانت ارحم الراحمین۔ اسے لوگ راہ توحید و اسلام کو مضبوط پکڑو تاکہ دین و دنیا میں اللہ تعالیٰ
 کی نصرت سے سرفراز ہو اور علماء پہلے صلاحیت اختیار کریں اور اللہ تعالیٰ تو ذی عطا فرمائے۔ اس بیان سے ظاہر ہوا کہ یہ دو نصاریٰ
 و مجوس جو اسلام میں اس نظر سے عیب لگاتے ہیں کہ جتنے بڑے کام ہیں وہ دنیا کے لوگوں میں سے اہل اسلام میں زیادہ ہیں لہذا یہ مذہب
 قابل قدر نہیں ہو تو جواب مسکا یہ ہو کہ اس طرح کسی مذہب کی خوبی نہیں دکھائی دیتی ہو بلکہ اس مذہب کے اعتقاد و اعمال کو دیکھو تو معلوم ہو
 اور اُن لوگوں کو مت دیکھو جو برائے نام اس مذہب کے مدعی ہیں کہ یہ لوگ تو برائے نام اس مذہب کے ہیں نام لیا ہو کر گویا بدنام کرتے ہیں
 حشر ہم کہتا ہو کہ بنظر انصاف دیکھو تو یہ بات بھی حقیقت اسلام و وحدت رسالت کی دلیل ہو اور غور کرو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ہی
 اس امر کی بھی خبر فرمائی تھی کہ جیسے اگلی امتوں نے دین بگاڑا ویسی یہ اُمت بھی اُن سے ایک عدد ذلّت و تشریف فرما ہو جائے گی۔ اور انا مسلم
 نے اپنی صحیح میں ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا کہ رات دن بخائین گئے ہاں تک
 کہ لایہ عری پوجے جاوے تک تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جب اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تو کہ ہوا الذی ارسل رسولہ بالہدیٰ دین الحق
 لیسلمہ علی الدین کلہ۔ الا یہ تبسّم یقین تھا کہ یہ تمام و کمال ہو گا اپنے فرمایا کہ ہاں جسقدر اللہ عزوجل کی مشیت ہوگی وہاں تک ہو گا۔ پھر
 اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ ہوا چلاوے گا جس سے ہر وہ شخص مر جا دیکھا جس کے دل میں رائی کے دانہ برابر ایمان ہو گا اور باقی وہ لوگ
 مر جاوے گے جنہیں کچھ بھلائی نہیں ہو پس سے لوگ اپنے باپاؤں کے دیکھیں طرف پھر جاوے گے۔ و اہ مسلم۔ اگر کہا جائے کہ تو لہ علی الدین کلہ

مفروض کیونکر ہو تو جواب یہ کہ کفر کے دین سب شیطانی راہوں کے ہونے میں یکسان ہیں کیا قیل الکفر ملہ واحده۔ اگر کہا جائے کہ دین کو مکمل بلفظ کل ہو اور دین اسلام بھی ایک دین ہو وہ بھی داخل ہو جائیگا تو جواب یہ کہ الدین میں الف لام عہد کا ہو اور مراد کل اویان یا طلہ ہیں پس دین اسلام میں داخل نہیں ہو۔ واضح ہو کہ راہ مستقیم مانند خط مستقیم کے ایک ہی ہو سکتی ہو اور اسوائے اسکے جانب فراط یا تفریط میں جملہ راہیں کج ہو چکی ہیں۔ اہل اسلام امت مسطوعہ ہیں ان پر لازم ہو کہ اپنے دین میں جو امور قرآن و حدیث سے ثابت ہیں بس ٹھیک ٹھیک انہیں پر انکی حد تک مستقیم رہیں کسی جانب کو ہوا و ہوس سے تجاوز و میلان نہ کریں ورنہ اسلام سے خارج ہو جاویں گے اگرچہ اپنے زعم میں توحید کے معنی بنے رہیں اور اپنے آپ کو محمد رسول اللہ صلعم تصور کریں کیونکہ دعویٰ دروغ ہو و السلام **فنی العرسل** قولہ تعالیٰ اتخذوا احبارہم و رہباہم اربابا من انہم مقتدی نے جس شخص کی اقتداء و تقلید کی اگر اسی پر نظر رکھی اور دیدار حق تعالیٰ سے نظر غافل کئے رہا تو اس کو رب بنا لیا اور مشرک قرار دیا یعنی طاعت فقط حق تعالیٰ عزوجل کی ہو اگرچہ درمیان میں انبیاء و اولیاء و وسیلہ ہوتے ہیں پس ان وسائل کی طاعت کرنے میں یہ لحاظ نہ رکھے کہ یہ طاعت ان کی طاعت ہو بلکہ یہ طاعت عین طاعت الہی ہو جو وسیلہ ان کے معلوم ہوئی ہو کیونکہ توحید کے دین میں یہی ہے کہ قدم کو جو فقط باری تعالیٰ جل جلالہ ہو حدث سے جو تمام ماسوائے حق تعالیٰ ہو مفرد کرے اور اس افراد میں وسائل و وسائط پر نظر رکھنا شرک ہو اور تصدیق اسکی پوری آیت میں ہو یعنی قولہ و اما مرطالا یعبودوا الا و احدا۔ وحدانیت کی غیرت نے درمیان میں شاہد و آیات و جملہ مخلوقات میں سے کسی کو باقی نہیں رکھا چنانچہ فرمایا۔ قل اللہ ثم ذرہم یعنی دین توحید میں صرف اللہ ہی اللہ تعالیٰ ہے اور ماسوائے اسکے جو کچھ ہو وہ کچھ نہیں ہو۔ اس واسطے جب آنحضرت علیہ السلام نے غیرت قدم کو لحاظ کیا تو اپنی مدح میں اپنی حد سے تجاوز نہ کرنا منع کیا یعنی حدود کی تعریف اسی کی حد تک ہو اور شان قدم تک نہ پہنچنے پائے چنانچہ فرمایا۔ لا تطرونی کما اطرت النصارى المسیح یعنی میری تعریف میں تم ایسے نہ اطرا کرنا جیسے مسیح کی شان میں نصرانی اطرا چلے اور مشرک ہو کر ضال و گمراہ ہو گئے چنانچہ قولہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ کی تفسیر صحیح حدیث میں یہی آئی ہو کہ مغضوب علیہم یہودی ہیں اور ضالین نصرانی ہیں اور ان دونوں کی راہوں سے پناہ مانگنے کی سواۃ فاسخ کی اس آیت میں تعلیم ہے۔ آنحضرت علیہ السلام کو ملت ابراہیم حنیف علیہ السلام کی متابعت کا حکم اسی معنی کہ تھا کہ درگاہ قدم کو حوث کے لگا دے پاک منزہ رکھنے میں ابراہیم بمرتبہ خلعت فائز تھے یہ نہیں دیکھتے کہ فرد ملعون نے جب آگ میں ڈالنے کا قصد کیا اسوقت ملائکہ آسمان و زمین کو اضطراب و جنبش ہوئی کہ انہی یہ کیا شان ہو جان مخلوق کو دم مارنے کی مجال نہیں کہ کافر شکر ایک حد غلیل کو آگ میں ڈالنے پر قابو دیا گیا اور ان کو اجازت ملی کہ جو ابراہیم تم سے مدد چاہے وہ مدد و لیکن حضرت غلیل علیہ السلام تمام یقین رکھتے تھے کہ تاثیر فقط قدرت الہی کی ہو کسی اور کی حرکت سے کچھ نہیں ہو سکتا لہذا کمال مطمئن تھے کہ جب درمیان میں غیر کا وجود محض ہیج ہو اگرچہ جس حکمت کی واسطے حادث پیدا ہوئے ہیں وہ حکمت ان سے بتا تیر قدرت قدیمہ طور کرتی ہو پس اس معنی سے تو یہ باطل نہیں اور باطل کہنا باہین معنی ہو کہ انکی ہستی مستقل و مؤثر گمان کی جائے لہذا قولہ ربنا ما خلقت هذا باطلا عین صدق ہو اور قولہ لا اکل شیء الا کلا اللہ باطل بھی درست ہے لہذا مسیح المترمم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ پھر شیخ نے لکھا کہ آنحضرت علیہ السلام کو ملت حنیفیہ ملت ابراہیم کی اتباع کا حکم تھا پس اپنے حالت صحو میں فنار الکل فی الکل کی اور قدم کے حدوث سے پاک منزہ ہر طرح بے لگاؤ ہونے کی خبر فرمائی بقولہ لی مع اللہ وقت لا یسعنی غیہ الحدیث یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ میرا ایک وقت ہو کہ اسوقت مجھ میں کسی سول مکرم و فرشتہ مقرب کی گنجائش نہیں یعنی اشارہ کر دیا کہ میرا سہرا ملنی اللہ تعالیٰ کی توحید و تفرید کیلئے فارغ ہو اس میں کسی حادث کا گزر نہیں ہو۔ قال المترمم علماء نے کہا کہ یہ حدیث نہیں بلکہ کسی امتی بزرگ کا

قول معلوم ہوتا ہے طریقہ سند سے بعض نے کہا کہ موضوع ہو اور بعض نے کہا کہ ضیافت ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ ابو یزید نے مقالہ التوحید میں کہا کہ خبر دار توحید میں کسی کا لحاظ نہ رکھنا یہ نہیں ہو سکتا کہ توحید علیہ السلام یا کلیم و خلیل کو محاذ کرے اور اللہ تعالیٰ کی جناب میں راہ پاوے۔ **قال مترجم** قول توحید بہت دقیق ہے اور اس کی صحت میں شک نہیں اور ابو اسطیٰ شاہ عبدالعزیز دہلوی قدس سرہ نے تفسیر عزیزی میں بعض صوفیہ کے طریقہ تصور شیخ پر انکار کیا یعنی بعض صوفی اپنے مریدوں کو تعلیم کرتے ہیں کہ مراقبہ میں اپنے پیر کی صورت کا تصور باندھو یہاں تک کہ غیر مراقبہ میں بھی ہر وقت تمہارے سامنے وہی صورت نظر آئے تو شاہ صاحب نے اسکو توحید کے خلاف بلکہ صاف شرک کہہ دیا ہے اور مترجم کہتا ہے کہ تصور کی حقیقت و اس کے اسرار کی توضیح بہت طویل چاہتی ہے اور اتنا یاد رکھو کہ تصور کے عجیب آثار وغیرہ اسرار ہیں اور توحید میں اگر جناب باری تعالیٰ کی نسبت کوئی تصور کسی قسم کا آئے یعنی کسی طرح کی کوئی صورت خیال میں رہائے تو اس کو فوراً رد کر دے کہ میرا پروردگار تعالیٰ اس سے پاک منزہ ہے اور یہ نفس شیطانی کے تخیلات ہیں و نمود باندھنا۔ **قال الشيخ** وہ شبلی رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ جبریل علیہ السلام کے تقریب خصائص کیا کیا ہیں اور کیا نہیں ہیں تو کہا کہ واللہ ایک مہینہ ہوا کہ مجھے یہ خیال بھی نہیں آیا کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل کو پیدا بھی کیا ہے اس میں شیخ شبلی نے اشارہ کیا کہ شہادت الیٰ عود جبل کے سامنے شبلی خود نابود ہو تو غیر کامشاہدہ کہاں ہے بعض مشائخ نے کہا کہ یہود و خصوص نصاریٰ نے کچھ پیر پھیلانے اور اللہ تعالیٰ کے طلب میں اڑنا چاہا لیکن ایسی چیز سے سکون و آرام پا کر طلب کو شش سے مطمئن ہو بیٹھے جو خود ان کے مثل ہے یعنی وہ بھی ان کے مانند ایک مخلوق بشر ہو کہ آدمی سے پیدا ہوا پس انھوں نے حق تعالیٰ کو اسی راہ سے ڈھونڈھا جو اس کی راہ نہیں پس گمراہ ہوئے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے جس کی آنکھ میں نور توفیق کا سرمد عنایت کیا اس کے سامنے راہ کھلی ہوئی ہے اور جو اس سے اندھا ہے وہ راہ حق سے مردود ہے اور راہ شیطان و نفس پر بھڑکا پھرتا ہے اور عجبت ہے کہ ان لوگوں کو خود معرفت نہیں مگر اہل معرفت و اسلام و توحید کو بے راہ بتلاتے ہیں۔ اور خود اپنے بارے میں دونوں کی راہ پر تقلید کئے جاتے اور مقام توحید سے کہیں پہنچے گئے پڑے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ قل یا اہل الکتاب لا تغفلوا فی دینکم غیر الحق ولا تتبعوا اہوار قوم قد ضلوا من قبل لایہ یعنی اے جو صلح تو اہل کتاب یہود و نصاریٰ سے کہہ دے کہ لے لو گو تم اپنے دین میں حق کے برخلاف غلو مت کرو کہ عزیر و عیسیٰ کو بیٹا بناؤ اور اپنے اکلون کی تقلید مت کرو جنھوں نے اپنے جی کی چاہی بات کو شیطان کی سجاوٹ سے گڑھ کر مان لیا اور خود بھٹکے اور دوسروں کو گمراہ کر دیا۔ بالکل جن کے دہون میں بھڑا پوجا رہ گیا۔ اور جنھوں نے مورتن گڑھی ہوئی اپنے معبود بنائے اور جنھوں نے اپنے خیالی معبود کے بیٹوں سے دھیان لڑایا جن کا پوتا پوتا دیکھنے میں نہ آیا بھلائے کب عقل کی نورانی راہ پر آویں گے جہاں سوائے ذات پاک خدہ لاشریک کسی حادث چیز کا گز نہیں ہو اور یہ کچھ پھوڑ کر کہاں و جبے لگاؤ قدیم پاک جامع صفات کمال معبود کو مانیں گے لیکن اللہ تعالیٰ ہر ایت فرمائے تو ہو سکتا ہے پھر شیخ نے لکھا کہ اس امت میں جو حکما پر ہیں کہ حقیقت شیطان کے نائب ہیں اور صورت اپنی نیک لوگوں کی سی بناتے ہیں جو رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے نائب ہوتے ہیں پس صورت و لباس ظاہر میں تو عباد الرحمن بننے ہیں اور بہرست بد باطنی میں شیطان ہیں بڑی بڑی وارطعیان لڑکائے رنگے کپڑے و تہ بند و جبہ و دستار بجائے یہ کہتے پھرتے ہیں کہ ہم بزرگ خانوے کے میں ہم فلاں بزرگ کی اولاد ہیں اللہ تعالیٰ انکے گھر سے بچائے۔ اور زمانہ میں ان کی لمبی داڑھی کی ہنسائی پھیلاوے۔ یہ بد بخت سمجھتے ہیں کہ معرفت و توحید بھی کچھ نسب خانوادہ سے ملتی ہے اور لوگوں کو مرید بناتے اور خود گمراہ ہیں ان کو بھی گمراہ کرتے ہیں۔ تو یہ تو یہ بھلا جسکو اللہ تعالیٰ نے معرفت و توحید سے باہر سماعت سید المقربین صلی اللہ علیہ وسلم کے سرفراز فرما کر اسکا دل تمام اغیار سے پاک کر کے قبول نہیں کیا وہ اللہ تعالیٰ کا ولی ہو جائے یہ ہرگز ممکن نہیں ہو مترجم کہتا ہے کہ اس فساد کی اصل جڑ تو فرقہ شیعہ و اہل حق سے نکلی ہے

اللہ تعالیٰ اُن کے شر سے بچا دے۔ جنیدؒ نے کہا کہ بندہ کے حق میں بھلائی کی علامت یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کو علم نافع دے اور بکثرت و عدل و انصاف و مال و ہواہ و مثال چاہنے والوں کی صحبت سے بچا کر ایسی صاف باطن قوم کی صحبت عطا کرے جو دنیا سے درحقیقت بے رغبت اور خاموش و گنہگار ہوں اور اسے مستقیم و اپنے نفس کی ہوا و ہوس سے دور بھاگنے والے و بندگانِ خدا پر شفقت کر نیوالے امانت دار دین کے خیر خواہ اور اس کی حفاظت میں ہمہ تن مصروف ہوں۔ مگر ہم کہتا ہوں کہ احادیث سے یہ بات ثابت ہو کہ عالم ہو یا صوفی ہو جب اُس نے دنیا کا نام و مال چاہا تو اُس کی عزت کا اثر اس کو یہاں مل جائیگا پس متدین عالم کو چاہیے کہ اپنی گناہی پر اُس کے مقابلہ میں رنج و حسد نہ کرے اور نفس کے جھگڑے میں صبر ثبات کی توفیق چاہے اگر چہ وہی نام کے چاہتے ہیں۔ اسی توفیق و توبہ کی گراہ اس کی تحقیر و توبہ کی گراہ اور آخر میں اللہ تعالیٰ چاہتا ہو تو وہ خود بخود دیکھنا سمجھنا ہو جاتا ہو۔ جیسے ہونو نصاریٰ نے دین اسلام کی نسبت یہی چاہا لیکن اللہ تعالیٰ کو منظور نہ تھا بلکہ اس کا بلند و ظاہر کرنا چاہا اور وہی ہوا۔ چنانچہ قولہ تعالیٰ پروردگار ان یطوفوا النور اللہ یا نور ہم الایہ۔ سے ظاہر ہو۔ شیخ نے کہا کہ یہ ان مشرکوں کی پوری جہالت تھی جس سے صاف ظاہر ہے کہ معرفت سے اُن کو کچھ نصیب نہ تھا یہ کیسے ہو سکتا ہو کہ اپنے خیالات کی آگ و دھن کر کے ایسے سوچ و چاند کی روشنی میں جاوے جو توحید میں بے عیار و کسب ہو۔ کہ اُن پر کسی شخص مشرک لائی کی نگاہ نہیں ٹھہرتی ہو اور جن بندوں میں یہ توحید ہو اُن کے رب و شیطانی آگ و دھن کی کیا قدر ہو گی کیونکہ وہ ان حکم قولہ نور علی نور کے سبب اس کے صفات الہی کے واسطے نہایت نہیں ہو وہ آب تاب روز افزون ہو کہ اُن کی آگ کا وجود نابود ہو۔ قولہ تعالیٰ ہوالذی ارسل رسولہ بالہدیٰ الخ اللہ تعالیٰ نے تمام حکمت بالغہ و دقائق امتحان کیلئے یہ طریقہ مقرر فرمایا ہو کہ ایک رسول پاک کے واسطے سے بندوں کو اپنی راہ کا علم عمل تعلیم فرمائے پس وہ اس واسطے واپسی سے اس طرح سیکھے کہ نظر اصلی عبادت اصل یعنی حق سبحانہ تعالیٰ ہو اور کمال قدر سے واسطہ کا شکر یہ جان و مال سے ادا کرے کیونکہ اس نعمتِ فیض میں اللہ تعالیٰ نے اس کو واسطہ کر دیا پس ہی اُن کو اللہ تعالیٰ کی راہ جو بیت ہلاویگا یعنی پہلے اُن کو آگاہ کرے گا کہ تھا را خالق جل جلالہ وہ پاک پروردگار ہو جس کی ذات و صفات ہرگز تم بندوں کی عقل و گمان میں نہیں آسکتی ہو لیکن یہ سمجھو کہ وہ قدیم ہو جسکی نہ ابتداء ہو نہ انتہا ہو اس کا کوئی شریک نہیں ہو سکتا جو چاہے وہ کرے اسی کی قدرت میں تمام مخلوقات آسمان و زمین و حیوان و نبات سب مخرجات جس دم جس پر جو تاثیر ہوتی ہو وہی اُس کا اثر ہوتا ہو وہ سب دیکھتا سنتا جانتا ہے یعنی کان آنکھ وغیرہ سے نہیں بلکہ جس طرح اس کی شان کے لائق ہو وہ کسی چیز سے مشابہ نہیں وہ سب پاک منزہ ہو جو بات عیب نقصان ہو اگر کوئی ہو وہ کوئی بھی جناب الہی میں گنجائش نہیں رکھتی ہو وہ ان بیٹا بیٹی جو رو وغیرہ کو کچھ گنجائش نہیں وہ پاک ہو غرض کہ پہلے اس طریقہ سے حضرت معبود عز و جل کو پہچنوا دیگا جب جان چکے کہ ہمارا معبود ایسا ایسا عظمت و جلال والا پاک ہو جس نے ایسی ایسی مخلوقات پیدا کی جس میں سب عجیب حکمتیں ہیں جسکی ایک پتی بھی کوئی نہیں پیدا کر سکتا ہو اور یہ سب ہمارے ہی واسطے ہو اُس نے اپنے فائدہ کیلئے کچھ نہیں پیدا کیا کیونکہ وہ پاک ہو وہ ان کسی احتیاج کو دخل نہیں ہو پس ہم پر واجب ہو کہ اس کا شکر یہ ادا کریں جو اُس نے ہم کو اس خوبی و عقل کیساتھ پیدا کیا مگر معلوم کہ اُس کے شکر یہ کیلئے کوئی چیز کہاں سے لادیں بلکہ انھیں ہاتھ پاؤں زبان دل سے ادا کریں گے پھر بھلا شکر یہ کیا ادا ہو گا لیکن اسکی رحمت ہو کہ اس کو قبول کیا پھر یہ بھی ہم سے نہیں ممکن کہ ہر آتی جاتی سانس پر شکر یہ ادا کر سکیں اس پر اور زیادتی یہ کہ صحت سلامتی و عافیت و رزق وغیرہ ہزاروں نعمتیں دین جن کا شمار نہیں ہو سکتا تو کن کن نعمتوں کا شکر یہ کیسے ادا ہو آخر ضرور اقرار ہو کہ الہی ہم عاجز ہیں ہم سے کیا شکر یہ ادا ہو سکتا ہو اس پر مزید رحمت دیکھو کہ جنت و نعمت دینے کا وعدہ فرمایا الہی تیری رحمت کا کون پار پاسے نکال سکے گا کثیراً طیباً مبارکاً فیہ تیرے ہی واسطے بندگی کرنا واجب ہو پس رسول پاک نے سکھایا کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی دل و جان سے خوش ہو کر اس طرح ادا کرو اور اس کا

یہ طریقہ ہو اور زنا و چوری و دغا بازی و ظلم و فساد وغیرہ ایسی ایسی باتوں سے باز رہو اور عفت و انانیت و دیانت و عدل امن و خیر خواہی وغیرہ
 عمدہ اخلاق سے آراستہ ہو کر دنیا کی چیز و ذہ زندگی بسر کرو کہ مرتے ہی اس قید خانہ سے چھوٹ کر راحت آرام میں پہنچو اللہ تعالیٰ تو فی مسلمانوں
 و انت ارحم الراحمین پس جسکو واسطہ مقرر کیا اس پر اللہ تعالیٰ کا بڑا فضل ہو کہ اس کے واسطے سے ہم پر یہ فضل فرمایا اگرچہ واسطہ خود یہ اختیار نہیں کہ
 یہ فضل جسکو چاہے اسکو عطا فرمائے بلکہ ہدایت و توفیق حضرت باری تعالیٰ عز و جل کے اختیار میں ہو وہی قادر متعالیٰ ہو جو کرتا ہو عین حکمت ہو
 کسی بندہ کی مجال نہیں کہ اس حکمت کو پہنچ سکے۔ لہذا جس بندے نے اپنے خالق معبود کو پہچانا وہ صدق دل سے اقرار کرتا ہو کہ اللہ تعالیٰ
 نے جو کیا وہ عین عدل و حکمت ہو اور کسی بندے کا دامن کچھ دعویٰ نہیں اور کسی زاہد و عابد کا جو شب روز عبادت ہی میں رہا ہو کچھ استحقاق
 نہیں چنانچہ اوپر بیان ہو گیا لیکن اسکا فضل ہو کہ نہ شکریہ ادا ہوا اور نہ عبادت مگر اپنے فضل سے جنت دی اس میں کوئی سبب استحقاق نہ تھا۔
 و الحمد للہ رب العالمین العاقبة للمتقين والصلوة والسلام علی عبادہ الصالحین پھر جسکو رسول و واسطہ کیا وہ ادب سکھانے میں واسطہ ہو اور اللہ تعالیٰ
 سے قرب مقبول کرنے میں واسطہ نہیں ہو پھر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے فضل کیا اور اسکو گناہگاروں کا شفیع بنایا لیکن کسی معاملہ ہدایت میں
 شریک نہیں کیا اور یہ ہو ہی نہیں سکتا پس اسکی طرف گمان ہی نہیں۔ پھر قولہ بالہدی و دین الحق۔ میں ہدی تو قرآن نورانی ہو اور دین الحق
 حقائق شریعت ہیں اور بعض مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو اپنی درگاہ تک پہنچنے کی راہ بنایا کہ شے راہ مستقیم پر علامات ہیں اور
 اس اندر سیرے گھر میں نور ہیں جن کے پیچھے پیچھے چلنے والا اس درگاہ عظمت و جلال تک پہنچ جائیگا۔ قال المترجم واضح ہے کہ راہ ہست
 باریک ہے اس میں لوگوں کی عقل ٹکراتی پھرتی ہو اور ہرگز اس پر اعتماد نہیں اسی واسطے کہ مزارکہ رسول بھیجے پس علماء کا اجماع ہو کہ جو شخص کھاتے
 پیتے سوتے اٹھتے بیٹھتے بسر کرنے میں آخر دم تک ہر ہر بات میں وہی طریقہ برتے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا تو عین ثواب ہو اور نیت
 صادقہ سے وہ ٹھیک مستقیم ہو پھر اس سے پہلے وہ جو فرائض و واجبات و سنن و موکدہ میں مستقیم ہو پھر جو فرائض و واجبات میں مضبوط و سنن
 قریب بواجب میں ثابت ہو علیٰ ہذا القیاس واللہ اعلم پھر اہل کتاب کے سرگزشتہ لوگوں کا شر و فساد بیان کیا۔ بقولہ تبارک
 یٰٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ کَثِیْرًا مِّنَ الْاَحْبَارِ وَ الرُّهْبَانِ لَیَّا کُوْنُ اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ
 اے ایمان والو! بہت عالم اور درویش اہل کتاب کے کھاتے ہیں مال لوگوں کے ناحق
 وَ یَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَالَّذِیْنَ یُکَذِّرُوْنَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لَا یَفْقُوْنَ تَحَاۗفِیْ
 اور انکے میں اللہ کی راہ سے اور جو لوگ گاڑ رکھتے ہیں سونا اور روپے اور خرچ نہیں کرتے
 سَبِیْلِ اللّٰهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِیْمٍؕ یَوْمَ یُجِیْ عَلَیْہَا فِی نَارِ جَهَنَّمَ فُتُوٰی بِہَا
 اللہ کی راہ میں سونا کو خوشخبری سناؤ کہ والی مارکی جہنم آگ دہکا دینگے اس پر دوزخ میں پھر داغیں گے اس سے
 جِبَاہُہُمْ وَ جُنُوْبُہُمْ وَ ظُہُوْرُہُمْ ہٰذَا مَا کُنْتُمْ لَا تُفْسِدُوْنَ فَاذْہَبُوْا
 ان کے ماتھے اور گردنیں اور پیٹھیں یہ جو تم گاڑتے تھے اپنے واسطے اب چکو مزہ
 مَا کُنْتُمْ تَکْذِبُوْنَ ۝

اپنے گاڑنے کا

اللہ تعالیٰ نے احبار و رہبان کی پیروی کر نیوالوں کا حال تو اوپر بیان کر دیا کہ کمال حماقت سے انکو ادب بنایا اور حکم اللہ تعالیٰ و رسول

کہ معطل چھوڑ دیا اور شرک و ضلالت میں پڑ گئے اب حبار و رہبان کا حال کہ کیسے دنیا میں نہک و دین میں مفسدین بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا۔ اے ایمان والو تم آگاہ ہو کہ **إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ**۔ احبار و رہبان میں سے
 بہتیرے۔ **كَيَا كَلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ** البتہ کھا جاتے ہیں اموال لوگوں کے باطل یعنی کئے گئے کہ انہوں نے کہا کہ احبار سے
 علماء یہود و اور رہبان سے علماء نصاریٰ مراد ہیں مشہور یہ کہ راسخ و نصرائی جو ہجڑا بنکر صومعہ میں عبادت کیلئے تہمتا بیٹھا ہوا و شاید
 اکثر انہیں کے علماء ایسا کرتے ہوں گے اور قولہ کثیر اس لاجبار سے معلوم ہوا کہ قلیل ان میں سے ایسے نہ تھے بلکہ وہ تقویٰ رکھتے تھے اور
 بہ دن تحریف و تبدیل کے اصل کتاب الہی کی پابندی کرتے تھے کذا قلیل اور مترجم کتاب ہو کہ قید کثیر سے یہ بات نہیں نکلتی کہ متقی اور اصل
 دین پر تھے بلکہ اتنا ثابت ہوا کہ بعض لوگ باطل طور پر مال کھانے دے نہ تھے اور یہ معلوم نہیں کہ تحریف و تبدیل کرتے تھے یا نہیں
 مگر احبار یہود میں سے مانند عبد شمس بن سلام وغیرہ کے متقی تھے اگرچہ ان کی کتابیں تو مدت سے تحریف ہو گئی تھیں لہذا اصل کو تحریف سے
 متمیز کرنے میں انکو خود پریشانی تھی بہر حال مومنوں کو ان کی بدافعالی و حرکات سے بیدار کر دیا تاکہ ان کو عالم سمجھ کر انکے فریب سے دھوکا
 نہ کھائیں اور ان کو ایسا فساد سمجھ کر بندگان خدا کو ان کے دام ترویج سے بچا دیں اور خود اپنے درمیان انکے مانند حرکات سے حفاظت کریں
 اور الناس سے ظاہر ان لوگوں کے تقصود و مقصد مراد ہیں اور شاید عموماً جو یعنی ان کی بددیانتی یہ ہو کہ باطل سے عام لوگوں کا مال کھا جانا
 چاہتے ہیں اور کھا جانے سے یہ مراد کہ لے لیتے ہیں اور محاورہ کے طور پر اس کو کھانے سے تعبیر کیا کیونکہ مال لینے کا بڑا نفع ہی ہو کہ کھایا جاوے
 و باطل لے لے باطل کے مواضع میں چنانچہ یہودی اپنے ہاتھوں کتابیں لکھتے اور یہیں احکام کی تحریف کرتے اور کہتے کہ توریت یہی ہو اور
 بعض مفسرین نے کہا کہ باطل لے لے باطل یعنی باطل جو ذریعہ سے جو حلال نہیں ہے جیسے احکام میں رشوت لینا وغیرہ اور یہی تو
 اوچھوڑا ہوا یہود و نصاریٰ سب کو اور جملہ وجوہ کو شامل ہو اور حاصل آنکہ احبار و رہبان کا یہ حال ہو کہ باطل وجوہ سے لوگوں کے مال لیتے
 ہیں بعض نے کہا کہ عوام کے سامنے یہ دعویٰ کرتے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی ہڈن اس کے حاصل نہیں ہو سکتی کہ احبار و رہبان کو راضی
 رکھو اور جان مال سے ان کی خدمت کو اور عہدہ چھیند مشہور بات جاتے تھے کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ واسکے رسول کے احکام مانے اور جو باتیں شرع
 میں منع ہیں ان سے باز رہے تو اللہ تعالیٰ اسے راضی ہوگا لیکن احبار و رہبان کے ایسے متبع تھے کہ جو وہ کہتے اسی کو لیتے جیسے تو ہم ہنزدین بہمنوں
 کیلئے تو اہم مقرر تھے یا جیسے غیر ملک دین سے واقف نہ ہونے کیلئے یہ قاعدہ مقرر کیا تھا کہ جو کوئی دریائے انکس پار اترے وہ دھرم سے جاتا
 رہا اور عوام انہیں باتوں پر مانند قطعی احکام کے یقین و عمل کرتے تھے بعض مفسرین نے کہا کہ توریت میں بعثت محمد صلی اللہ علیہ وسلم و خاتمیت کی
 آیات تھیں تو ان میں تحریف کر کے حضرت موسیٰ کو خاتم الانبیاء و دین یہود کو باقی قرار دیتے تھے اور ان حرکتوں سے مال تحصیل کرتے
 اور بسا اوقات اس میں کو باقی قرار دیکر اسکی تقویت کیلئے عوام پر مال واجب کرنے بالجملہ فریب مکر کے جیسے شیطان سے سیکھ کر دین کے
 پیرائے میں دین فروشی کر کے دنیا کماتے تھے امام راضی نے تفسیر کبیر میں ان کے ہتھ کھنڈوں کو مشرح بیان کر کے لکھا کہ یہی سب جیسے
 مکر و فریب کے ہمارے زمانہ میں بھی موجود ہیں کہ اکثر مکار دنیا دار دین فروش عالم و فقیر ایسے ہیں کہ انہیں طریقوں سے جاہل جمہور کے مال
 کھاتے ہیں اور لکھا کہ اگر تو ہمارے زمانہ کے شیخی بھانے والے عالموں کو اور کافر فقیروں کو تامل نظر سے دیکھے یعنی راہ سنت شرع مقدس پرانگی
 آزمائش کرے تو ہلکام و توحید سے کہیں دور پاویگا اور تجھے یہ نظر آویگا کہ گویا یہ آیات انہیں عالموں و پیروں کی شان میں اتری ہیں اور انہیں کا
 تفصیلی حال ان آیات میں بیان ہوا ہے۔ ذرا غور سے دیکھو تو بعض پیر فقیروں کا یہ حال ہو کہ دعویٰ تو یہ کہ دنیا کی طرف بھی التفات نہیں اور کسی

مخلوق کی طرف میری نظر نہیں بلکہ میں فقط اپنے معبود ہی کی طرف راجع ہوں اور ایسی ایسی باتیں کر چکا کہ گویا طہارت میں ملائکہ سے ہمسر ہو گیا
پھر جب نیا کے امور میں سے کوئی پیش آیا تو ایسا اوندھے منہ گرا کر کمال حرص سے ایک ٹکڑا روٹی پر لڑ مریگا۔ ہذا جمل کلامہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور مترجم
کہتا ہے کہ اوپر اشارہ ہوا کہ قولہ یا ایہا الذین آمنوا میں مومنوں کو خطاب کر کے اجبار و رہبان کے مذموم حرکات بیان کرنے میں فوائد و اشارات
مضمونی بہت بلیغ ہیں ازاں جملہ قیامت تک کے مومنوں کو افادہ دیا کہ ان میں جو وقت ایسے عالم دور ویش ہوں تو ان کو یہود و نصاریٰ کے اجبار
و رہبان پر قیاس کر کے راہ توحید اسلام پر مستقیم رہیں اور ان کے فرہ ہوں میں نہ پھنسیں کہ دولت برباد اور زمین تباہ اور رسوائی آخرت ہانی نہ جائیگی
کیونکہ صرف مال ہی برباد ہوا بلکہ حب اس سے عقیدت ہوئی تو قلب تباہ ہوا جس کا انجام فسق و فجور و ضلالت ہے ایمانی پر خاتمہ ہو تو بے اللہ منہ اس لیے کہ
وہ مکار پر کبھی راہ راست پر نہ آنے دیکھا اور زمین کے پیرایہ میں جو اسے لکر پھیلا یا ہو اسی کی طرف دعوت کر گیا پس راہ حق سے روک کر بارہ کھینکا۔
چنانچہ اجبار و رہبان کا یہی حال تھا چنانچہ حق تعالیٰ نے بطریق باطل ان کے اموال کھانے کے ساتھ آگاہ فرمایا۔ وَكَيْصِدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
اور راہ الہی سے روکتے ہیں چنانچہ علماء ایڈ ڈرتے تھے کہ اگر عوام کو معلوم ہو گیا کہ توریت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح مذکور ہے
تو اسلام میں بخل ہو کر لوگ ہم کو چھوڑ دینگے اور یہ اموال نذرانہ کے جاتے رہیں گے پس باطل جہوں سے اموال کھاتے اور لوگوں کو اسلام
کی حقیقت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم رسالت سے آگاہ نہ کرتے اور تحریف و تبدیل کتاب توریت میں سرگرم ہوتے اور انکی پیہا کی طرح
کے اخبار و آثار میں مروی ہر جملہ خوف طوالت یہاں ذکر نہیں کیا جاتا اور سب کا نتیجہ یہی کہ لوگوں کو دین حق سے روکتے تھے۔ ایسے ہی اسلام میں جو
عالم دور ویش کی خصلت کے ہیں وہ بھی اپنے مطالب کے لئے دین کے پیرائے میں اموال جمع کرنے کیلئے خلاف شرع و خلاف سنت باتیں نکالتے ہیں
اور عوام بھال جو ذرا سی لوکی بات دیکھ کر امت و ولایت کے قائل ہو جاتے ہیں اپنے پیروں و معتقدوں کی باتیں کیسی ہی خلاف شرع ہوں
عہد کی پر محمول کر لیتے اور کہتے ہیں کہ یہ بزرگ کی ہم سے زیادہ واقف ہے جو وہ فرماتا ہو وہی ٹھیک ہے ہم کو حکم شریعت کی سمجھ نہیں پس ایسے پیروں د
مریون کا حال اجبار و رہبان اور ان کے متبعین کے حال سے خوب ہی مشابہ بلکہ بالکل یکساں بلکہ بعض خاص خاص مواقع میں بڑھا ہوا ہو
جیسے پورب کے بعض پیرایسے ہیں کہ سجادہ نشین تو بڑے خدا اور ان کے بھائی چھوٹے خدا کہلاتے ہیں بالجملہ یہ سب بے فروشی صرف دنیا کمانے
و اموال جمع کرنے کی غرض سے جو جس کا انجام بہت خراب ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اموال جمع کرنے والوں کا حال و انجام بیان فرمایا۔ بَقُولِهِ
وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اُولَٰئِكَ يَكْنِزُونَ لِنَفْسِهِمْ اُولَٰئِكَ يَكْنِزُونَ لِنَفْسِهِمْ اُولَٰئِكَ يَكْنِزُونَ لِنَفْسِهِمْ
نذرانہ کا گھٹھا جمع کرتے ہیں سونے چاندی کا اور اسکو راہ الہی میں خرچ نہیں کرتے ہیں۔ فَتَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ اَلِيٍّ لِّیَسَّسُوا اُولَٰئِكَ
عذاب الیم کی بشارت سنائے۔ یہ بطریق تنگم ہو یعنی نتیجہ ان اموال پر پھولنے کا یہ کہ عذاب الیم سے مزہ چکھیں اور وہ انھیں اموال سے حاصل
ہوگا چنانچہ تفصیل آتی ہو۔ واضح ہو کہ قولہ والذین بہت مضمون معنی شرط اور قولہ فیشرم الخ اسکی خبر ہے پھر علماء تفسیر کے یہاں اقوال ہیں
اول آنکہ والذین گویا عطف تفسیری انھیں اجبار و رہبان کا ہو یعنی اسم موصول سے وہی مراد ہیں اور اوپر یہ بیان ہوا تھا کہ باطل جہ
سے لوگوں کے اموال لیتے ہیں اور اس سے بطور میانہ ان کا حال تیج بیان کیا کہ مال جمع کرنے پر حریص ہیں اور انھیں کمال بخل کرتے ہیں۔ یہ قول
معاویہ بن ابی سفیان سے مروی ہے۔ دوم آنکہ مسلمانوں میں سے ایسا کر نیوالے مراد ہیں۔ یہ ابن عباسؓ سے مروی ہے اور یہی سدی نے کہا کہ
مسلمانوں میں سے وہ مراد ہیں جو زکوٰۃ نہ نکالیں پیٹنا دیئے کہ ان کو اہل کتاب کے رشوت خواروں سے قریب کر کے بیان کرنا بغرض تغلیظ
ہو یعنی استعارہ ہے کہ کنز جمع کر نیوالے بہت بڑے ہیں کہ انکو اہل کتاب کے رشوت خواروں سے ملا کر بیان فرمایا اور اسی قول دوم پر دلالت کرتا ہے

کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو مسلمانوں پر یہ امر بہت بھاری معلوم ہوا تو عمر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ذکر کیا پس آنحضرت فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر زکوٰۃ اسی واسطے فرض کر دی ہے کہ اسکو نکال کر باقی مال کو پاک کر دے۔ قول سوم آنکہ اہل کتاب مسلمانوں و دونوں کے حق میں نازل ہوئی ہے اور یہی حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور حق یہ ہے کہ عموم لفظ سے مراد ہر شخص مراد ہو جو مال جمع کرے اور آئین سے حق شرعی نہ نکالے خواہ یہ جوی و نصرائی ہو یا اور کوئی ہو کہ ذائقہ متعجب ہو کہتا ہے کہ واللہ بنی ہند متعجب معنی شرط ہی بدلیل دخول فاجر خبر یعنی قولہ نبشر ہم پس حاصل یہ ہوا کہ جیسا کہ اسکی جزا یہ ہے۔ اور یہ ہر ایسے صفت والے کو شامل ہو گا کیونکہ مبتدا بسبب معنی شرط کے محصل نہ رہا کہ قوم معین ہو کا تقریر فی موضع پھر بنا بر قول ائمہ حنفیہ کے کفار مکلف بفرع نہیں ہیں لہذا امت کی راہ سے ان کا بیان ہو گا اور یہ تشریح اُن پر نہیں ہے تاکہ شمول انکا ذراہ تشریح ہو کیونکہ محصل اسکا یہ ہے کہ جو کوئی اپنے مال کی زکوٰۃ نہ دے وہ دوزخ کے عذاب بطریق خاص میں گرفتار ہو گا اور ظاہر ہے کہ یہود و نصاریٰ وغیرہ کی حالت کفر میں زکوٰۃ دینے کا کچھ اعتبار نہیں ہو پس حق حکم میں صرف مسلمان باقی رہے ان مذمت کے حق میں اہل کتاب نظیر و تشیل ہیں اور اس تقریر سے ظاہر ہو گیا کہ اقوال سلف جو اسکی تفسیر میں وارد ہوئے ہیں کچھ مختلف نہیں ہیں۔ فالحمد للہ علی ذلک۔ اب ہا بیان اس کا کہ کثر کس کو کہتے ہیں تو حضرت ابوذر وغیرہ سے مروی ہے کہ حاجت سے زائد جو جمع کرے وہ کثر ہے اگرچہ آئین سے زکوٰۃ دیوے اور دیگر علماء نے کہا کہ جس مال کی زکوٰۃ دیجائے وہ کثر نہیں اگرچہ حاجت سے زائد کتنا ہی خزانہ ہو یہی حضرت عمر ابن عبد الرحمن بن عوف و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما و عمر بن عبد العزیز وغیرہ رحمہم اللہ سے مروی ہے اور یہی صحیح ہے چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ قولہ والذین یکنزون الذہب الا یہ۔ زکوٰۃ نازل ہونے سے پہلے یہ حکم تھا پھر جب زکوٰۃ نازل ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے اسکو مالوں کے واسطے پاک کر نیوالی کر دیا سو اگر میرے پاس احد ہزار ہزار ہونے لگے تو مجھے کچھ ڈر نہیں ہے کہ اس کی زکوٰۃ دیدن کا اور اس کو طاعت الہی میں خرچ کرونگا۔ رواہ عبد البخاری و احمد و ابی یوسف وغیرہم۔ اور ایک حدیث مرفوعہ میں ثابت ہے کہ جس مال کی زکوٰۃ دیدی جائے وہ کثر نہیں ہے۔ یعنی لغت و عرف کی راہ سے وہ کثر ہو لیکن شرع میں جس کثر پر عذاب کی وعید آئی ہے وہ ایسا کثر نہیں رہتا ہے۔ وقال البیضاوی: اور یہ جو حدیث میں آیا کہ جس نے سونا چاندی چھوڑا اسکو اسی سے جہنم میں داخل کیا جائیگا تو اس سے مراد ایسا مال ہے جسکی اسنے زکوٰۃ و حق شرعی نہیں دیا ہے بدلیل حدیث دیگر جو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے کہ جو کوئی سونے یا چاندی کا مالک کہ وہ اسکی زکوٰۃ نہیں نکالتا تھا اسکا یہ مال مذکور تیر کر کے آتش دوزخ سے تاب کیر داغ و یا جائے گا پس اس کی پیشانی و دونوں پہلو و پیٹہ داغی جا دیگی اُن دن کہ وہ پچاس ہزار برس کا ہو گا یا تا تک کہ لوگوں کا فیصلہ ہو پھر وہ اپنی بابت راہ پاسے یا دوزخ کی طرف یا جنت کی طرف و الحدیث رواہ البخاری و مسلم و غیرہما۔ اور اس سے معلوم ہوا کہ قولہ ولا یفتقونہا فی سبیل اللہ سے مراد القیامی طریق زکوٰۃ اور بحق واجب ہے یعنی زکوٰۃ نہیں دیتے اور حقوق شرعی اُن پر واجب ہیں اُن میں خرچ نہیں کرتے ہیں اور مقرر جم کہتا ہے کہ زکوٰۃ سے تخصیص کرنا وقت سے خالی نہیں ہے اسواسطے کہ مال میں عام حق شرعی زکوٰۃ ہے اور دیگر حقوق واجبہ بخصوصیت بھی ہوتے ہیں مثلاً کسی پر اسکے اقارب کا نفقہ و حجب ہے یا جوار میں کوئی عاجز مسلمان ہے کہ کوئی اور کو نفقہ دینے والا نہیں ہے وہنا بحث لایسہ المقام۔ اگر کہا جائے کہ ضمیر لایفتقونہا مفرد ہے اور مرجع ما قبل تثنیہ ہے تو جواب یہ ہے کہ ضمیر ازراہ معنی راجع ہے نہ ازراہ لفظ کیونکہ ذہب و نفقہ میں سے نفقہ کا لفظ بھی مؤنث ہے اور ذہب کا لفظ مذکر ہے لیکن کثر و خزانہ کی صلوٰۃ میں ازراہ معنی کے ہر ایک بتعداد کثیر و مجموعہ واقیم ہو کر بسبب جماعت کے ضمیر مؤنث سے تعبیر ہوا اور چونکہ مجموعہ خزانہ یعنی زمین و دولتیں کیسے ان میں لہذا ضمیر واحد کافی ہے اور مقرر جم کہتا ہے کہ ذہب و نفقہ اور مذکور ہونے سے ہر ایک کا مفرد اعتبار نہیں یعنی مفقود نہیں ہے کہ ذہب کو خزانہ کرتے اور نفقہ کو خزانہ کرتے ہیں تاکہ لا یفتقونہا۔ کی ضمیر میں لا یفتقونہا بضمیر تثنیہ ہونے کا سوال پیش ہو کیونکہ

مقصود اس سے یہ کہ خزانہ جمع کرتے ہیں اور جس چیز سے جمع کرتے ہیں وہ بیان کر دی کہ ذہب فضہ سے کیونکہ خزانہ جمع کرنے میں خصوصیت رد پسند
اشرفی کی مقصود نہیں ہوتی بلکہ اکثر غلو ط جمع کرتے ہیں ان بیان میں انھیں دونوں کی خصوصیت کی حالانکہ فلوٹ غیرہ اموال کثیرہ اگر جمع کرے اور
ذکوۃ و حقوق واجبہ نہ نکالے تو وہ بھی کفر ہو جائیں گے تو خصوصیت ذکر میں سوچ سے کہ تمام تفصیل و تطویل سے احتراز ہوا اور مقصود حلالہ اموال ہیں
پس خزانہ رکھنے میں۔ چونکہ یہی دونوں اشرف سمجھے جاتے ہیں اور انھیں سے خزانہ کرنا معروف ہے لہذا ان ہی دونوں کے بیان پر اکتفا کیا اور
مقصود یہ کہ جو لوگ کفر و خزانہ جمع کرتے ہیں اور اسکو اللہ تعالیٰ کے مقرر کئے ہوئے حقوق واجبہ میں خرچ نہیں کرتے ان کو عذاب الیم کی بشارت
دیدے بشارت کا لفظ بطریق تنکیم ہے۔ پھر عذاب الیم کی بشارت کس دن کے واسطے اور کیونکر ہو تو بیان فرمایا۔ **يَوْمَ تُجْجَىٰ عَلَىٰ شَاظِي نَارٍ**
جَهَنَّمَ اس دن کہ تاب یا جائیگا ان کنوز پر جہنم کی آگ میں یعنی سچاس ہزار برس اے دن میں یہ خزانے دوزخ میں جھونک کر تپائے
جائیں گے۔ **فَتَكُونُ مِثْلَ بَهِائِمٍ هَاهُمْ وَجُنُوبُهُمْ حُرُّ طَهُورٍ هُمْ** پھر داغ دی جائیں گی اس سے ان لوگوں
کی پیشانیان و پہلو و پیٹھیں۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دنیا پر دینا یا درم پر درم نہیں رکھا جائے گا بلکہ ان کی کھال چوڑی کر کے
ہر درم دوینا راتش دوزخ سے تپا ہوا علیحدہ رکھا جائیگا۔ ابو بکر الوراق رحمہ سے پوچھا گیا کہ پیشانی پہلو و پیٹھ کی خصوصیت میں کیا حکمت ہے۔
کہا کہ کنز جمع کرنا لا حقار فقیر محتاج کو دیکھ کر بجائے ترحم کے اس سے چین بچیں ہو کر اس سے پہلو تپتی کہتا اور پیٹھ پھیر لیتا ہے بعض نے کہا کہ
ان مقامات کے ذکر سے مقصود یہ کہ داغ دینے میں ہر چار طرف سے احاطہ کیا جائے گا چنانچہ پیشانی سے اگلی جہت اور پیٹھ سے پھلی طرف
اور دونوں پہلو سے دائیں بائیں طرف سے احاطہ مراد ہے۔ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جو کوئی اپنے مال کی زکوۃ نہیں دیتا قیامت میں اس کے عذاب
کیلئے آگ کے ترکر کے اسکی پیشانی و دونوں پہلو و پیٹھ داغی جائے گی اس دن کہ مقدار اسکی سچاس ہزار برس ہوگی پس برابر اس پر عذاب ہوتا
رہیگا یہاں تک کہ بندہ ان کا حساب کتاب فیصلہ پاوے پس یہ شخص بھی اپنی راہ دیکھے خواہ جنت کی طرف یا دوزخ کی طرف۔ **وَاُولَٰئِكَ يَجْمَعُ**
اَللّٰهُ فِى ذٰلِكَ يَوْمَ تَدْعٰى اِلٰى حٰلِ اَمْرٍ معلوم ہے اللہ تعالیٰ اس سے محفوظ رکھے۔ اس حدیث سے نکلا کہ یہ عذاب قبل فیصلہ حساب کتاب
کے میدان حشر ہی میں زکوۃ نہ دینے والے پر طاری ہوگا۔ اس سے نکلا کہ زکوۃ کا فرض بھی بڑے مرتبہ کا ہے کیونکہ انہیں کہ اللہ تعالیٰ نے
اسکو جائیداد کے ساتھ ملا کر یقیناً لصلوۃ دیو تو ان الزکوۃ فرمایا ہے۔ ابن عمر و ابن عباس حضرت عمر و جابر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم سے مرفوع
و موقوف ثابت ہے کہ جس مال کی زکوۃ ادا کر دیا و سوائے وہ کثر نہیں ہوتا یعنی یہ کثر جس پر عذاب کا حکم نہیں ہوتا اگرچہ زمین کے نیچے مدفون ہو
اور جس مال کی زکوۃ نہ دی جائے وہ کثر ہے اگرچہ دفینہ ہو بلکہ اوپر ہی رکھا ہو پس قیامت کے روز آتش دوزخ سے تاب نکلتا اس سے مال و الا
بطور مذکور داغ دیا جائیگا۔ **هٰذَا اَمَّا كُنْزُكُمْ لَا تَنْصِبُكُمْ** اے یہاں اہم اوقالہم ذلک یعنی بطور مذکور داغ دیئے جائیں گے
در حالیکہ ان سے یہ قول کہا جاتا ہوگا کہ یہ وہی ہے جو تم نے اپنے واسطے کفر کیا تھا کہ فقیر دن محتاجوں پر ترس نہ کھایا اور حقوق واجبہ کو
چھوڑا اور ان مالوں کو بہت پیار سے خزانہ کر کے اپنے نفس کیلئے رکھا یہ نہیں سمجھے کہ اپنے برتاؤ سے یہ تھائے لئے عین بھرت سبب
عذاب ہے۔ **فَذُوْا اَمَّا كُنْزُكُمْ تَكْنِزُوْنَ** پس اب چکھو جسکو تم کفر کرتے رہے یعنی اب اس کے وبال بد انجامی کو چکھو۔
مال کو اس طور سے جمع کرنا ان کے حق میں مال کا انجام یہ ہوگا جو بیان ہوا اور ان سے یہ مزہ چکھنے کو کہنا بطریق تنکیم و ملامت ہے۔ جیسے
احبار و رہبان کو عذاب الیم کی بشارت دینے کا حکم بھی اسی معنی میں ہے اور محسوس اسکا یہی ہے کہ دنیا کی چیزیں جو مخلوق الہی ہیں ان میں جب
ایک مخلوق بخل کر کے برخلاف حکم و رضا خالق کے اپنے تصرف میں لائے اور ظلم و فساد کرے تو وہی چیزیں اس کے حق میں وبال عذاب

عید الاضحیٰ - عید الاضحیٰ سما یا امرا و معمول ہر کے محدود اور معنی یہ کہ شمار مہینوں کا جو سال کے لئے ہیں۔ عید اللہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔ اثناعشر شہر ابارہ مہینہ میں فی کتاب اللہ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں۔ یہ صفت اثناعشر واقع

[illegible]

آسمانوں و زمین کو پیدا کیا طرف متعلق بمعنی ثبوت ہر یا متعلق بکتاب ہو اگر مصدر قرار دیا جائے اور معنی یہ کہ یہ بات فی نفس الامر ثابت ہے جب اللہ تعالیٰ نے
اجرام و ازمینہ کو پیدا کیا۔ اور ان مہینوں کے نام عربی میں محرم۔ صفر۔ ربیع الاول۔ ربیع الثانی۔ جمادی الاول۔ جمادی الثانی۔ رجب۔ شعبان۔
شہر رمضان۔ شوال۔ ذوالقعدہ۔ ذوالحجہ۔ ہیں۔ سال کے یہ مہینے قمری ہیں جو چاند کی سیر کے حساب سے ہیں اور اہل اسلام انھیں مہینوں کے شمار
سے صوم و حج و دیگر امور احکام و حیض نفاس کا برتاؤ کرتے ہیں اور خطیب و غیرہ نے لکھا کہ اس حساب سے سال کے تین سو چوبیس دن ہوتے ہیں
اور فتادی ہندیہ وغیرہ کتب فقہ میں ہے کہ تین سو چوبیس روز و دو تیس جزو کے گیارہ جزو ہوتے اور ایام سال شمسی کے جو آٹھ سو تیس دن ہوتے
کے حساب سے ہر تین سو پچیس دن چار سو یوم ہر پچیس دن سال شمسی تو موسم گرمی و سردی کے حساب سے یکساں ہیں لہذا ہر فصل اپنے مہینوں میں واقع
ہوگی اور چونکہ سال قمری بہ نسبت سال شمسی کے دس دن کے قریب کم ہوتا ہے لہذا ہر تین سال میں ایک مہینہ کامل کم ہوگا اسی لئے ہندی لوگ ایک
مہینہ بوند لگاتے ہیں تاکہ فصل شمسی کا حساب ٹھیک ہو اور بوند کچھ اعتقاد ہندو سے متعلق نہیں جیسا کہ عوام دھرم کے پھر اپنے تئیں شک میں
ڈالتے ہیں چنانچہ اگر مہینہ میں یہ کمی بیشی کر دی جائے جیسے انگریزی و رومی مہینہ میں تیس دن و اکتیس دن سے کر دی گئی ہو تو بوند کی کچھ ضرورت نہیں
ہوتی ہو مہین سے معلوم ہوا کہ سال شمسی موافق فضول ہو اور سال قمری انہیں اسی لئے کبھی رمضان چار دن میں اور کبھی ہر سات اور کبھی گرمی
میں واقع ہوتا ہے اور ہر حال میں بندے حکم الہی پر امتحان کر لئے جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بیان فرمایا کہ ابتداء خلق اجرام و ازمینہ
سے اللہ تعالیٰ نے سال کا شمار انھیں مہینوں سے حکم تہدی قرار دیا اور اسی کو انبیاء و رسل علیہم السلام لائے ہیں اور اسی شمار پر کتب آسمانی نازل
ہوئی ہیں حتیٰ کہ حیض نفاس کے احکام شمسی سے متعلق انہیں ہو سکے کیونکہ واسطہ اس میں چاند کا عروج ہو جیسا کہ کتب فنون میں مصرح ہے پس
اس سے یہ حکم نکل آیا کہ قبلی و رومی و انگریزی مہینوں کا احکام تہدی میں کچھ اعتبار نہیں ہو بلکہ قمری مہینوں کو معتبر رکھو کہ انھیں کو اللہ تعالیٰ
نے روز پیدائش اجرام و ازمینہ سے ثابت فرمایا ہے **وَمِنْهَا اَرْبَعَةٌ حُرُمٌ** ان بارہ مہینوں قمریہ میں سے چار حرم ہیں حرم حج حرام یعنی
محرم۔ مہینہ۔ سے تین پے درپے ہیں یعنی ذوالقعدہ و ذوالحجہ و المحرم۔ اور ایک فرد ہو اور وہ رجب ہے۔ اسی ترتیب مفسر نے ذکر کر کے اشارہ
کیا کہ دوسرے میں سے چار دن ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی خطبہ حجۃ الوداع میں فرمایا کہ **الا ان الزمان قد استدار کئیتہ یوم خلق السموات والارض**
السنۃ اثنا عشر شہرا منها اربعہ حرم ثلاث متوالیات ذوالقعدہ و ذوالحجہ و المحرم و رجب مضر الذی بین جمادی و شعبان یعنی آگاہ رہو کہ زمانہ
گھوما جیسے آسمانوں و زمین پیدا ہونے کے روز تھا سال بارہ مہینہ کا آسمان سے چار ماہ حرام ہیں تین پے درپے ذوالقعدہ و ذوالحجہ و المحرم اور
ایک جب جو قبیلہ مضر کا رجب کہلاتا ہے جو جمادی الثانی و شعبان کے بیچ میں پڑتا ہے۔ ابن کثیر نے کہا کہ قوا علیہ السلام الا ان الزمان قد استدار
کئیتہ لے کے معنی یہ ہیں کہ ابتداء خلق میں یہ امر جس طرح اللہ تعالیٰ نے رکھا اسی کو ثابت و مقرر فرمایا اور اسی پر ثابت ہونے کی تاکید کی
اس طرح کہ آسمان کوئی تقدیم و تاخیر و زیادتی و نقصان دہی و تبدیل مت کر دے جیسے جاہلیت وائے منی سے تغیر کرتے تھے اور بعض مفسرین
و متکلمین نے اس حدیث میں کہا کہ اتفاق سے اس سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حجۃ الوداع ماہ ذی الحجہ میں واقع ہوا تھا حالانکہ عرب اے جاہلیت میں منی
کرنے کے سبب سے اکثر سوائے ذی الحجہ کے دوسرے مہینہ میں حج کرتے تھے اور ان لوگوں نے دھم کیا کہ ابو بکرؓ نے سال گذشتہ میں یعنی لوہین سال
ہجرت کے جو حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا وہ بھی ماہ ذوالقعدہ میں واقع ہوا تھا و لیکن یہ دھم صحیح نہیں ہے چنانچہ آیت النسی کی تفسیر میں آگے
آویگا اور اعراب قول وہ ہے جو طہرانی نے بعض سلف سے روایت کیا کہ سال حجۃ الوداع میں اتفاق سے مشرکوں و یہود و نصاریٰ سب کا
حج مومنوں سے متفق واقع ہوا تھا۔ و فیہ نظر ایضا۔ بالجمہ شہادت حدیث کے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ چاروں ماہ حرام دو سال کے اندر

آئے ہیں اور کوفہ میں نے ان کو محرم درجہ دیا و القعدہ و ذوالحجہ سے شمار کر کے ایک ہی سال میں قرار دیا ہر دو لیکن نو دی نے نے شرح صحیح مسلم میں ترتیب اول ہی کو بدلتا حدیث کے صواب قرار دیا ہوا اور ابن النیر نے اپنی تفسیر میں اعتراض کیا کہ یہ سب اس بنا پر ہو گا کہ پہلا مہینہ ماہ محرم سے شمار کیا جائے حالانکہ یہ امر زمانہ حضرت عمرؓ میں مشہور تھا مہینہ رضی اللہ عنہ قرار پایا و نہ سالق میں عرب کے عام الفیل سے تاریخ شمار کرتے اور ابتداء سے اسلام میں پہلے اول سے ابتداء لیتے تھے۔ فلینا مل خطیب نے کہا کہ المحرم بالغ لام ہو سوائے اور مہینوں کے اس لئے کہ وہ اول ماہ ہے گویا الف لام سے اشتہار ہو کہ اسی مہینہ سے ابتداء سال ہو اور محرم اس واسطے کہتے ہیں کہ ان میں قتال حرام جانتے تھے اور ابتداء اسلام میں بھی یہ حکم مستند تھا اور بعض نے کہا کہ محرم اس لئے کہ اسی مہینہ میں الینس پر جنت حرام ہوئی اور نکالا گیا۔ رجب و ذریعہ یعنی تعظیم ہو اور ذوالقعدہ اس لئے کہ عرب میں مہینہ میں قتل سے بڑھ کر جتنے تھے اور ذوالحجہ بکسر الجا سبب ابتداء رجب کے کہلاتا تھا و ذوالحجہ اس واسطے کہ فی الکلام علی ذلک فی رسالہ فی الامام و اشہور۔ بالجمہ امین اختلاف ہو کہ ترتیب ان چار ماہ حرام کی اس طرح ہو کہ دو سال میں پڑتے ہیں یا اس طرح کہ ایک ہی سال میں آتے ہیں۔ ایہ چیزیں وغیرہ نے کہا کہ اس اختلاف کا فائدہ جب ظاہر ہو گا کہ کسی نے قسم کھائی کہ ترتیب چار ماہ ہمارے حرام کے ہونے رکھوں گا تو قول اول پر ذوالقعدہ سے اور دوم پر محرم سے شروع کر چکا خطیب نے کہا کہ حدیث استدلال کے معنی یہ ہیں کہ میں اپنے اپنے موقع پر قائم ہو گیا جیسے ابتدا (خلقت ہا میں) تھے اور جہاں مہینہ ذوالحجہ میں لازم ہو گیا اور کسی وغیرہ زمانہ جاہلیت کی تبدیلی جس سے کبھی حج ذی الحجہ میں اور کبھی ذوالقعدہ اور کبھی محرم وغیرہ میں پڑا کرتا تھا باطل ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ذالک الدین القیم و دین قیم ہی مہینوں کا ہوا اعتبار مقرر ہونا اور ان میں سے چار کا ہمارے حرام ہونا یہی دین مستقیم دین برہیم و اسمعیل ہو جو عرب سے میراث پایا ہو۔ بعض نے کہا کہ دین از و ان میں دین یعنی حساب ہو گا فی الحدیث الکیس میں ان نفسہ یعنی دانا و پختہ کا رد ہو جتنے اپنے نفس سے خاصہ رکھا اور غفلت کے کہ اپنی خواہشوں پر چلے کیلئے عاجز نہ ہوا۔ پس معنی یہ کہ یہی حساب مستقیم ہو اور بعض تابعین نے کہا کہ دین قیم وہ دین ہو جو متغیر و متبدل و زائل نہ ہو۔ اگر کہا جائے کہ چار مہینوں کو محرم رکھنا کیا معنی ہیں جواب یہ کہ مصیبت سے ان کی ہتک حرمت نکرے اور طاعت میں سرگرم رہے۔ اگر کہا جائے کہ کیا تمام باقی سال میں اس کی اجازت ہو۔ جواب یہ کہ نہیں بلکہ یہ مطلب ہو کہ ان مہینوں میں مصیبت کا گناہ بہت بڑھ کر ہو جیسے ان میں ثواب طاعت بھی بڑھا ہوا ہو اور غیر سبب بھی ان مہینوں کو معظم و مکرم رکھتے اور یہ علم ان کبیرات بنو خلیل اسمعیل علیہما السلام ہو چکا تھا حتیٰ کہ آدمی اپنے باپ کے قاتل کو پاتا مگر اس ماہ سے اس کو کچھ نہ چھیڑتا تھا اگر پہ عرب اپنی جمالت سے خصوص ان مہینوں کے ایام پر قائم نہ ہوتے بلکہ چار مہینہ کی اوقات کو استیفاء کر لیتے کیونکہ ہوں چنانچہ آگے آتا ہو اگر کہا جائے کہ اجزاء زمانہ تو باہم متشابہ ہیں پھر اس امتیاز کا کیا سبب ہو جواب یہ کہ علم الہی ان حقائق کو محیط ہے اور جی تو سرف ظاہر حرمت کو دیکھتا ہو اور عقل باعتبار ثواب و عقاب کی حالت کے یہاں استقلال نہیں رکھتی چنانچہ احرام رمضان جس دن چاند ہو گا نہ محرم ہو اور ثواب اس کا مفروض معلوم ہو حالانکہ چاند رات کی صبح کا روزہ جو روز عید ہو حرام ہو پس شرائع متقرہ ہو کہ بالذات الہی عزوجل نے ان مہینوں کی تاب نہیں چنانچہ دیکھو اللہ تعالیٰ نے دیگر بلاد سے بلاد الحرام کو تمیز کیا اور دیگر ایام ہفتہ سے روز جمعہ کو اور دیگر ایام سال سے روز عرفہ کو اور دیگر ماہ سال سے ماہ رمضان کو باعتبار جہات حرمت کے تمیز کیا حتیٰ کہ شب روز کے بعض ساعات تمیز ہیں اور تمیز یہ اعتبار ہے جو حقیقت معنوی کے ٹیک ہو اگرچہ عقل سبب اس کے گناہ است سے جاہل ہے اس کو نہ جانے حالانکہ اپنے جسم و شخص میں طلب کی مشیت ہے۔ یہ حقیقت بیان کرنے کے جانتا ہو اور خود معلوم کہ اشخاص میں سے انبیاء علیہم السلام مخصوص ہیں اور خود مشہور معلوم کہ باوجود ظاہری مشابہت جسم کے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن مبارک سے نہایت لطیف خوشبو کہ عطر گلاب بھرہ اسکے سامنے ہستی نہیں رکھتا ہوا

ممکنی رہتی تھی اور آپ کے پیشاب کو ایک صحابی نے دھوکے سے پی لیا تھا عمر بھر اس کے بدن سے عطر گلاب کے مانند خوشبو آتی رہی پس باوجود عقلی دلائل و ان مشاہدات نقلی کے ایام و شہو کے امتیاز میں تامل کرنا محض نادانی و عقل کا بھڑاپن ہو بلکہ عقل سلیم جب حکمت بالغہ الہی پر ایمان لائی اور یقین کیا کہ اوتالی سب چیز پر قادر ہو خود مختار ہو ہر چیز کی حقیقت اسی کی خلقت ہو تو جو اس نے حکم دیا وہ میں صواب ہو لہذا ایمان فرمایا کہ شمارا ہمارے قریب اور ان میں سے چار ماہ حرم رکھنا یہی دین مستقیم ہے۔ **فَلَا تَطْلُمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ** پس تم لوگ ان مہینوں میں اپنی جانوں پر ظلم نہ کرو اور مظلمہ اپنی گردنوں پر مت لا دو۔ ضمیر نہیں راجع بجانبا بلکہ حرم ہو یعنی ماہ ہمارے حرام میں معاصی مت کرو جن کا وبال جانوں پر ہو گا پس تم اپنی جانوں پر ظلم نہ کرو اسے مت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان مہینوں کو اختصاص دیا ہو پس ان میں کوئی معصیت کرنا زیادہ وبال کی موجب ہو چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا۔ **الْحَجُّ أَشْهَرُ مَعْلُومَاتٍ** فمن فرض فیہن الحج فلا رفق ولا فسوق ولا جدال فی الحج۔ حالانکہ رفق و فسوق و جدال ہر وقت میں گناہ ہو لیکن ماہ ہمارے حج میں منع فرمانے سے تاکید مقصود ہو جس سے تنبیہ ہو کہ ان ایام میں طاعت حج وغیرہ موجب مزید ثواب معصیت رفق وغیرہ مستوجب مزید عقاب ہے پس یہ ایام مشرف و محیر ہیں۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ ضمیر نہ کو راجع ہمارے اثنا عشر ہو یعنی بارہ مہینوں میں گناہ مت کرو اور مقصود یہ کہ اپنی عمر قلیل کو طاعت میں بسر کرو اور معصیت و فساد سے ظلم کا وبال اپنے اوپر مت لا دو۔ فرار و ج وغیرہ نے کہا کہ قول اولیٰ ہوا سئلہ کہ نظم کلام بزبان عرب ہو اور عربین سے دس تک لفظ نہیں لاتے اور اس سے زائد کی طرف نہیں بولتے ہیں اور اصل یہ کہ جمع قلت کی طرف جماعت مؤنث کی لفظ سے کنایہ کرتے اور جمع کثرت کی طرف واحد مؤنث سے کنایہ کرتے ہیں پس اگر اثنا عشر کی طرف ضمیر ہوتی تو فیہا ہوتا لہذا فیہن بجانبا بلکہ حرم ہو اگر کہا جائے کہ علیٰ ہذا قول اولیٰ صواب ہو پھر اولیٰ کیوں کہا تو جواب یہ ہو کہ گو اصل یہی ہو کہ جو فراموشی ذکر فرمائی لیکن استعمال میں کبھی ایک کو دوسرے کی جگہ بھی لاتے ہیں جیسے شعر النابغة۔ **وَلَا عَيْبَ فِيمَ غَيْرِ** ان سیدوہم بہن فلول من قراع الکتاب۔ فیہن ضمیر بجانبا سیونہ سے باوجود دیکھ وہ جمع کثرت ہو اختلاف ہو کہ ظلم سے معنی عموم مراد ہیں جو ان سے قتال وغیرہ کو شامل ہیں یا فقط نسبی سے منافست ہو۔ قول اولیٰ ظاہر آیت ہو۔ و قتادہ ج نے کہا کہ ماہ ہمارے حرام میں ظلم کا گناہ بہت بھاری ہو بہت نسبت دیگر اذمنہ کے اگرچہ ظلم ہر حال میں بھاری گناہ ہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے امین جسکو چاہتا ہو عظیم کو دیتا ہو اور اللہ تعالیٰ نے مخلوق میں سے انواع و اقسام سے برگزیدہ فرمایا چنانچہ ملائکہ سے رسول اور نبی آدم سے رسول برگزیدہ کئے اور کلام میں سے اپنا ذکر یعنی قرآن برگزیدہ فرمایا اور زمین میں سے مواضع مساجد کو اور مہینوں میں سے رمضان و ماہ ہمارے حرام کو اور ایام میں سے جمعہ کو اور اتون میں سے شب قدر کو برگزیدہ کر دیا پس جسکو اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ کیا تم بھی اس کی تعظیم رکھو کیونکہ اہل عقل و اہل فہم کے نزدیک غلو قات میں سے کسی کی تعظیم کچھ نہیں مگر یوں ہی کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے معظم کیا ہے ان کی تعظیم بواسطہ حکم الہی کے ثابت رکھو۔ اور قول دوم یعنی مخصوص نسبی سے منافست بقرینہ مقام ہو خطیب نے کہا کہ سبب ثل اس آیت کا مشرکین کی نسبی دافع ہوئی جس کو مشرکین عمل میں لاتے تھے جس سے حج کبھی ذی الحجہ میں اور کبھی پہلے اور کبھی پیچھے آجاتا تھا۔ اور در قتال تو اسلام میں سوائے ہمد کے ہر قتال جو معصیت ہو بالضرور مانند اور معصیات کے ماہ ہمارے حرام میں بتاکید ممنوع ہو اور ہمد میں اختلاف ہو عطار ج سے منصوص ہو کہ حرم یا ماہ ہمارے حرام میں جہاد کرنا حلال نہیں ہو اور یہی ایک جماعت اہل علم کا مذہب ہے اور جوہر نے کہا کہ ماہ ہمارے حرام میں قتال کی منافست منسوخ ہو اور ناسخ اسکی آیۃ السیف ہو جو ابتداء سورہ میں گزری اور نیز آنحضرت صلیم نے جنین میں ہوازن پر ماہ شوال میں جہاد کیا اور طائف کو ذوالقعدہ میں محاصرہ کیا تھا اور نیز استدلال لیتے ہیں بقولہ تعالیٰ۔ **وَقَاتِلُوا**

المُشْرِكِينَ كَافَّةً اے جیسا یعنی مقاتلہ کر و مشرکین سے سب۔ کَمَا یَقَاتِلُوْكُمْ کَافَّةً۔ جیسے وہ تم سے مقاتلہ کرتے ہیں
 سب کے سب۔ پس ثابت ہوا کہ تمام مہینوں میں ان سے قتال جائز ہو کیونکہ عموم اشخاص مستلزم ہے عموم احوال و اذنہ کو یعنی جب عموماً مشرکین
 سے قتال کا حکم دیا تو ضرور ہوا کہ ہر حال میں اور ہر وقت جائز ہو تاکہ ہر فریق مشرک سے جس حال و وجہ وقت میں ہو مقاتلہ کر سکیں یا بن کثیر
 نے لکھا کہ ظاہر کلام و سیاق اسی کو مشعر ہو کہ یہ حکم عام طور پر ہو اور اگر ماہائے حرام میں قتال حرام ہوتا تو ان کے گزرنے کی قید ہوتی اور فعل بولنے
 صلعم اسکا بیان ہو گیا کہ شوال میں ہوا زدن کو شکست دی اور جب ان کے بھاگے ہوئے طائف میں حضور ہوئے تو چالیس روز تک ان کا محاصرہ کیا اور
 بدون فتح کے واپس ہوئے پس ثابت ہوا کہ ماہائے حرام میں سے ذوالفقہہ میں محاصرہ کیا پھر لکھا کہ قول اول کے جو لوگ قائل ہیں کہ ماہائے حرام
 میں قتال نہیں ہوا تو ان کے قول کے موافق کہا جائے گا کہ ماہائے حرام میں قتال مشروع کرنا حرام ہو اور حرمت ان کی منسوخ نہیں بدلیل
 قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتحلوا شئرا الذی حرم اللہ ولا الشہر الحرام۔ اور بدلیل قولہ الشہر الحرام بالشہر الحرام والحرمت قصاص میں اعتدائی
 علیکم فاعتدوا علیہم مثل اعتدای علیکم۔ و بدلیل قولہ فاذا انسلاخ الاشرار الحرم فاتکلو المشرکین۔ اور دو قول میں سے ایک قول کے موافق یہ اشہر الحرم جن کے
 انسلاخ کی قید ہو بھی چاروں ماہائے حرام ہیں مذکورہ چار مہینہ جن کی مہلت دی گئی تھی بقولہ نسیموا فی الارض اربعۃ اشھر الا یہ۔ اور قولہ تعالیٰ
 قاتلوا المشرکین کافۃً اے میں ماہائے حرام کے اندر قتال کی حالت منصوص نہیں بلکہ قتال ہو کہ یہ حکم اپنے اقبل سے منقطع ہو اور جملہ مشرکین
 اس مقصد کی واسطے ہو کہ مومنوں کو آمادگی و جوش حاصل ہو یعنی جیسے مشرکین تھکے واسطے مجتمع ہوتے ہیں ویسے ہی تم بھی ان کے واسطے متفق
 و مجتمع ہو اور نیز یہ بھی احتمال ہو کہ مومنوں کو ماہائے حرام میں مشرکین کے ساتھ قتال حلال ہونے کی اجازت ایک قید کے ساتھ دی گئی یعنی
 کما یقاتلوکم کافۃً یعنی ان ماہائے حرام میں جیتے ابتدا کر کے تم سے قتال شروع کرتے ہیں تو تم کو بھی اجازت ہو کہ ان سے مقاتلہ کر دو
 جیسے قولہ اشہر الحرام بالشہر الحرام والحرمت قصاص میں یہ یا جیسے قولہ لا تقاتلو ہم عند المسجد الحرام حتی یقاتلوکم فیہ فان قاتلوکم فاتکلوہم
 الا یہ۔ میں مشرکوں کی طرف سے ابتدا ہونے کی صورت میں اجازت ہو۔ ایسا ہی جواب آنحضرت صلعم کے حصار کرنے کا بھی ہو سکتا ہو کیونکہ
 ہوا زدن نے ابتدا کر کے لوگ جمع کئے اور سامان مہیا کیا تھا تب ہی اپنے انکی طرف قصد کیا اور بعد شکست دینے کے طائف کا محاصرہ
 کرنا اسی کا تمہ تھا کیونکہ طائف نے قوم ثقیف انھیں ہوا زدن کے ہم سو گز تھے اور ہوا زدن بھاگے ہوئے بھی ان کے ساتھ متفق ہو گئے
 تھے پس انکو محاصرہ کیا یہاں تک کہ ماہ حرام آگیا حالانکہ ابتدا اسکی حلال مہینہ سے ہوئی تھی اور ایک امر کی حالت بقا میں بعض ایسے امور جائز
 ہو جاتے ہیں جو حالت ابتدا میں جائز نہ تھے اور شرع میں اس کے نظائر بہت ہیں مترجم کہتا ہو کہ مثلاً مہینہ میں اگر ابتدا شرعی ہو مثلاً
 نصف مکان شائع غیر مقسوم ہو کہ کیا تو امام ابو حنیفہ کے قول پر و انہیں حالانکہ تمام مہینہ کرنے کے بعد اگر نصف کا کوئی مستحق نکلا اور شروع
 ہو گیا تو برداشت کر لیا جائیگا اور ایسے ہی نکاح و بیوع و اجارات وغیرہ میں بہت سے مسائل ہیں جو اسکی نظیر ہیں کہ حالت بقا میں بعض
 وہ امور برداشت ہو جاتے ہیں جو ابتدا میں جائز نہیں ہوتے ہیں۔ بالجملا اس کلام سے ظاہر ہو کہ قول اول پر آیات و احادیث میں اتفاق
 ہو جاتا ہو جبکہ قول اول کے پر معنی لئے جاوین کہ ماہائے حرام میں ابتدا کرنا قتال کے ساتھ روا نہیں ہو اور منسوخ کرنے کی حاجت نہیں
 ہوتی ہو۔ واللہ اعلم ہذا متفقین علماء کا میلان اسی طرف ہو کیونکہ تعظیم حرمت الہی اس میں زیادہ ہو اور وہ اقرب بتقویٰ ہو فانہم۔ واعلموا
 ان اللہ مع المتقین۔ اور جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ ساتھ ہو متقیوں کے۔ ساتھ ہونا قرب غیرہ کے طور پر نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ
 کمیات وغیرہ مخلوقات کی مشابہت سے بھی پاک برتر ہو پس اسکا وہم بھی نہ ہو گا بلکہ مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ کی مدد نصرت اور ضبط رحیمیت

اس کی شان پاک کے لائق ہو اس طرح ساتھ ہے اور ظاہر بیان بقریۃ جہاد کے مدد نصرت الہی کا ساتھ ہونا مراد ہو پس نصرت الہی جس کے ساتھ ہو وہ ضرور مظہر و منصور ہو گا لہذا لازم ہے کہ نافرمانی سے پرہیز کر کے طاعت پر قائم ہو کر مستحق رہیں۔ تاکہ نصرت کے مستحق ہوں۔ واضح ہو کہ ماہ ہائے حرام جب مومنوں پر محترم کئے گئے تو مومنین ان مہینوں میں قتال نہیں کر سکتے تھے بخلاف مشرکین کے کہ ان مہینوں کو اگرچہ وہ بھی محترم جانتے تھے لیکن انہوں نے نسی کا ایک قاعدہ نکال رکھا تھا کہ ایک مہینہ کو اپنی جگہ سے ٹال کر دوسرے مہینہ کی جگہ بیچتے تھے پس وہ لوگ اس اختراعی طریقہ سے ماہ حرام میں مومنوں سے لڑنے پر آمادہ ہو سکتے تھے پس جب مومنوں کو بھی اجازت دی کہ اگر ماہ حرام میں وہ تم سے ابتدا کریں اور چھیڑیں تو مارو تو اب مومنوں پر کوئی مشکل باقی نہ رہی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں کے قاعدہ نسی کی مذمت فرمائی تاکہ مومنین بھی اُس سے بچتے رہیں۔ بقولہ تعالیٰ اِنَّمَا النَّسِيءُ رِيَاءٌ فِي الْكُفْرِ مشرکوں نے نسی میں کیا وجہ سے کفر کیا ازاںجملہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی شرع مقرر میں اپنی رائے سے تغیر کیا اور ازاںجملہ یہ کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا تھا اُسکو حلال کر لیا اور جسکو حلال کیا تھا اُسکو حرام کر دیا۔ ازاںجملہ یہ کہ مخصوص مہینوں کو مہینہ مرد کر ڈالا۔ اور بیان اسکا یہ ہو کہ نسی خواہ ناسی کی قرآن پر مبتدیانہ ہو یا باین طور کہ آخری حرف ہمزہ کو یا سے بدل کر یا اول میں ادا نام کیا گیا یا آخر ہمزہ اپنی اصل پر موافق چھوڑ کے رہو معنی اُسکے تاخیر میں اور جو ہری رہنے کا کہ فیصل یعنی مفعول ہو لے فسو پھر تحویل کر کے نسی ہوا جیسے متول سے قلیل ہوا لیکن اس تقدیر سے زیادہ کا عمل مجاز ہو گا بتقدیر ذوقی انما نسی ذوقی۔ اور اظہر یہ ہو کہ مصدر ہوا خود اذنا سبب یعنی آخر جیسے مذکور اذنا ذرا در نکیر اذنا کر اور برین تقدیر احتیاج حذف نہیں اور قرأت نس و نسا وغیرہ صادر سے اسکی مؤید ہیں۔ اہل عرب ماہ جاہلیت میں ان مہینوں کو جو ماہ ہائے حرام مذکور ہوئے ہیں حرام رکھتے ولیکن چونکہ اکثر دن کی اوقات لوٹ مار و قتل و غارت وغیرہ میں بسر ہوتی تھی لہذا پے درپے تین ماہ کے حرام رہنے سے کلفت اٹھاتے اسلئے جب قتل و غارت کی احتیاج پڑتی تو ان ماہ حرام میں بھی قتال کو روا رکھ کر بجائے اسکے سال کے کسی دوسرے مہینے کو جو اسکے بعد ہو بجائے اسکے حرام کر لیتے تاکہ چار مہینہ کی تعداد باقی رہے اور خصوصیت کو چھوڑ دیتے پس یہی نہانہ جاہلیت کی نسی تھی جسکی نسبت اللہ عزوجل نے فرمایا کہ النَّسِيءُ ذِيَاذُ فِي الْكُفْرِ یعنی ماہ حرام کی تاخیر کر دینا کفر پر اور زیادتی ہے کیونکہ جو مہینہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا تھا اُسکو حلال کر کے اور جو حلال کیا تھا اُسکو حرام کر کے اپنے کفر پر اور کفر بڑھایا اور اللہ تعالیٰ نے حرمت کیلئے اوقات مخصوص کر دیئے تھے اس خصوصیت کو ترک کر کے چار کی گنتی پوری کر لی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَصِلْ يَضْمُوْا بِرَبَّنَا جُھول قرآن مجید و کسانی و حفص ابو عمرو ہی یعنی گمراہ کئے جانے ہیں بسبب اسکے وہ لوگ جو کافر ہوئے ہیں۔ باقیوں کی قرآن میں یصل یضموں اول بر بنا معروف نہی یعنی گمراہ ہوتے ہیں بسبب اسکے وہ لوگ جو کافر بنے ہیں اور یضموں کی قرآن میں یضموں بضم و معروف ہو پس فاعل اللہ تعالیٰ اور موصول اسکا مفعول ہو یعنی اللہ تعالیٰ اُسکے ساتھ کافروں کو گمراہی دیتا ہے۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَمَّا۟ دَرَّ عَلَیْکُمْ کَافِرُوْا حَلَال رَکھتے ہیں اس نسی کو ایک سال۔ وَيٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَمَّا۟ دَرَّ عَلَیْکُمْ حَرَام رَکھتے ہیں دوسرے سال۔ لَیْسَ اَطْوَا۟ اَعِدَّ۟ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ تاکہ موافقت کہیں شمار اس چیز کا جسکو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا۔ یعنی ایک مہینہ کو حلال کر کے بجائے اسکے دوسرے کو حرام قرار دینے سے اُن کی غرض یہ ہوتی کہ چار ماہ جو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیئے ہیں اُن کا شمار باقی سے ہو جو بیان میں اشارت ہو کہ تحلیل و تحریم کی پابندی مقصود نہ تھی بلکہ گویا جدید شرع نکالنے میں اللہ تعالیٰ کی تحریم سے موافقت کرنا مقصود تھی اگر کہا جائے کہ ایک سال میں تحلیل ایک سال میں تحریم بیان کی حالانکہ مہینوں کی نسبت ایسا کرتے تھے تو جواب یہ کہ نسی کو عمل میں لانا

بیان کر دیا کہ ایک سال میں جب ضرورت ہوتی ماہ حرام کو حلال کر لیتے اور دوسرے سال جب ضرورت نہ ہوتی تو اپنے حال پر حرام رکھتے اور تعداد میں موافقت اور ترک خصوصیت سے نہی کرتے۔ **فَيُحِلُّوْا مَا حَرَّمَ اللّٰهُ**۔ پس جو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا اسکو حلال کر لیتے تھے۔ ابن عمرؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجرہ عقبہ پر خطبہ پڑھا اور بعد حمد و ثنائی کے فرمایا کہ اے لوگو! کسی کفر یا فساد شیطانی اور کفر میں زیادتی کا کفر اس فعل سے گمراہی میں بڑھائے جاتے ہیں کہ ایک سال میں ماہ حرام کو حلال اور دوسرے سال حرام کرتے ہیں محرم کو کسی سال حلال کر لیتے اور بجائے اس کے صفر کو حرام کرتے اور ایک سال حرام رکھتے تھے اور یہی نہی ہے۔ واہ ابن ابی حاتم مفسرین نے اختلاف کیا کہ پہلے پہل کس نے نہی کو نکالا ابن بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ وہ جناد بن عمرو بن امیۃ الکلبانی ہے اور بعض نے کہا کہ عمر بن لُحیؓ جو جسے پہلے پہل ساند پھوڑا نکالا اور بعض نے کہا کہ نبی کثیرؓ نے کہا کہ یہاں محمد بن اسحاق کا کلام حیدر فیدہ ہے کہ مہینوں کی بابت نہی جس نے پہلے پہل عرب کے واسطے نکالی اور حلال کو حرام و حرام کو حلال کیا۔ وہ علس حدیفہ بن عبد قیس بن عدی بن عامر بن ثعلبہ بن اسرار بن مالک بن کنانہ بن خزیمہ ہے۔ اسکے بعد اس کا بیٹا عباد بجائے اس کے قائم ہوا پھر اس کا بیٹا قلع بن عباد پھر امیہ بن قلع پھر عوف بن امیہ پھر ابو ثامہ جنادہ بن عوف قائم ہوا پس زمانہ اسلام آیا۔ ابن عباسؓ و مجاہد وغیرہ نے کیفیت بیان کی کہ جنادہ بن عوف جب کو ابو ثامہ کہتے تھے اپنے چچ پر سوار آکر مجمع حجاج میں کہتا کہ اے لوگو! مجھے عیب نہیں لگایا جاتا اور اٹھا جواب نہیں دیا جاتا اور جو کہتا ہوں وہ نہیں کیا جاتا۔ اے لوگو! تمہارے اللہ یعنی بتوں نے اس سال محرم کو حلال کیا اور صفر تک نہی کر کے صفر کو حرام کیا پھر سال آئندہ میں صفر کو حلال اور محرم کو حرام کرتا تھا اور لوگ اپنے کفر میں ان اعمال کو اچھا سمجھتے اور اسی کی پابندی کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **ذَیْنِ کَہُفٌ سُوْءٌ اَعْمَالُہِمْ اُنْ کَے بد اعمال ان کی نظروں میں زینت دیئے گئے پس یہ اعمال قبیح ان کو اچھے نظر آتے تھے۔** **وَ اللّٰہُ لَا یَہْدِیْہِ السُّقُوْمَ الْکَافِرِیْنَ** اور اللہ تعالیٰ قوم کافرین کو راہ نہیں دیتا ہو یعنی جو لوگ کفر پر راہ سے وہ راہ صواب پر نہیں پہنچتے ہیں اور اس راہ کا دکھلانا و بتانا اور اس کی طرف رہنمائی تو اللہ تعالیٰ نے تمام بندوں کے لئے رسولوں کے بھیجنے و دلائل توحید سے قائم کر دی ہو پس جو نیک ہیں وہ رہنمائی سے راہ پر آ جاتے ہیں اور جو سرکش کا فر مفسد و خود رائے ہیں وہ راہ پر نہیں آتے ہیں۔ شیخ ابن کثیرؒ نے نہی کفار کی کئی تفسیریں روایت کیں۔ مجاہدؒ نے مروکمانی کا قول بیان کیا کہ لوگوں سے اگر کہتا کہ ہم نے محرم کو حرام کیا اور صفر کو مؤخر کیا پھر دوسرے سال اگر کہتا کہ ہم نے صفر کو حرام اور محرم کو مؤخر کیا پس یہی اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا بقولہ **یَا اُولَیْہِ الدِّیْنَ اذِکُّوْا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللّٰہُ** یعنی چار کا شمار باقی رکھتے اور تاخیر سے حرام کو حلال اور حلال کو حرام کر لیتے تھے۔ اور ایسا ہی ابو داؤد اہل دمشق قتادہ سے مروی ہے۔ **قَالَ الْمُرْجَمُ** یہی صورت نہی کی اوپر مذکور ہوئی ہے اور بعض نے کہا کہ جس سال صفر تک تاخیر کی ہو اگر بعد محرم کو حلال کرنے کے بھی ضرورت قتال باقی رہے تو صفر کو ربیع الاول تک تاخیر کر دیتے حتیٰ کہ سال کے تمام مہینوں پر نہی چھا جاتی تھی لیکن ظاہر بعض اقوال صرف محرم کی تاخیر کو مشعر ہیں اور محل اُن کا یہ ہو کہ صورت تاخیر بیان کرنے میں بطور مثال ہیں۔ عبد الرحمن بن یزید بن اسلم نے کہا کہ علس مذکور ان پر محرم کو حلال کرتا اس شرط سے کہ سال آئندہ میں محرم و صفر دونوں حرام کرین۔ ابن کثیرؒ نے اعتراض کیا کہ اگر یہ تفسیر صحیح ہو تو لازم آوے گا کہ اول سال انھوں نے فقط تین ہی مہینہ حرام رکھے اور سال آئندہ میں پانچ حرام کئے پس موطاۃ عذہ ما حرم اللہ تعالیٰ نہیں باقی رہی۔ مجاہدؒ سے ایک اور صورت نہی کی ذکر کی کہ مہینوں کے نام میں تاخیر و تبدیل کرتے پس ذی الحجہ ایک سال محرم کے وقت کو کہتے اور دوسرے سال عود کر کے ذی القعدہ کو ذی الحجہ کہتے پس ہر مہینہ دو سال چھ کرتے تھے چنانچہ نوین سال ہجرت میں حج ابو بکر رضی اللہ عنہ ذی القعدہ میں واقع ہوا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حجہ الوداع دوسرے سال ذی الحجہ میں واقع ہوا اور یہی حضرت صلعم نے اپنے خطبہ میں فرمایا ہے۔ **اَلَا اِنَّ الزَّیْنَ قَدْ اسْتَدَارَ کَیْفَہُ یَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ اَرْبَعًا**۔ ابن کثیرؒ نے اس تفسیر کو بھی ضعیف قرار دیا اور کہا کہ

اس صورت میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا حج کیونکر صحیح ہوتا جبکہ مہینہ درحقیقت ذوالقعدہ کا تھا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اسی حج کی نسبت فرمایا ہے
 اذان من اللہ ورسولہ یوم الحج الاکبر ان اللہ بری من المشرکین ورسولہ الا یہ کہ یدعہ یہ ہمارا اسی حج ابی بکر بنی واطی ہوئی۔ پس فی الحجۃ میں نہ ہوتا
 تو حج اکبر نہ ہوتا اور اسی اس امر پر موقوف نہیں ہو جو دوران سال و مہر مہینہ دو سال حج کرنے کی ذکر کی ہو کیونکہ بدون اسکے حاصل ہو کہ محرم
 کو حلال کیا اور اسکی حرمت کو صفر تک تاخیر دی حالانکہ سال اپنے نظام پر موجود ہو اور سال آئندہ میں محرم کہ اپنی حرمت پر باقی رکھا۔ لیکن
 شے لوگ کبھی تو متوالی تینوں ماہ حرام میں سے تیسری کی تحریم کو مقدم کیے یعنی محرم کو اور کبھی تاخیر دیکر صفر پر ڈالتے تھے۔ فانہم واللہ اعلم
 حسب فی العرس قولہ تعالیٰ ان عدۃ الشہور عند اللہ اثنا عشر شہرا الخ۔ اللہ تعالیٰ نے ایام فراق کو معدودہ کر دیا اور ایام وصال کو بلا حساب
 و بلا انقطاع کر دیا کہا قال تعالیٰ لا مقطوعہ ولا ممنوعہ۔ اور ایام عبادت کیلئے ایک مقطع قرار دیا حالانکہ اسکی جزا و ثواب کیلئے جو مشاہدہ بہت
 کوئی مقطع نہیں رکھا۔ کہا قال تعالیٰ انما یوفی الصابر و ان الصابر من اهل الشقیق کو جوش شوق میں ڈال کر دوام وصال کے
 تصور سے قلیل ایام فراق کو صبر کے ساتھ گزاریں گے۔ کتاب ذی ہین ایام عبودیت کی واسطے انحصار ہو چکا اور وہی زمانہ امتحان ہو اور یہ اوصاف
 ممکنات سے بھر جب مکان ممکنات سے باہر ہو تو پھر بلا مکان کے سوائے انوار رحمن کے اور کچھ نہیں باقی رہتا اور وہاں نہ رات ہو نہ دن ہو۔ نہ
 انقلاب دوران اور نہ حدود و مکان اور نہ زمانہ کا نام و نشان بلکہ فقط کشف جمال ازل براسے جلال ابد و باعکس ہو نہ وہاں شام غروب ہوا اور
 نہ صبح علل بد اس وقت عارف کشف جمال میں وقت مانی نہیں بلکہ بھر قدم میں دوام و سرمدیت باز دئے بقا سے طیران در فضا و
 ابدیت ہو ایسے بندہ پر طوارق زمانہ و علل حد ثانیہ سے کچھ جاری نہیں ہوتا۔ مبارک ایام وصال جگہ تغیب ہوں۔ سے طوبی لا عین
 قوم انت ہمیم ہن فی نعمۃ من و ہمک الحسن و خوشوقت اس قوم کی آنکھیں جن میں تو موجود ہو کیونکہ ان آنکھوں کو تیرے چہرہ پاک سن سے نعمت
 غیر مترقبہ حاصل ہے قولہ یوم خلق السموات والارض۔ اس میں اشارت مرد و قصار و قدر پر تجلی ازل کے ساتھ کشف اوقات سرمدیہ کا اشارہ
 ہے۔ یوم تو انسانی کے طلوع سے غروب تک کے وقت کو کہتے ہیں اور معلوم ہو چکا کہ کشف جمال و جلال قدم میں نہ طلوع ہو نہ غروب۔ بلکہ ازل
 و ابد ہی اور تمام ازل و ابد و دور و دہر سب اللہ تعالیٰ کے قدیم ہونے میں فانی ہیں۔ عدم سے ایک وقت بقدر یوم کے ایجاد کر کے اس میں مخلوق
 کو پیدا کیا۔ قال المترحم یوم بقدر ہفتہ و ہفتہ بنام یوم سبب تعبیر کے لائق ہو۔ فانہم قولہ۔ منہا ربتہ حرم۔ کرم درجہ سے ماہرہ سے قرب پیدا
 کر دیے جن میں مناسک عبادت و کشف مقامات سے مزید شرف کھا گیا پس دنیاوی تنعم و عیش سے انہیں منع کر کے تعفف کا حکم دیا اور انہیں
 مہینوں میں ان کو سامان کر کے جوار حرم کنا عطفوت کی طرف جانے کا حکم دیا پس بصوت عشاق ہر چیز سے منقطع ہو کر جو ارخانہ مراد کو
 جہانے ہیں اور ماسوائے ان ایام کے اہل انس کو فنا ہیت اور تنعم کی اجازت دی پھر اس حکم کو مؤکد فرمایا بقولہ ذلک الذین انعم۔ یعنی
 راہ راست بجانب حق سبحانہ تعالیٰ و مشاہدہ وصال و کشف جمال ہو پھر ان اوقات میں مخالفت سے پرہیز کرنے کی تاکید فرمائی۔ بقولہ فلا تظلموا
 فیفسد نفوسکم نفوس پر ظلم اس طرح مت کرو کہ مجاہدات سے ان کو روکو اور مشاہدات کی طلب سے باہر ہو بلکہ حظوظ شہوات ان کو دید و۔ بعض نے
 کہا کہ اپنے نفس کا ظالم وہ ہو جو نفس کو اسکی مرادات و اتباع شہوات میں مطلق العنان چھوڑے کہ وہ بدکاریاں کرتا پھرے اور محارم پر قدم
 دھرتا پھرے۔ اور ان سے تجاذز کرے۔ پھر جو لوگ اپنے نفوس کی اتباع پر مستقیم اور درحقیقت ان افعال سے نفوس پر ظلم کریں اسے
 ہیں انکا حال فرمایا۔ بقولہ ذین لهم سوء اعمالهم۔ یہ ان کی مذمت ہو کہ باطل طریقہ جو ان کی فاسد رائے سے نکلے اور یہ رائے ان کے
 خیالات شیطانیہ سے پیدا ہوئے۔ اور یہ خیالات شیطانی ان کے نفوس کے مطلق العنان ہونے سے پیدا ہوئے ہیں دے اپنی جمالت

سے اُن کو اپنے نزدیک یعنی نفوس کی آنکھوں سے پسندیدہ دیکھتے ہیں کیونکہ سنت الہیہ میں ہجرت اور اس سے اندھے ہیں۔ واسطی نے
کہا کہ اللہ تعالیٰ نے بقولہ زمین ہم سوا اعمال ہم۔ اُن کو عذاب نہیں کیا بلکہ ایسی راہ پر چھوڑا جس میں اُن کی ہلاکت ہو۔ جعفر صادق نے ریاکاری کو بھی
سور اعمال میں شمار کیا پھر اللہ تعالیٰ نے مومن کو ترک لذات دنیا و مرادات نفس پر آمادہ اور رجوع آخرت میں توفیق دیا۔ حق تعالیٰ پر انگشت کیا بقولہ تعالیٰ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ الْفُرُوفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

ایمان والو کیا ہوا ہے تم کو جب کہیے کہ چکرو اللہ کی راہ میں
اِنَّا قَلَّمُ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ

ڈپے جلتے ہو زمین پر کیا رہتے دنیا کی زندگی پر آخرت چھوڑ کر سو کچھ نہیں
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ لَا تَنْفِرُوا بَعْدَكُمْ عَنْ آبَاءِ الْيَمَاءِ وَكَيْتَبِلْ

دنیا کا برتنا آخرت کے حساب میں مگر تھوڑا اگر نہ نکلو گے تم کو دیگا دھک کی مار اور بدل لاویگا
قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ إِلَّا تَنْصَرُّوهُ
اور لوگ تمہارے سوائے اور کچھ نہ بگاڑو گے اُس کا اور اللہ سب چیز پر قادر ہے اگر تم نہ بددکر دگے رسول کی
فَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ

تو اُس کی مدد کی ہے اللہ نے جو وقت اُس کو نکالا تھا کافروں نے دو جان سے جب دو ذون حق غار میں
إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَا
جب کہنے لگا اپنے رفیق کو تو عظم نہ کہا اللہ ہمارے ساتھ ہے پھر اللہ نے انہی میں سے تسکین اُس پر اور مدد اُس کی پہنچیں
مَجْنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَاللَّهُ فِي الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

وہ تو ہیں کہ تم نے نہیں دیکھیں اور سچے ڈال بات کافروں کی اور اللہ کی بات ہمیشہ اوپر ہے اور اللہ نہ دست ہو حکمت والا
شیخ جلال رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ آنحضرت صلعم نے جب لوگوں کو غزوہ بتوک کے واسطے چلنے کو بلایا اور وہ زمانہ تنگی و سخت گری کا تھا
اور مدینہ کے باغون میں پھل پکنے کا وقت تھا پس لوگوں پر اس وقت میں سفروہا دگران گزرا تب یہ کلام نازل ہوا وقال لحاظ
غیر ہایک اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر عتاب شروع کیا جو غزوہ بتوک سے بچھڑے تھے۔ مترجم کتابہ کہ مفسرین میں اختلاف نہیں کہ یہ کلام غزوہ بتوک
سے متعلق ہو۔ بتوک بفتح تاء و فو قانہ و بار موحده ایک مقام ہے قریب شام کے مدینہ سے دس مرحلہ دور ہے آنحضرت صلعم نے غزوہ طائف سے واپس ہو کر ان
نصاری پر ہباد کا قصد کیا بعض علماء نے کہا کہ باعث عزم مذکور قولہ تعالیٰ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَاتَّقُوا يَوْمَ تُرْجَعُونَ إِلَى اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ
ہے کہ اکثر عزوات میں جہان کا قصد ہوتا اس کے سوا کسی دوسرے غزوہ کی طرف تو یہ فرماتے تھے کہ غزوہ بتوک میں مصرع فرما کہ لوگوں کو آگاہ کر دینا کہ
سلمان سفروہا کریں کیونکہ سفروہا دراز تھا اور حالت یہ کچھ تھی جو مذکور ہوئی۔ پس لوگوں پر گران گزرا چنانچہ بعضے بچھڑے اور اس غزوہ میں عجب
ہجرات بہت واقع ہوئے چنانچہ آخر تک اس کے بیان میں بعض بعض مذکور ہونگے اور شروع کلام شاید کہ لوگوں پر عموماً عتاب ہی بسبب اس کے کہ
ان پر ایسے وقت میں سفر گران گزرا اور شاید جو لوگ بچھڑے تھے انہیں پر عتاب ہو گیا یا ایہا الذین آمنوا ما لکم إِذَا
قِيلَ لَكُمْ الْفُرُوفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اِنَّا قَلَّمُ إِلَى الْأَرْضِ

بچھڑے تھے اور ایسے ہی گران گزرنا بھی ظاہر اسباب پر نہیں ہوا، لیکن موافق عادت قرآنی کے خطاب عام فرمایا۔ تاکہ استفہام تو بیخ و بلامست ہے اور نفیر ایک جگہ سے دوسری جگہ کو بسبب کسی حادثہ کے حرکت کر جانے کو کہتے ہیں۔ واستنفر الامام۔ امام نے استفہام کیا یعنی جہاد کیلئے نقل حرکت کرنے پر آمادہ کیا وہی الحدیث اذا استنفرتم فانفروا یعنی جب تم سے نفیر کو یعنی جہاد کے واسطے نکلنے کو کہا جاوے تو فوراً تعمیل کرو۔ اسم اس سے نفیر آتا ہے اور آیت میں نفیر یعنی نفی ہو بسبب قولہ فی سبیل اللہ۔ اگرچہ عرف اسلام میں نفیر واسطے جہاد کے نکلنے میں حقیقت ہو گیا اور شاید ہر وہ جہاد پر ہو۔ انا قلتم۔ دراصل تنا قلتم تھا پھر تنا قویہ کو نا و مثلثہ کے بعد ادغام کے ہمزہ وصل سے انا قلتم کیا گیا اور معنی اسکے بوجھل ہونا اور مراد لازم ہو یعنی درنگی و توقف کیونکہ گران بار آدمی جلدی نہیں کرتا۔ اور یہ لازمی ہوتی ہے امتدی نہیں ہوتا الا بتقنین معنی فعل دیگر لہذا انا قلتم الی الارض۔ میں کہا گیا کہ متضمن معنی میل ہونے بتا قلتم و ملتزم عن الجہاد الی الارض یعنی سستی و درنگی کر کے مائل ہوئے جہاد سے طرف زمین کے یعنی طرف پیٹھ رہنے اپنے وطن کے۔ المعنی۔ اے ایمان والو کیا ہو تم کو کہ جب تم سے کہا گیا کہ جہاد کے واسطے نکلو تو تم بوجھل ہو کر جہاد سے بے رغبتی کر کے اپنے وطن میں بیٹھ رہے و توقف کرنے کی طرف مائل ہوئے۔ اکر صبیئکم بالخیوۃ الدنیا من الاخرۃ ہمزہ استفہام انکاری و تعجب لاسے کہ ہو یعنی کیا تم راضی ہو گئے زندگانی دنیا و اس کی لذات کے ساتھ بدے آخرت و اسکی نعمتوں کے۔ تم کو ایسا نہیں چاہیے۔ جو عرفان و یقین سے حیات دنیا کو فانی و آخرت کو باقی جان چکا پھر اس سے عجب ہے کہ دنیا پر رہی ہو۔ چونکہ حقیقی مومنین میں یہاں باعث توقف یہ نہیں تھا بلکہ تنگی و مشقت سفر و شدت گرمی و کثرت دشمن دے سامانی کا باعث تھا لہذا قطعاً نہیں فرمایا کہ تم ایسے ہی ہو گئے ہو، لیکن امور توقف چونکہ از جانب نفس بمقابلہ حکم اللہ تعالیٰ و رسول صلعم تھے لہذا بحسب صورت و ظاہر کے ان کو تنبیہ کر دیا کہ حیات دنیا پر نظر مت کرو اور آخرت باقی کی طالب ہو۔ فما متاع الحیوۃ الدنیا فی الاخرۃ الا قلیل۔ نہیں متاع زندگانی دنیا بمقابلہ آخرت مگر قلیل یعنی آخرت و اسکی نعمتوں باقیہ کے پہلے میں متاع حیات دنیا بہت قلیل ہے حدیث میں اسکی مثال یونانی ہے کہ سمندر میں کوئی انگلی ڈبو دے تو بھلا اس میں کس قدر آسائش ہی مثال ہے کہ نعیم آخرت بہتر نہ سمندر کے اور متاع دنیا جس قدر انگلی میں لگا بعض نے کہا کہ قلیل سے معدوم بھی مراد ہو سکتا ہے کیونکہ نعمت آخرت باقیہ غیر متناہی ہیں اور متاع دنیا ہی متناہی اور دونوں میں کچھ نسبت نہیں ہے لیکن اول اظہر ہے کیونکہ نسبت معدوم ہونے سے متاع دنیا کا عدم لازم نہیں ہاں ایسا ہے کہ گویا معدوم سے ہیں حاصل آنکہ جہاد پر کمر باندھو اور درنگ مت کرو۔ یہیں سے کہا گیا کہ آیت میں دلیل ہے کہ جہاد ہر حال و ہر وقت میں واجب ہے۔ قال بن کثیرؒ کہا گیا کہ یہ آیت اور قولہ تعالیٰ انفروا خفافاً و ثقلاً و جادوا لا یت۔ اور قولہ ما کان لاہل المدینۃ من حولہم من الاعراب ان یخلفوا عن رسول اللہ الایہ۔ یہ آیات منسوخ ہیں بقولہ تعالیٰ و ما کان المؤمنون لیخلفوا کافۃً لفلولانفر من کل فرقۃ طائفۃ منهم۔ لہذا جہاد فرض کفایہ ہے کہ سب ترک کر میں تو گنہگار ہیں اور اگر بعض اس پر قائم رہیں تو کافی ہے اور قول نسخ ہی ابن عباسؓ و عمرؓ و عثمانؓ و زید بن اسلمؓ سے مروی ہے و لیکن شیخ ابن جریرؒ نے اسکو رد کر دیا اسطرح کہ خود جہاد کے قصد کرنے میں یہ پنجابیہ کہ تمام مومنین ملک خالی کر کے چلے جاویں۔ اور یہ آیت و ماخذ اس کے ان مومنین کے حق میں ہیں جنکو آنحضرت صلعم نے جہاد پر چلنے کا حکم دیا پس ان پر متعین ہو گیا کہ وہ مزدور چلیں گے چنانچہ اگر تعمیل نہ کریں گے تو مستوجب عذاب ہیں لہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ الا تنفروا یعدبکم عن ابائکم الا۔ دراصل ان لا۔ انہوں نے حرف شرط کو لام میں ادغام کیا گیا یعنی اگر تم نفیر نہ کرو گے یعنی جہاد کیلئے رسول اللہ صلعم کے کہنے کے موافق ساتھ ہو کر نہ نکلو گے تو عذاب الیم سے تم کو اللہ تعالیٰ معذب فرادے گا۔ و کیست تبدل قوا کا غیور کہو۔ اور سوائے تمھارے اور قوم کو تمھاری جگہ بدلے گا۔ بعض نے کہا کہ یہ قوم اہل ین ہیں اور شاید مراد اشعری لوگ ہیں اور بعض نے کہا

کہ اہل فاریس میں یعنی قوم سلمان فارسی رضی اللہ عنہ۔ اور جن یہ ہو کہ علماء تفسیر نے بنظر قرآن و صلاحیت کے اقوام کو بیان کیا ورنہ آیت کریمہ کی تفسیر کسی قوم سے نہیں ہو سکتی کہ وہ مراد ہو اسکے کہ آیت جملہ شرطیہ ہو یعنی اگر تم ایسا نہ کرو گے تو ایسا ہوگا پس جملہ مصلحت نہیں ہو تاکہ کسی قوم کی تعیین ہو اور محکم کلام یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے سخت تہدید فرمائی کہ اگر تم لوگ آنحضرت صلیم کے استغفار کو قبول نہ کرو گے تو تم پر عذاب الیم نازل کرے گا بجائے تمھارے اور قوم کو لا دیگا جو طین و منقاد ہوں اور اللہ تعالیٰ ہر بات پر قادر ہے۔ جیسے قوم و جیسے بندے چاہے پیدا فرمائے بلکہ جس قوم کو چاہے جیسا کر دے لہذا فرمایا **وَلَا تَصْخَرُ وُجْہًا شَیْئًا ۚ وَاللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ**۔ راجع بجانب الی عزوجل یا بجانب رسول اللہ صلیم یعنی تم اللہ تعالیٰ کی مملکت میں کچھ بھی ضرر نہیں ہو سکتے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے یا تم لوگ آنحضرت صلیم کی معادنت چھوڑنے سے اس کا کچھ ضرر نہیں کر سکتے کیونکہ تمھارا مددگار ہوتا ہے نصرت کیلئے ضروری نہیں اگرچہ تمھارے لئے ہی مفید ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے حکم سے اپنے رسول و اسلام کو غالب کرے گا اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ چونکہ نفس انسانی ان مقامات میں وسوسہ شیطانی کی وجہ سے متزلزل ہوتا ہے لہذا شاہد بیان فرمایا بقولہ **اِنَّکُمْ لَنَصْرِوْکَ ۚ وَاللّٰہُ - اِن لَّا تَصْخَرُوْہُمْ لَم یُخْجِجْ اَیْکُمْ فَاَن تَصْخَرُوْہُم**۔ اگر تم اسکی نصرت نہ کرو تو تمھاری مددگار اور ضروری نہیں ہو۔ البتہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو نصرت عطا فرمائی ہے جبکہ سوائے ایک آدمی کے اس کے ساتھ کوئی نہ تھا۔ **اِذْ اَخْرَجَہُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا**۔ جبکہ اسکو کافروں نے نکالا یعنی مکہ سے ہجرت کرنے پر مجبور کیا۔ نہ آنکہ خود باہر کر دیا کیونکہ خود تو تلاش میں تھے کہ با دین تو سب کے سب موافق مشہورہ دار الندوہ کے ایک بارگی ٹوٹ پڑیں قتل کر ڈالیں جیسا اور قصہ گزر چکا پس مراد آنکہ کافروں کے حرکات نے اسکو نکل جانے پر مجبور کیا پس نکلا۔ ثانی اثباتی در حالیکہ وہ دو میں سے ایک تھا یعنی ایک ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ آنحضرت صلیم کے ساتھ تھے۔ اگر کہا جائے کہ ثانی حبیب آنحضرت صلیم ہوئے تو اول ابو بکر الصدیق ہوئے حالانکہ مرتبہ صدیق خود مؤخر ہے تو جواب یہ کہ عرب کی زبان میں ترکیب میں رتبہ وغیرہ کا لحاظ کچھ نہیں ہوتا بلکہ مراد یہ ہوتی ہے کہ ان اعداد میں سے ایک عدد پس یعنی یہ کہ دو میں سے ایک آنحضرت صلیم تھے اور فائدہ یہ نکلا کہ کل دو ہی تھے و قد قال تعالیٰ وامن بخوی ثلثۃ الاہور ابہم۔ اپنی ذات پاک کو چارم فرمایا یعنی تین مشہورہ کریموں کے ساتھ جو حق علم الہی ہوتا ہے پس رتبہ بیان مراد نہیں کیونکہ ممکن ہی نہیں ہے اس لئے کہ خالق کو مخلوق سے کچھ نسبت نہیں ہو پس مقصود یہ کہ نصرت دی اپنے رسول کو مکہ سے نکلنے کے وقت در حالیکہ ہمگی دو عدد میں ایک تھا **اِذْ هُمَا فِی الْغَارِ** جبکہ یہ دونوں وہ لوگ غار میں تھے اس غار سے جبل ثور کا غار مراد ہے جس میں آنحضرت صلیم مع ابو بکر کے تین روز پوشیدہ رہے تھے تاکہ کافر لوگ راستوں سے ڈھونڈ نہ سکے واپس دین اور اس وقت تک حضرت صدیق کے غلام کھانا پانی پہنچاتے اور حضرت صدیق کی چھوٹی بیٹی اسماء بنت ابی بکر بھی متعدد ہوتی ہیں اور یہ قصہ بخاری کی حدیث کیفیت ہجرت وغیرہ میں مفصل مذکور ہے اور آیت میں ابو بکر کی بڑی فضیلت ہو اور دلیل ہو کہ مصیبت ابو بکر کی اور مالک مستفیض اس درجہ پر تھی کہ تعبیر بلفظ ثانی اتین اذہما فی النار۔ کافی تھی اور امت کا بھی اجماع ہو کہ ثانی حضرت صدیق رضی اللہ عنہ تھے کشف میں کہا کہ علماء نے فرمایا کہ جس نے حضرت صدیق کے مصاحب ہونے سے انکار کیا وہ کافر ہوا کیونکہ اس نے نص قرآنی کا انکار کیا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہو۔ **اِذْ یَقُوْلُ لِمَصْحٰبِہٖمَ جِبکہ رسول اللہ صلیم کہتا تھا اپنے مصاحب سے لَا تَخْشَیْنِ اِنَّ اللّٰہَ مَعَنَا**۔ تو کچھ غم نہ کھا کہ اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔ خفا جی؟ نے کہا کہ ساتھ ہونے سے ایک خصوصیت کا ساتھ ہونا مراد ہو ورنہ عموماً اللہ تعالیٰ اپنے علم وغیرہ سے ہر بندہ کے ساتھ ہے اگر کہا جائے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ تو مرتبہ صدیقیت پر تھے پھر کیونکر غمگین ہوئے جیسا کہ آیت سے نکلتا ہے جواب یہ کہ آنحضرت صلیم پر نظر کر کے گھبرائے تھے اور اپنی ذات کی واسطے کچھ غمگین نہ تھے روایت ہو کہ آنحضرت صلیم

بغیر غریب کے حجرہ شریفین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو لٹا کر باہر آئے اور جماعت کفار کو گھیرے کھڑا دیکھ کر سورہ ناسین تا قولہ فہم لا یبصرون پڑھ کر
مشت خاک لٹان کی آنکھوں پر بھونک کر ان کے ردرو سے نکلے ہوئے چلے گئے۔ اور کفار اندھوں کی طرح کھڑے رہے صبح کو کوفت نسوس
کی کر لوگ درڑائے اور دیدبان بٹھائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کل کر حضرت ابو بکر کے یہاں تشریف لائے اور ہجرت کے حکم سے آگاہ کیا۔ ابو بکر
نے ساتھ ہونے کی اجازت چاہی اپنے فرمایا کہ ہاں پس ساتھ لے ہوئے جبل ثور کی طرف روانہ ہوئے۔ روایت ہے کہ ابو بکر نے کبھی
آگے ہو لیتے اور کبھی پیچھے تو اپنے پوچھا۔ ابو بکر نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جب مجھے دیدبانوں کا خیال ہوتا ہے تو آگے ہو لیتا ہوں اور
جب درپے طلب کا فزون کا خیال آتا ہے تو پیچھے ہو لیتا ہوں یہاں تک کہ غار مذکور تک پہنچے تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ ذرا توقف فرما
کہ میں غار کو پاک کروں پھر کلے وغیرہ سے پاک کر کے عرض کیا کہ آپ اندر آجائیے۔ عمر رضی اللہ عنہ یہ قصہ دایت کر کے کہتے کہ واللہ یہ رات
ابو بکر کیواسطے ساتھ ہونے کے عزم اسکی اولاد سے بہتر تھی۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ کا غم صرف اس امر پر تھا کہ کافر لوگ درپے طلب ہیں ایسا نہ ہو کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ اذیت ہوئے اور اس سے یہ لازم نہیں کہ دین اسلام پھیلنے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وعدہ دیا گیا ہو اسکے خلاف کیون غم ہوا
اسلئے کہ اذیت پہنچنا اسکے منافی نہیں جیسے جنگ حدین ہوا تھا۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر نے خود یہ قصہ بیان فرمایا کہ جب
ہم غار میں تھے تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ یا رسول اللہ کافر لوگ یعنی جو غار پر ارد ہر ارد ہر ڈھونڈ رہے ہیں اگر ان میں سے کوئی دہی
نظر کرے تو ہم کو اپنے قدموں کے نیچے دیکھ لے اپنے فرمایا کہ اے ابو بکر تیرا گمان کیا ہے ایسے دو آدمیوں کے ساتھ جن کا تیسرا اللہ تعالیٰ ہے۔
والحدیث فی الصحیحین۔ پس اللہ تعالیٰ نے کافروں کو غار سے اندھا کر دیا پس دسے لوگ اسکے گردائے پھرتے رہے مگر کسی نے ہم کو نہ دیکھا
لا والطبرانی والبیہقی رحمہ۔ نووی نے کہا کہ امین آنحضرت کے توکل عظیم کا بیان اور حضرت صدیق کی کمال فضیلت پر تنصیف ہے۔ نبی نے
فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اس آیت میں تمام اہل دین کو عتاب فرمایا سوائے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے۔ ابن عمر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ابو بکر کو فرمایا کہ تو عرض کوثر پر میرا صاحب تو غار میں میرا صاحب ہو۔ رواہ الترمذی قال جن صحیح غریب۔ اہل علم نے اس آیت سے بہت سے
وجہ فضیلت ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کی استنباط کئے ہیں۔ حاصل کلام آنکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اس وقت مدد دی جبکہ غار میں اپنے
ساتھی سے کتا تھا کہ تو کچھ غم مت کر ہمارے ساتھ اللہ تعالیٰ ہی مینی نصرت الہی ہمارے ساتھ ہو۔ **فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَیْهِ**
پس اللہ تعالیٰ نے اپنی طمانینت اس پر نازل فرمائی۔ ضمیر علیہ میں علماء کے دو قول ہیں ایک یہ کہ حضرت ابو بکر کی طرف راجع ہے کیونکہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو برابر سکینت دو قار پر تھے پس معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ابو بکر پر اپنی طمانینت نازل فرمائی جس سے ان کے
دل کو تسکین ہو گئی کہ نصرت الہی شامل حال ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ اذیت نہیں پہنچ سکتی ہے۔ بعض نے لکھا کہ ابن عباسؓ و اکثر مفسرین
کا یہی قول ہے۔ قول دوم یہ کہ ضمیر مذکور راجع با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور فار قولہ فانزل فار تعقیب نہیں ہو یعنی یہ نہیں کہ اسکے بعد اللہ تعالیٰ
نے اپنی طمانینت نازل فرمائی بلکہ سیاق کلام سے اثبات نصرت ہو پس جب اس حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ساتھی کو تسکین دی تو
ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر طمانینت نازل فرمائی تھی اور بعض نے کہا کہ سکینت سے مراد ایسی عصمت ہے کہ اس کے ہونے
ہوئے کوئی خوف کسی سبب سے نہ آئے بلکہ ہمہ تن سہب لاسباب پر نظر ہے۔ ابن کثیر نے لکھا کہ قولہ فانزل اللہ سکینتہ علیہ۔ اللہ تعالیٰ نے
اپنی تائید و نصرت اتاری اور اسی کا مؤید ہے قولہ تعالیٰ۔ **وَاَيَّدَا بِمُجِّنْدٍ كَمْ تَرَوْهَا** اور تائید دی اسکو یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے
سشکرون سے جنگو تم نے نہ دیکھا اگر پوچھا جائے کہ یہ کہاں لے دینے کا بیان ہو تو معاملہ وغیرہ میں لکھا کہ حالت مذکورہ یعنی غار میں اور دیگر اوقات

حالت ہما دو غیرہ میں پس غار میں تائید ملا کہ باہر معنی تھی کہ کافروں کے رخ کو غارت سے پھرتے اور انکھیں اس میں نظر کر نیسے اندھی کرتے یعنی بنیاسیان
 خیرہ کرتے تھے اور جنگ و غیرہ میں تائید ملا کہ معروف ہو اور ظاہر یہ ہو کہ بعد اخراج کے موطن جنگ میں تائید کا بیان ہو اور معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے
 اپنے رسول کو اس وقت تائید و سکینت دی جبکہ ہجرت کے وقت غار میں اپنے ساتھی سمیت تھا اور بعد اس کے موطن قتال میں ملائکہ کے گرد ہوں
 سے تائید کی جگہ مقرر نہ دیکھا۔ **وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ** اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کے کلمہ کو سفلت کر دیا یعنی
 دعوت شرک کو مغلوب کر دیا جسکی گردن بڑھ چلی تھی **وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا** اور کلمہ اللہ یعنی کلمہ توحید لا الہ الا اللہ محمد
 رسول اللہ ہی غالب ہو ضمیر ہی فاضل سے قطعاً جملہ اسمیہ کر دیا اور مفاد یہ کہ کلمہ الہی کسی حال میں سفلت نہ تھا کہ اب غالب ہو بلکہ وہ ہر حال میں
 غالب ہو ان لوگ البتہ اس سے محروم تھے کیونکہ کلمہ توحید سے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت والوہیت کا بیان ہو اور وہ ہر حال میں ظاہر و باہر
 ہے اور ہر چیز اسکی قدرت و حکم میں مسخر ہو۔ **وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ**۔ اور اللہ تعالیٰ اپنی سلطنت ملک میں غالب اور اپنی صنعت میں
 حکیم ہو جو کچھ جہوت جس حال سے جاری ہو سب اسی کے قبضہ قدرت میں مسخر اور اسی کی حکمت بالغہ سے جاری ہو جس کا پار کوئی نہیں پاسکتا
 فت اللہ تعالیٰ نے یونس کو بھڑا آئی و مشاہدہ پاک باقی حاصل کرنے کیلئے دنیا دہ اسکی لذات چھوڑنے پر آمادگی دلائی بقولہ **اَوْفُوا بِالْعَهْدِ** بالحدیث
 من الآخرۃ۔ اور ہمیں اہل طریقت کو اشارت ہو کہ کرامات کو مشاہدہ پرست اختیار کرو۔ مترجم کہتا ہو کہ اکابر اولیاء اللہ صدرا کرامات کو
 آدمی کیواسطے نقص سمجھتے تھے کیونکہ یہ توجہ بجانب عالم ہو اور غفلت از مشاہدہ خالق عزوجل۔ اور قاضی ثنائی رحمہ اللہ وغیرہ نے اسکو
 مسخر بیان کر دیا ہو اور حاصل اشارت یہ ہو کہ کرامات اگرچہ صاحب کرامت کے بزرگ ہونے کی دلیل ہیں لیکن چونکہ امر باقی نہیں لہذا انکی
 خواہش جو موجب غفلت از مشاہدہ ہو نہیں چاہتے۔ ان اللہ تعالیٰ اپنی مشیت سے جس سے صادر فرمادے اُس کے حق میں چونکہ اُسی راہ
 سے تجلی بھی ہوگی۔ کچھ نقصان نہیں۔ فافہم واللہ اعلم۔ یہی بن معاذ رحمہ نے فرمایا کہ دنیا میں لوگ باہم نصیحت میں خوف کر کے آخرت کی فضیلت میں گرفتار
 ہوتے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے دنیا کو قلیل و خوار اور آخرت کو شرف و بابر فرمایا بقولہ **فَمَا تَرَ إِلَّا فِي الْآخِرَةِ الْاَقِيلَ**۔ اور ہمیں اشارت
 ہو کہ عارف صادق نے دنیا میں جو کچھ قرب معرفت و وجود و حالت و فضل و کرامت پائی ہو وہ درگاہ کبریائی میں حاضر ہونے کی نعمتوں سے جو آخرت
 میں ملیں گی بہت کم ہیں کیونکہ وصال حق و کشف جمال کے مقابلہ میں تمام نعمتیں فانی و بیچ ہین جیسے بحر زخار کے مقابلہ میں ایک قطرہ حباب
 ناپائدار ہے۔ شیخ ہر جوری نے فرمایا کہ دنیا ایک سمندر ہو اور آخرت اسکا کنارہ ہو اور جس چیز پر سوار ہو کہ پار ہو وہ ایک ہی چیز ہے
 یعنی تقویٰ اور لوگ اس سمندر سے پار ہونے کے مسافر ہیں۔ مترجم کہتا ہو کہ دنیا آب بلکہ سراسر آب اگر نعمت سمندر سے دامن تر ہو اس سراسر دامن
 اٹھائے گمراہ ضرور ہو قولہ تعالیٰ **الانصر وہ فقد نصرہ اللہ** اذا خرجه الذین کفروا ثانی اشین الخ۔ جو بندہ اذی تائید سے سرفراز ہو اسکو کسی
 نصرت و مدد کی حاجت نہیں جیسے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پھر جس بندہ کو اللہ تعالیٰ نے معزز کیا اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مددگار بنایا
 حالانکہ آنحضرت اسکی مدد و نصرت سے مستغنی ہیں بلکہ مددگار خود اس نصرت کی توفیق پانے سے شرف حاصل ہو کیونکہ نصرت حق عزوجل اس پر اسکی
 سے اسپر ظاہر ہوئی جو بندہ اپنے مولیٰ عزوجل کی طرف منقطع ہو جائے اللہ تعالیٰ ہر حال میں اسکی اعانت فرماتا ہو اور ہر نعمت اسکو پہنچاتا ہو۔ اللہ تعالیٰ
 نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کو اس طرح بیان فرمایا کہ جب غار میں اپنے ساتھی سمیت داخل ہوا تو اسپر کشف جمال سے اور اسکی ساتھی پر
 ظہور نور جمال سے طمانیت نازل کی اور حاصل یہ کہ تمھاری نصرت کی کیا حاجت ہو جسکو اُس کے مولیٰ نے نصرت دی جبکہ وہ مکرری کے جائے کے اندر
 محضی ہوا اور اُسکے دشمنوں نے اُسکے ساتھ کچھ قابو نہ پایا۔ مترجم کہتا ہو کہ مشہور ہو کہ جب حضرت صلعم غار میں داخل ہوئے تو اوپر سے مکرری نے

جالا تا۔ چنانچہ کافرون نے کہا کہ اگر اس غامین جلتے تو مکڑی کا جالا باقی نہ ہوتا حالانکہ ابو بکر رضی اللہ عنہ اندر سے مشرکوں کے پاؤں دیکھتے تھے
یہی شیخ نے اشارہ کیا۔ اور نیز اس کلام میں بیان ہو کہ رسول کو کسی کی نصرت کی حاجت نہیں جبکہ اللہ تعالیٰ نے اسکی نصرت اذلی اور ایت راست
و نبوت منصوب فرمایا پس وہ تمام خلایق پر غالب ہے مگر ہم کہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو عمر و آیات سے آنکھوں دکھلایا چنانچہ بدر میں لکھا
مٹھی خاک سے لشکر بھاگا اور جنین میں بھی جب آپ تنہا رہ گئے اور ایک مٹی خاک کافرون پر جھونکٹی اور فرمایا کہ خوار ہوں یہ چہرے بھاگو
میرے روبرو تو تمام لشکر کفر بدل گیا اور ان کے دل ان کے سینوں میں اچھلنے لگے اور آنکھیں منہ و ناک سب لنگریوں وغیرہ سے بھر گئے اور ہنایت
مضطرب ہو کر بھاگنا شروع کیا اور یہ بیان بھی عوام کی تسکین کیواسطے ہو کہ نہ امر حقیقت اس سے بھی اعلیٰ و اجل ہو پس اللہ شرم ہاں کہ مرد
عارف یقین جانتا ہو کہ نصرت الہی کسی سبب پر موقوف نہیں اور تنہا حضرت صلعم تمام عالم کے مقابلہ میں کافی تھے۔ اسے یہ نہیں جانتے کہ
اللہ تعالیٰ قادر ہو کہ تمام کافرو تمام خلایق کو ایک دم میں ہلاک کرے ایک دم میں عاجز و مطیع کرے سب کے سب ہاتھ باندھ کر حاضر ہوں و قد
قال تعالیٰ قل من یملک لکم من اللہ شیئاً ان اراد ان یرسلک المسیح بن مریم وادع من فی الارض جعیلاً۔ اور آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ ان القلوب بین صیغ
من اصالیح الرحمن الحدیث پس بالیقین نصرت الہی کی حاجت ہو اور کسی شخص کی مدد گاری امر محتاج الیہ ہیں بلکہ مددگار کے حق میں شرف ہو قائم مقام
شیخ نے لکھا کہ بعض نے کہا کہ قولہ فقد نصر اللہ اللہ تعالیٰ نے اسکو منصور فرمایا چنانچہ بقولہ واللہ یصلحکم من الناس۔ سب کی نصرت ہے پر واکر دیا اور
جو بندہ کہ میدان عصمت میں مشرف ہو وہ تمام مخلوق کی نصرت سے بے پروا ہو۔ مگر ہم کہتا ہو کہ ابتداء میں رات کو صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے
بعض بعض آپ کی چوکیداری و حراست کیا کرتے تھے اور اوقات بھر مسلح ہو کر گردن گھومتے ہیں جب یہ آیت اتری تو اپنے گھڑوں کے سے سر نکال کر فرمایا
کہ اب تم جاؤ آرام کرو اللہ تعالیٰ نے مجھے عصمت میں کر دیا یعنی کوئی قتل نہیں کر سکتا۔ شیخ نے لکھا کہ قولہ ثانی الثنین اذ ہما فی النار بین حبیب کی
حضرت میں صدیق رضی اللہ عنہ کی خاصیت کا اشارہ ہو یعنی آنحضرت صلعم کی صحبت کیواسطے صدیق رضی اللہ عنہ کو مخصوص فرمایا تھا کیونکہ آنحضرت صلعم
کیساتھ ہونیکے واسطے صدیق میں ایک خاص خصوصیت تھی کیونکہ مقام قرب منزلت میں اتحاد مشرب معیت ہو اور مشرب صدیق کا بھر ہوت راست
سے تھا اور یہ تقدیر قدیم تھی پس اگر یہ امر نہ ہوتا تو آنحضرت صلعم کی صحبت و معیت کیلئے منفور ہوتے اور صدیق (اسی منزل میں تھے کہ وہاں طور حدت تھا
اور درمیان سے صدیق و نبی سب مرتبے تھے اور اعلیٰ مرتبہ اس مقام کا مقام نبوت ہو پس انتہا مرتبہ صدیق (ابتداء مرتبہ نبی ہو اور وہ ایسا مقام
ہے کہ وہاں اللہ تعالیٰ کے سوائے کچھ نہیں ہو پس اسی قدر قدس سے دونوں نکلے اور اسی کے ساتھ غامین داخل ہوئے حبیب علیہ السلام نے صدیق
کو اپنے ساتھ ہونیکے خصائص پہنچوائے جبکہ صدیق پر طوارق امتحان کا ظہور ہوا کہا قال تعالیٰ اذ یقول لصاحبہ لا تحزن ان اللہ معنا یعنی کبھی اس
خیال سے غمگین مت ہو کہ اذلی برگزیدگی و عصمت میں تغیر و یگا ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ وہ پاک پروردگار اگرچہ فرو صدغنی پاک ہو لیکن فضل سے ہم کو
سرفراز کیا پس نا ابدہ ہمارے ساتھ ہے بالیقین کہ اسکی قدرت و عنایت اذلی و اس کا علم قدیم اور اسکا ظہور مشاہدہ ازراہ قلب روح و عقل ہوت
قرب مناجات کیسان ہمارے ساتھ ہو۔ ابن عطاء رحم نے قولہ اذ ہم فی النار میں کہا کہ محل قرب کے غار انوار اذلی میں تھے اور کہا کہ قولہ لا تحزن ان
جو کوئی ایسا ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ہو اسکو غمگین نہ ہونا چاہیے۔ شبلی نے قولہ ثانی الثنین میں کہا کہ شخص میں تھے اور قلب کی راہ سے اپنے
مولیٰ کے ساتھ واحد تھے۔ ابن عطاء رحم نے قولہ ان اللہ معنا میں کہا کہ معیت الہی ہمارے ساتھ اذلی میں ہو چکی چنانچہ ہم میں وصل پیدا اور ساتھ
کر دیا پس فصل جدائی کا بیج مت کر۔ بعض نے کہا کہ صدیق کو علم صرف اس امر کا تھا کہ آنحضرت صلعم کو کچھ اذیت لاحق نہ ہوا اور بعض نے کہا کہ اس
ہجرت سے کہ ایسا نہ ہو کہ کوئی ایسا امر پیش آوے جس سے اسلام میں ضعف ہو جائے مگر ہم کہتا ہو کہ شان الہی سبحانہ اعلیٰ و اجل ہو اسکی عظمت کبریائی

جب مرتبہ کمال حاصل ہو تو وہ مرتبہ نبوت ہو اور درجہ بدرجہ کی سے مرتبہ انسانی میں نقص ہوتا ہو اور اسی قدر اپنی فناء میں مقصور ہوتا ہو پس یہ بات بعید نہیں کہ ہندہ برگزیدہ کسی مکروہ میں گرفتار ہو چنانچہ آنحضرت صلیم ابتدا میں عرب قریش کے ہاتھوں اذیت میں آئے لہذا صدیق کو ایسا خوف و غم ہونا بنظر عظمت کبریا الہی کے بجائے خود ہٹاتا تاکہ بوجہ الہی و کلام نبوت یہ امر ظاہر ہو کہ اس واقعہ میں معیت الہی ہی ظہور تجلی انضال و طلیع آفتاب حق و کمال ہو پس سلام روز بروز قوی ہو گا اور ایسا نہ ہو گا کہ جیسے بعض بنیاد بقیں کو اللہ تعالیٰ نے قوم کے ملعون ہاتھوں سے قتل کر کے اٹھالیا اور مقام قرب منزلت میں بلالیا اور اس قوم ملعون کو طغیان دگر ہی میں چھوڑ دیا۔ فافہم۔ فارسی نے کہا کہ حزن سے اسے منہ کیا کہ حزن ایک علت ہو پس معرفت ویدی کہ اس مقام پر حزن لائق نہیں ہو کیونکہ مقام قرب میں امتی علی مقام ہو بعض نے کہا کہ دوزن مقام مشاہدہ میں سے پس غیرت حق نے انکو چشم غلائق سے غار میں پوشیدہ کیا اور یہ ایک تجلی خاص ہو تو نہیں دیکھتا کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ اے ابو بکر تیرا ایسے دو آدمیوں کیساتھ کیا گیا کہ ان کو جگہ تیسرا اللہ تعالیٰ ہی یعنی مشاہدہ و معرفت و مدد سے تیسرا وہ پاک پروردگار ہو یعنی وہی انکا مروت میں ہو بعض نے کہا کہ قولہ فضلہ اللہ۔ یہ نصرت عجیب فضل و کرامت تھی کہ کسی کو میسر نہیں ہوتی کیونکہ وہ ان کشف مقامات سے وہ اہل مشاہدات تھے جو جس بدن سے نجات ہو کر حاصل ہوتے ہیں جیسے پیر حق سبحانہ تعالیٰ بعد فنا جسم و جسمانیات کے بعد ایجاد خاص کے حاصل ہوتی ہے نہ ان آنکھوں جیسا کہ سابق میں تحقیق ہو چکا پس اگر اس حالت میں یہ نصرت خاصہ نہ ہوتی تو سطوات عظمت و کشف مشاہدہ خاصہ میں متلاشی ہو جاتے۔ اسرا صوفیہ میں کہا جاتا ہے کہ قطعات میں و مقامات کیلئے جو خصوصیات بیان ہوتے ہیں صحیح ہیں اگرچہ وہ خیالات پر مبنی نہیں کیونکہ کون جانتا تھا کہ یہ غار ایسے سردار بنی آدم و اشرف عالم کا ٹھکانا ہو گا لیکن اللہ تعالیٰ نے جیسے اپنی رحمت سے جسکو چاہا مخصوص فرمایا اسی طرح جسکی قسمت میں جو فضل چاہا تقسیم کر دیا بعض کہتے ہیں کہ بعض لوگوں کے دل عرش سے متعلق ہیں اللہ تعالیٰ کو وہ ان طلب کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو۔ اذ یقول لصاحبہ لا تحزن ان اللہ معنا یہ تو یقینی بات ہو کہ اللہ تعالیٰ ہر زبان و مکان سے پاک منزہ ہو لیکن اس خطاب میں اہل دل کیلئے حیات سرور ہو۔ شیخ نے لکھا کہ مجھے یہاں ایک نکتہ عجیب کشف ہوا کہ قولہ ثانی اتین اذ ہما فی الغار اذ یقول لصاحبہ لا تحزن ان اللہ معنا۔ میں نفی اتحاد بوحدا نیت ہو جیسے عیسیٰ و اسکی ماں سے نفی فرمائی جبکہ نصاریٰ نے یہ زعم کیا۔ کہ ان اللہ ثالث ثلثہ پس رد کر دیا کہ ماں لہ الا لہ واحد۔ پس عیسیٰ و ان کی ان سے الوہیت کی نفی فرمائی ویسے ہی یہاں بھی سید المرسلین سید الصدفیقین سے ان کی نفی فرمائی تاکہ کوئی حق یہ گمان نہ کرے کہ عرش سے تری تک ساحت کبریا و ازیلیت میں اثر نہ تھا اسواسطے کہ الوہیت قدیمہ تو انقسام و افتراق و اجتماع وغیرہ سے متمنع ہے اور قولہ ان اللہ معنا سے اسکی تحقیق کر دی اور اس میں کون ہے کہ اتحاد محال ہو اور جو اشارہ بیان ہوا اس کی دلیل اس قول سے ہو کہ لا تحزن۔ اس طرح کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے طلب میں حزن کا اثبات فرمایا اور یہ حزن ادراہ حال و وقت ہو کہ اس میں تغیر نہ آوے اور فوت نہ ہو جائے حالانکہ زمانہ امتحان کا ہو پس آنحضرت علیہ السلام نے آگاہ فرمایا کہ یہ وقت و حال ہم سے فوت نہیں ہو سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ کشف وقت و حال کے فضل فرمانے سے ہمارے ساتھ ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کشف حال میں مزید فرمایا بقولہ فانزل اللہ سکینۃ علیہ کیونکہ صدیق مذکور اسی سے علی بنی تھی۔ اس میں اشارت یہ ہو کہ سکینت مذکور پہلے قلب محمد صلعم پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئی اور یہ کشف و قرب میں و ضوح کے واسطے تھی اگرچہ آنحضرت صلعم ہر حال میں مستقیم تھے اور کبھی آپ کو اس حال وقت کے کم ہو جانے کا خوف نہیں ہوا لیکن ان کے قلب پر اس سکینت کا نزول بغیر غرض زیادتی استقامت قلب صدیق رضی اللہ عنہ کے تھا کہ ان کے دل سے بالکل حزن اندوہ جاتا ہے تاکہ رسول اللہ صلعم کے جمال سے منور ہو جائے اور اگر بدون واسطہ آنحضرت صلعم کے صدیق کے قلب پر اسکا نزول ہوتا تو انوار قدم کے اشراق سے وہ فانی ہو جاتے کیونکہ ایسے اوقات میں اس کے نزول کو سوائے انبیاء

و مسلمین اولی العزم کے دیگر انبیاء و رسول بھی نہیں اٹھا سکتے ہیں پس گویا کلام یون فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سکینت کو جو ابو بکرؓ کے ہستی محمد صلیم پر نازل فرمایا۔ اور یہ بھی احتمال ہو کہ بوجہ قوت معرفت حضرت صدیق کے جو ایسے رسول افضل و اکرم کے صدیق تھے ابتداء یہ سکینت صدیق پر نازل ہوئی ہو کیونکہ آنحضرت صلیم پر یہ سکینت اول ہی سے تھی اور بعض نے کہا کہ نزول سکینت کا قلب ابو بکر رضی اللہ عنہ پر از جانب الہی اس طرح ہوا کہ محمد صلیم نے صدیق سے فرمایا کہ تیرا گمان ایسے دو کی طرف کیا ہو جن کا تیسرا اللہ تعالیٰ ہو پس سکون و طمانیت حاصل ہو گئی۔ مترجم کتاب کہ واضح رہے کہ ہر کلام و خطاب کے ساتھ انوار و توفیق و معرفت از جانب حق عز و جل ہوا کرتے ہیں اور جو شخص توفیق یافتہ ہوتا ہو اسی کو حاصل ہوتا ہے۔ اسی اسطے جب کلام مجید کی تعلیم و تعلیم کی تاکید فرمائی اور بعض نے عرض کیا کہ ہم آپ پڑھتے اور اولاد کو پڑھاتے ہیں پھر آپ کچھ غوث نہ فرمائیں تو آنحضرت صلیم نے بطریق استعجاب فرمایا کہ میں کچھ فقیہ جانتا تھا اسے تو نہیں دیکھتا کہ آسمانی کتاب میں تورات و انجیل ان یہود و نصاریٰ کی نسل میں یقین مگر ان کو کچھ فائدہ ہوا یعنی توفیق جاتی رہی آخر انھوں نے ان میں تحریف کر دی کہ اب اصلی تورت و انجیل کا پتہ بھی نہیں ملتا ہو۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو جھگڑا یہ اشارہ بھی معلوم ہو گا کہ آنحضرت صلیم کا یہ فرمانا کہ اللہ تعالیٰ ساتھ ہو حضرت صدیق کیلئے حصول طمانیت میں کافی ہو گیا۔ فافہم۔ رہا کلام طمانیت میں تو شیخ نے ذکر کیا کہ بعض نے فرمایا کہ امور تقدیری اپنے مقدرہ طور پر جاری ہونے کی حالت میں قلب کو سکون دینا طمانیت ہے۔ ابن عطاء نے کہا کہ یہ بھی احتمال ہو کہ ابو بکرؓ کو حزن ہو لیکن آنحضرت صلیم نے ازراہ شفقت کے متنبہ کر دیا کہ ایسے حال میں جو آدمی پر حزن طاری ہوتا ہو تو اس سے بچنا۔ مترجم کتاب کہ اس تقدیر پر قولہ لا تحزن کے یہ معنی کہ خیر واد محزون نہ ہونا۔ اگر کہا جائے کہ یہ مجاز ہے اور حقیقت کو چھوڑ کر مجاز کی طرف مرجع نہیں ہو سکتا تو جواب یہ کہ بات یہی ہو لیکن احتمال تو باقی ہو۔ فافہم۔ ابن طاہر نے کہا کہ اس آیت میں آنحضرت صلیم نے ان اللہ معنا کہا یعنی ہم ذات کو لیا اور کسی اسم صفتی کو نہیں کہا اور اسم ذات کو مقدم کیا اور اپنا ذکر مؤخر کیا۔ اور موسیٰ علیہ السلام پر جب اسکے مانند وقت پیش آیا تو انھوں نے یون کہا۔ ان می ربی سہدین۔ پس اپنا ذکر مقدم کیا اور اسم رب۔ یعنی اسم صفت سے دعا کی حالانکہ اسم ذات اسم خاص ہو اور اسم رب۔ بمعنی تربیت پرورش کرنا والا اسم عام ہو پس آنحضرت صلیم کی دعا مرتبہ ادب میں اعلیٰ وارفع ہو اسی اسطے امت محمد صلیم شرک سے غفوط رہی اور امت موسیٰ علیہ السلام کو سالہ کی عبادت میں پڑ گئی۔ نیز اس مقام پر کہا گیا کہ موسیٰ علیہ السلام نے مرتبہ غیرت میں کسی غیر کو درمیان میں نہ دیکھا۔ اور نبی صلیم بسبب مشاہدہ کے غیرت سے مستغنی تھے اور موسیٰ علیہ السلام مشاہدہ کے مفتقر تھے پس انھوں نے ان می ربی۔ کہا اور حبیب علیہ السلام نے ان اللہ معنا۔ کہا پس موسیٰ علیہ السلام رویت صلات میں پڑے چنانچہ انھوں نے تربیت رب سبحانی اور آنحضرت صلیم دیدار ذات میں تھے لہذا اسم ذات سے جو عین الجمع ہو دعا کی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلیم پر مزیہ نیت کو بیان فرمایا بقولہ وایدہ بجنودہم تردوا۔ ان جنود سے لشکر ملا کہ کی تفسیر گذر چکی اور باطنی طمانیت سے جو اشارات بیان ہوئے ہیں اسکے موافق بیان جمال ازل کی تجلیات ہیں جو آنحضرت صلیم کے اسرار پر خاصہ نازل ہوئے کیونکہ ان خاصہ تجلیات بلکہ اخصل خاص کا برداشت کرنا لا سوائے آنحضرت صلیم کے اسرار کے اور کوئی نہ تھا۔ جو فرج نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر وثوق و توکل یقین کے لشکر ہیں کہ ان ائمہ میں بھی آنحضرت صلیم بدرجہ کمال تھے۔ بعض کا قول ہے کہ ظاہری صلوٰت میں آنحضرت صلی علیہ وسلم ثانی اثین تھے لیکن باطن میں ثانی الواحد تھے۔ پھر اللہ عز و جل نے سب پر یہ احسان بیان کیا کہ اُسے طبیعتوں کی تائیدی و درمائی اور شرک کی روشنی پھیلانی بقولہ تعالیٰ وجعل کلمۃ اللہین کفر و السفلی و کلمۃ اللہ ہی اعلیٰ۔ اس میں اشارت ہے کہ جتنی باطل باتیں و دھوٹے دعوے ہیں سب تو حید و حقیقت کے تحت میں غانی و نابود ہیں اور باقی وہی کلمہ توحید ہے۔ اور معنی کلمہ اللہ کے اسکا انفرادی فردانیت سے اور اسکی توحید بوحادث اور اسکا تنزہ و تقدس زکمان داد بام ظلال ہے

سمت کے ساتھ وہاں میں ڈالتے ہیں اپنی جان اور اللہ جانتا ہے وہ مجھ سے ہیں
سفیان الثوریؒ نے ابو یوسفؒ سے روایت کی کہ سورہ براءۃ میں یہ آیت سب سے پہلے نازل ہوئی۔ **الْفِرُّ وَالْخِفَافُ** کا یعنی جہاد کیلئے
نکلو اور حالیکہ خفائے ہوا یا ثقل ہو۔ ظاہر امر و البو یوسفؒ کی یہ ہو کہ اس سورہ میں احکام جہاد سے متعلق اول آیت نازل ہوئی ہو اور معنی حالت خفائے
کے یہ ہیں کہ ایسی حالت ہو کہ اس حالت میں آدمی پر جہاد آسان و سبک ہو اور ثقل سے یہ مراد کہ اس حالت میں جہاد پس گران ہو اور یہ تفسیر عام
و شمل ہو اور شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار و موم پر جہاد کیلئے بتوک کا قصد کیا تو آپ کے ساتھ ہونے کیلئے اللہ تعالیٰ نے آیت میں
نفیر عام کا حکم دیا کہ جو لوگ بلوغ و آزادی کے ساتھ مکلف جہاد ہیں وہ جس حال میں ہوں آپ کا ساتھ دیں۔ خواہ حالت نشاط ہو یا حالت کراہ اور خواہ حالت
تنگدستی ہو یا فراخی۔ دابن عباسؓ و عمر بن خطابؓ و حسن بصریؓ و ثمر بن عظیمہؓ و عیسیٰ و زید بن اسلمؓ نے کہا کہ قولہ **الْفِرُّ وَالْخِفَافُ** و ثقل یعنی حوان ہوں یا
بوڑھے۔ اور جہاد جے لے کہا کہ حوان ہوں یا بوڑھے و تو انہوں نے یا سکینؓ ایسا ہی الصلح وغیرہ سے بھی مروی ہو اور حکم بن عتبہؓ نے کہا کہ مشغول ہوں یا غیر مشغول
حوائی نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ نشاط ہوں یا غیر نشاط مترجم لکھا ہے کہ نشاط بطنم لذن و تشدید مجھے جمع نشاط یعنی بصفت نشاط بکسر لذن بدو
تشدید مجھے یہی تبادر کا قول ہو اور ابن ابی نجیحؓ نے مجاہد سے روایت کی کہ لوگوں نے عرض کیا تھا کہ ہم میں ثقیل و حاجت مند پیشہ و در اور شغل میں ہونے
ہوئے وغیرہ لوگ بھی ہیں تو اللہ تعالیٰ نے قولہ **الْفِرُّ وَالْخِفَافُ** و ثقل۔ نازل فرما کر کسی کا عذر نہیں قبول کیا یعنی جس حال پر ہوں جہاد کو نکلیں اور یہی
قول شیخ ابن جریرؒ نے اختیار کیا کہ مراد عموم حالت ہو یعنی خواہ ایسی حالت ہو کہ اس میں جہاد آسان ہو یا ایسی حالت کہ گران ہو پس دیگر
تفاسیر جو مروی ہوئی ہیں یعنی نشاط و غیر نشاط یا قوی و ضعیف یا جوان بوڑھے یا فقیر و تو انکو وغیرہ ہر ایک اس عموم کی بعض صورتوں سے تفسیر ہو
اور سب اس عموم میں داخل ہیں پس تفاسیر ائمہ سلف میں کچھ اختلاف نہیں ہو اور یہ بات اصول میں قرار پائی کہ جب تک عموم مقتضائے لفظ پر
محمول کرنا ممکن ہو تب تک مخصوص پر اقتصار نہ کیا جائیگا اور حاصل سکا یہ ہو کہ جہاد کیلئے عموماً ہر شخص پر نکلنا فرض کر دیا جائے کسی حال میں ہو۔
اگر کہا جائے کہ بچہ و غلام بھی داخل ہو جاوے گئے جواب یہ کہ مکلف ہو نیکی اہلیت پائی جائے بعد تقیم ہو یعنی مرد بالغ آزاد ہو تب پس جہاد
کا حکم متوجہ ہوتا ہو۔ پھر مترجم لکھا ہے کہ یہاں چند مقامات ہیں اول آئمہ تقیم خاص عذر وہ بتوک کیواسطے بھی یا عموماً حکم ہو۔ اور ظاہر آیت اسی
اور کو مقتضی ہو کہ حکم عام ہو اگرچہ نزول اسکا استنفار عذر وہ بتوک میں ہوا ان کثیر نے لکھا کہ ابو طلحہؓ جب سورہ براءۃ کی قرآن میں اس آیت تک
جہاد کی طرف بلا جاتا تھا ۱۲

ہو چکے تو کہا کہ میں دیکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سب کو خواہ بوڑھے ہوں یا جوان ہوں جہاد کیلئے نکلنے کا حکم دیا ہے اسے میرے بیوی میرے سفر
 جہاد کا سامان درست کر دو۔ ان کے بیٹوں نے کہا کہ اپنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو کہ جہاد کیا پھر حضرت ابو بکر کی خلافت میں پھر حضرت عمر کیساتھ ہو کہ
 جہاد کیا اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے اب ہم آپ کی طرف سے جہاد کرینگے مگر انھوں نے اس سے انکار کیا پس سمندر کی راہ سے جہاد کیا اور اسی سفر میں
 انتقال کیا اور کوئی جزیرہ نہ ملا زمین اُن کو دفن کرتے یہاں تک کہ نو دن کے بعد ایک جزیرہ ملا جس میں اُن کو دفن کیا حالانکہ اُن کی لاش میں
 کچھ نہیں رہی تھی۔ ابن جریر نے ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے بھی یہ قول روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ انفرادی خفا و ثقلاً پس میں خفیت
 ہو گا یا ثقیل ہو گا۔ یعنی دو حال سے خالی نہیں۔ پس ہر حال مجھ پر جہاد کیلئے نکلنا لازم ہو۔ اور مقدار دین الاسود رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کی
 کہ جہاد میں جانا چاہتے تھے تو بعض نے کہا کہ اب آپ کو اللہ تعالیٰ نے معذور رکھا ہے۔ فرمایا کہ سورہ بقرہ میں ہے قولہ انفرادی خفا و ثقلاً۔ کا حکم
 اتر آیا پس یہ روایات و مانند اُن کے دلالت کرتی ہیں کہ حکم عام ہے اور غزوہ بنو ککبہ کیساتھ یا فقط صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ مخصوص نہیں۔
 لیکن اس صورت میں وارد ہو گا کہ بیمار و ناتوان یا پانچ کوئی معذور ہو تو بعض نے زعم کیا کہ آیت میں امر لفرسہ وجہ مذکور اعلین لوگوں سے مخصوص ہے جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کیلئے نکلنے کو
 کہا تھا اور یہ بھی ضعیف ہے اور بعض نے کہا کہ اندر سے و بطن وغیرہ کو شامل نہیں جیسے مجنون و طفل کو نہیں شامل ہے۔ سدی رحمہ نے فرمایا کہ قولہ انفرادی
 خفا و ثقلاً یعنی جہاد کیلئے نکلنا خواہ غنی ہو یا فقیر ہو۔ اور خواہ قوی ہو یا ضعیف ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مرد نے آکر عرض کیا کہ میں موٹائی
 سے بہت بھاری ہوں اور شکوہ کر کے اجازت چاہی کہ ساتھ نکلیں پس یہ کلام نازل ہوا۔ پس لوگوں پر بہت شاق گذرا پس اللہ تعالیٰ نے اس کو
 منسوخ فرمایا بقولہ لیس علی الضعفاء ولا علی المرضى ولا علی الذین لا یجدون ما ینفقون حرج انذھموا اللہ ورسولہ بعض فقہانے کہا کہ ظاہر نسخ
 سے مراد تخصیص ہے نافیہ۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ عطا خراسانی وغیرہم سے مروی ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے بقولہ فلو لا نفر من کل فرقة منهم
 طائفة الا یہ۔ اور کلام امین عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ اور ظاہر یہ کہ نسخ نہیں ہے اور اندر سے و ضعیف و مریض وغیرہ جن پر خطاب توجہ
 نہیں وہ اس عموم میں داخل ہی نہیں اور یہ معلوم ہے کہ آیت کریمہ غزوہ بنو ککبہ میں نازل ہوئی حالانکہ اس جہاد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو
 بعض مردوں کو مدینہ میں چھوڑ دیا تھا پس یہ دلیل ہے کہ جہاد و فرض کفایہ ہے اور ہر فرد پر معین نہیں ہے لیکن بعض محققین کے نزدیک امام جن
 لوگوں کو استنفار کرے اُن پر متعین ہو جاتا ہے کہ نکلیں پھر اللہ تعالیٰ نے تخصیص و تاکید فرمائی بقولہ۔ **وَجَاهِدُوا لَكُمْ وَاٰلِکُمْ**
وَاَنْفُسِکُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ اور جہاد کرو اپنے مالوں و جانوں سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں۔ کل افراد پر دونوں امر
 صحیح کرنا مقصود نہیں بلکہ محتاج لوگ اپنی جان سے جہاد کریں گے اور تو لگے لوگ جان و مال دونوں سے جہاد کریں گے۔ **ذٰلِکُمْ خَیْرٌ لَّکُمْ**
 اے ذٰلک المذکورین انفرادی جہاد بالاموال والا نفس خیرکم۔ یعنی جو حکم مذکور ہوا کہ خفا و ثقلاً ہر حال میں جہاد کو نکلنا اور اپنے مالوں
 و جانوں سے جہاد کرو یہ تمھارے لئے بہتر ہے یعنی یہ امر جو تم پر فرض کیا گیا تو جب تم اس میں غور و تامل سے دیکھو اور نفس کے خطرات سے گرد تو
 تمھارے لئے بہتر معلوم ہو گا اسی واسطے فرمایا۔ **اِنْ کُنْتُمْ تَعْشَوْنَ** اگر تم علم رکھتے ہو کیونکہ اسکا بہتر ہونا بعد تامل کے ظاہر ہوتا
 ہے ورنہ ابتداء میں نفس پر گراؤ گزرتا ہو اور بعض نے کہا کہ خیر کم معنی خاص کم۔ ہے یعنی یہ امر تمھارے واسطے مخصوص ہے پس یہ وہم نہیں ہوتا
 کہ اس سے اس حکم کی فرضیت نہیں نکلتی بلکہ بہتر ہونا ثابت ہوتا ہے اور جزا بشرط بقرینہ ما قبل کے محذوف ہے یعنی ان کنتم تعلمون انہ خیر فاعلموا
 اگر تم جانتے ہو کہ یہ بات تمھارے لئے بہتر ہو تو اسکو عمل میں لاؤ۔ اور ظاہر یہ ہے کہ خیر جو فعل التفصیل ہے اپنے معنی پر ہے اور بہتر ہونا بہ نسبت نہ نکلنے کے ہے

یعنی انہ خیرکم من العتود۔ ہمارا دیکھو اسطے نکلنا تھا ہے لے نہ نکلنے سے بہتر ہو اسطے تم پر مفروض ہوا، یا نند قولہ تعالیٰ کتب علیکم القتال و ہو کہہ لکم
و عسی ان تکر ہو شیعہ و ہو خیرکم الا یہ را در ایک شخص نے چاہا تھا کہ کن اعمال سے آدمی جہاد کرے یا لوں کے درجہ کو پہنچ سکتا ہو تو آنحضرت صلعم
نے فرمایا کہ جہاد تجھ سے یہ ہو سکتا ہے کہ برابر تو رات و دن نماز میں کھڑا ہو اور کبھی روزہ افطار نہ کرے تو اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ
ضعیف ہے یہ نہیں ہو سکتا فرمایا کہ اگر تو اسکو داد بھی کرتا تب بھی جہاد کرے یا لوں کے درجہ کو نہ پہنچتا اس حدیث سے کس قدر بہتر ہونا ظاہر ہو
شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ تو لے لکم خیرکم یعنی یہ امر تھا ہے لے دنیا و آخرت میں بہتر ہو کیونکہ تم جہاد میں تھوڑا خرچ کر دے اور اللہ تعالیٰ
تم کو دنیا میں کافروں کے اموال کو غنیمت دے گا اور اسکے ساتھ آخرت میں ثواب کثیر تھا ہے لے ذخیرہ ہو گا اور حدیث میں ہے کہ جہاد کرنا ہے کیلئے
اللہ تعالیٰ نے کفالت فرمائی کہ یا اسکو شہادت و وفات دیکر جنت میں داخل فرما دے گا اور یا اسکے لئے ثواب آخرت ذخیرہ کر کے غنیمت کے مالوں
سے بھرا ہوا اسکے ٹھکانے واپس کرے گا کسی مری بہتری بیان کرنا اس کی فرضیت کے منافی نہیں ہو جیسا کہ تو لے کتب علیکم القتال و ہو کہہ لکم عسی
ان تکر ہو شیعہ و ہو خیرکم سے ظاہر ہو اور ثلاثیات امام احمد بن النبی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے ایک شخص کو فرمایا کہ تو اسلام لا اس نے کہا
کہ میں کمرہ و شاق رکھتا ہوں تو فرمایا کہ اسلام میں داخل ہو اگرچہ تو کمرہ ہیت رکھتا ہو یعنی وہ فی نفسہ بہتر ہے پس تیرے نفس کی بافضل کمرہ ہیت کا
کچھ اعتبار نہیں جب تو جان جائیگا تو تجھے پراسکی بہتری کھل جائے گی فافہم۔ واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سفر میں جماعت اسلام کیساتھ
روانہ ہوئے اور اس راہ سے گزرے جہاں قوم ثمود کی بستی تھی اور لوگوں کو ناقہ صالح علیہ السلام کے پانی پینے کا گھاٹ اور اسکی آمدورفت کا
بہستہ دکھلایا اور جو لوگ ان کے کھنڈیوں میں جا کر سیر کرتے تھے انکو منع کیا کہ اللہ تعالیٰ غنی ہے پر وہ تم لوگ بے بان مت جاؤ شاید تم پر بھی
عذاب آئے مگر انکے لئے ہوئے خوفناک حالت میں ہو تو مضائقہ نہیں ہو پھر قوم ثمود کے کنوؤں سے جن لوگوں نے پانی لیا تھا وہ سب پھنکرا دیا
اور روانہ ہو کر آگے ایک کنوین پر منزل فرمائی جس سے اہل ایمان قوم صالح کے پانی پیتے تھے جیسا کہ سابق میں قصہ ثمود میں بیان ہو چکا
ہو پھر مقام بتوک میں پہنچ کر وہاں کے قیام کے بعد واپس ہوئے تو راہ میں منافقین کے حق میں آیات نازل ہوئی ہیں اور حال یہ تھا کہ بہت سے
منافقین مدینہ میں سمجھ رہے تھے اور انہیں اتفاق سے تین آدمی اہل ایمان سے بھی رہ گئے تھے چنانچہ انکا قصہ بھی آگے آدیا پس منافقین
کے حق میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ کُوْکَانَ مَازَعُوْهُم اَبِیْہِ عَمْرُوْا قَرِیْبًا مَّا تَا حَمْنُ الدِّیْنِ اَسْهَلُ الْمَاخِذِ۔ وَ سَفَرًا قَاصِدًا
و سفر او سطر یعنی اگر ہو تا یہ امر جس کی طرف تو نے اُن کو بلایا تھا اسباب نیادی کہ قریب سہل طور پر مل سکتا اور ہوتا سفر درمیانی لَا تَبْعُوْکُمْ
تَوَالِبَہُمْ شَے لوگ تیرے پیچھے ہو لیتے۔ عرض بفتحتین مایعترض اور وہ متاع دینا ہو اور کبھی سولے درم دینا کے جملہ سباب کو عرض کرتے ہیں اور
یہاں منی اول مراد ہیں اور بولتے ہیں کہ الدنیا کلہا عرض حاضر یا کل منہ البئر الفا جو یعنی تمام دنیا ایک عرض حاضر ہو جس سے نیکو کار و بدکار
سبھی کھاتے ہیں حاصل انکے منافقوں کا جو آخرت پر یقین نہیں رکھتے بلکہ دنیا ہی کی ہوس میں پڑے ہیں انکا یہ حال ہو کہ جس بات کی طرف تو نے
انکو بلایا تھا اگر دنیا کے متاع و منافع میں سے کوئی سہل الحصول بات ہوتی اور وہ درمیانی درجہ کے سفر سے بدون مشقت کے حاصل ہوتی تو البتہ
تیرے ساتھ ہو لیتے۔ وَلٰکِنْ یَعُوْذُ عَلَیْہِہُمُ الشَّقَّةُ شَقَّةٌ بِالضَّمِّ دُوْرٌ کَاسَفَرٍ جُوْشَقَّتْ سَے قطع ہو اور مراد سفر بتوک ہے
کیونکہ سفر دور و مہم گئی و شدت کا تھا یعنی اُن منافقوں پر یہ سفر قریب ہونے بلکہ دور و مشقت ہونے سے گران و شاق ہوا۔ پس
بھڑکے و نیکو لفظوں بآلہ اور عزا و تہک سے بھڑکنا اے عنقریب اللہ تعالیٰ کی قسم کھا دیں گے بطور اعتذار کے کہ کُوْا مَسْتَطْعِنًا
لِخَبْرِ جُنْحَا مَعَكُمْ۔ اگر ہم کو ساتھ سفر کرنے کی قدرت حاصل ہوتی تو ہم تمہارے ساتھ نکلتے یعنی اگر ہمارے پاس اس سفر کی ضروری چیزیں

میتا ہو گئی ہو تین تو ساتھ ہو گئے ہوتے۔ استطاعت کسی امر کی یہ کہ جو اسباب و وسائل ظاہری اس امر کیلئے درکار ہیں وہ مہیا ہو جاویں اور بعض لوگوں نے موٹا ہونا عذر قرار دیا تھا جیسا کہ مذکور ہوا۔ بالجملہ اللہ تعالیٰ نے واقع ہونے سے پہلے غیب کی خبر دی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ پہنچیں گے تو یہ منافقین حاضر ہو کر اللہ تعالیٰ کی قسم کھا دیں گے کہ ہم کو استطاعت نہ تھی اگر ہوتی تو ہم ضرور ساتھ ہوئے ہوتے۔ اللہ تعالیٰ نے سنایا **يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ** بدل از قولہ یجلفون باللہ سے یعنی قسم کھا بیوایے اپنے آپ کو ہلاک کرینگے۔ **وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاِبُونَ**۔ اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ تم میں جھوٹے ہیں پس جو شخص جھوٹی قسم کھائے اُس نے آپ کو ہلاک کیا کیونکہ سخت گناہ میں اپنے نفس کو ڈال دیا۔ حدیث میں ہے کہ جھوٹی قسمیں سبھیوں کو آجا کر چھوڑتی ہیں۔ واضح ہے کہ گذشتہ بات پر جان لو کہ جھوٹ قسم کھانا نہایت سخت ہے اور یہی عین غموس کہلاتی ہے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عین کفارہ نہیں کیونکہ ایسا بڑا کبیرہ گناہ ہے کہ کفارہ سے عفو نہیں بلکہ توبہ استغفار کر دینا **فِي الْعَرَالِسِ** تو اللہ تعالیٰ الفرد و اخفا و ثقلاً یعنی ابواب دل تک خفا بقول قدسیہ اور ثقال بقلوب ملکوتیہ جاوے۔ نیز خفا

بایضاح روحانیہ و ثقال بقلوب سماویہ حاضر ہو اور نیز خفا بارادت صادقہ و ثقال بحسب مفرط ہو۔ نیز خفا بایمان اور ثقال بایقان ہو۔ نیز خفا بانس ثقال بقدر ہو۔ نیز خفا بانوار مودت اور ثقال بامانت معرفت ہو۔ اور نیز خفا بتجرید از حدوت اور ثقال بانوار توحید ہو۔ نیز خفا بطرح ہو کہ اپنے آپ کو محتاج و فقیر جانو اور مولیٰ عزوجل کو غنی جان کر ثقال ہو۔ اور نیز خفا بتناعت ہو اور ثقال بتوکل ہو اور نیز خفا ببسط اور ثقال بانقباض ہو۔ ابن عطاء رحمہ اللہ نے کہا کہ خفا بقلب اور ثقال باجسام و ابدان ہو۔ ابو عثمان رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ خفا و ثقال بوقت نشاط و کراہیت ہے کیونکہ اس سے معیت ممکن ہے چنانچہ جریر بن عبد اللہ الجلی سے روایت ہے کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کر لی کہ ہم ہر حال میں خواہ بحال نشاط ہوں یا کراہت ہوں متبع رہیں گے بعض نے کہا کہ خفا تو طاعات کی طرف یعنی طاعات ادا کرنے میں پہلے پھلے سبک جاوینگے اور ثقال بجانب معصیت ہوں گے یعنی گناہ کرنے میں سست و گراں ہونگے بعض نے کہا کہ اموال سے جٹا دیہ کہ فقیروں کو ویراؤر کسی حال میں اس سے مت و کو اور اپنے نفس سے جدا کرنا کہ تم پر شیطان غالب نہ جاوے۔ فافہم۔ پھر اللہ عزوجل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے فرمایا **عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ**

اللہ بخشنے تجھ کو۔ کیونکہ رخصت دی تو نے انکو جب تک معلوم ہونے تجھ پر جنھوں نے سچ کہا اور جانتا تو

الْكَذِبِينَ ۝ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

جھوٹوں کو۔ نہیں رخصت مانگتے تجھے جو لوگ یقین رکھتے ہیں اللہ پر اور پچھلے دن پر

أَنْ يُجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَلْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ الْمُتَّقِينَ

اس سے کہ لڑیں اپنے مالوں اور جانوں سے اور اللہ خوب جانتا ہے ڈر والوں کو

مفسر نے لکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو یہ اجازت دیدی تھی کہ سفر بتوک میں ساتھ ہونے سے بچھڑ رہے پس یہ کلام نازل ہوا اور یہ اس عفو کو مقدم کر دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دل مطمئن رہے۔ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ اللہ تعالیٰ تجھے اسے عفو فرما دے لے اذ لکم تو نے ان کو کیوں اجازت دیدی کہ تجھ سے بچھڑ کر اپنے وطن میں رہیں اور کیوں تو نے ان کو اپنے حال پر نہ چھوڑا۔ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا تاکہ تجھے کھل جائے ایسے لوگ جو تجھ سے سچ بولے **وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ** اور تجھے جھوٹے لوگ یعنی منافق لوگ معلوم ہو جائے۔ استفہام قولہ لِمَ اذنت لہم۔ انکاری ہے۔ معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ تجھے عفو کرے یہ بات تجھے نہ چاہیے تھی کہ تو نے متخلفین کو

اجازت دیدی قبل اسکے کہ تجھ پر مومن منافق ظاہر ہوں۔ مفسر نے یہی قول اختیار کیا کہ آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عتاب ہو، عون گئے روایت ہے کہ اپنے شاگردوں سے کہتے تھے کہ بھلا تم نے اس سے ہر کوئی معافیت دیکھی کہ عفو کرنے کو پہلے ہی فرما دیا پھر عتاب کیا۔ ایسا ہی موری عجلی وغیرہ سے منقول ہے۔ قتادہ رحمہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے تم دیکھتے ہو عتاب فرمایا پھر سورہ نور میں اجازت و اختیار دیا کہ جسکو چاہو اجازت دیدو قبولہ فاذا استاذنوک لبعض شئانہم فاذن لہن شکستہم۔ اور ایسا ہی عطا و خراسانی سے مروی ہے اور بخاری و حرم نے کہا کہ یہ آیت چند منافقوں کے حق میں اترتی تھی جنہوں نے آپس میں کہا تھا کہ جاؤ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جھوٹ سچ طور پر اجازت لیں پس اگر اجازت میں تو غیر درہ اپنے گھروں میں بیٹھ بیٹھا۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حتیٰ تبیین لک انکھل جاتا کہ عذر لانیوالون میں سے کون سچا اور کون جھوٹا ہو بعض نے کہا کہ منافقوں کو بیٹھ بیٹھنے کی اجازت دینے پر عتاب نہیں بلکہ ساتھ نکلنے کی اجازت پر عتاب ہے لیکن قول اول ارجح ہے بدلائل کلام بالبعد۔ اور خطیب نے ذکر کیا کہ مفسرین نے اختلاف کیا ہے کہ آپس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عتاب کیا یا نہیں ہو پس عمرو بن عبس نے کہا کہ دو باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا اجازت کیں ایک تو اہل بدر کا عذر لینا اور دوسرے منافقوں کو تخطیف کر نیکی اجازت دینا پس اللہ تعالیٰ نے عتاب فرمایا یسعیان بن عیینہ نے کہا کہ اس لطف کو دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے عتاب سے پہلے عفو کو بیان فرما دیا پس عتاب قبول لطف ہے۔ قاضی عیاض نے شفاء میں کہا کہ منافقوں کو تخطیف کی اجازت دینے یا نہ دینے کے واسطے میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی امر مقدم نہیں ہوا تھا اور اس امر سے کوئی نہی نہیں آئی تھی تاکہ معصیت شمار ہو اور اللہ تعالیٰ نے اسکو معصیت نہیں شمار کیا بلکہ اہل علم نے اس خطاب کو بھی عتاب نہیں شمار کیا ہے اور بعض لوگ جو اسطرح کہے ہیں کہ یہ عتاب ہے تو اہل علم نے ان کی غلطی بیان کی ہے اور بات یہ ہے کہ آیت میں عفا یعنی غفر نہیں ہے بلکہ ایسا ہی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ عفا اللہ لکم عن صدقۃ الخیل الرقین یعنی خیل رقیق کی زکوٰۃ سے اللہ تعالیٰ نے تم کو عفو کیا۔ حالانکہ گھوڑوں و مملوکوں پر زکوٰۃ واجب ہی نہیں ہوتی ہو اندنی یہ کہ تم پر یہ لازم نہیں ہے اور شیریں نے اسی ہی کلام کے بعد کہا کہ جو شخص یہ کہتا ہے کہ عفو کا لفظ عرب میں سوائے گناہ کے نہیں سہل ہوتا تو یہ شخص زبان عربت و اقامت نہیں اور کی جہ نے کہا کہ یہ استفاح کلام ہے جیسے بولتے ہیں اصلک لشر۔ اس کی تشریح تندی ہے کہ اللہ عفا اللہ یعنی عافاک اللہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ تجھے عافیت دے۔ مگر ہم کہتا ہے کہ قاضی عیاض نے جو کچھ بیان کیا زمان عرب کے عرف و بلاغت سے یہی بات کو مفید ہے جو شیریں نے ذکر کی اور کوئی شک نہیں کہ یہی باطن و ارجح و اصوب و اہم ازہیٰ ہے کہ اس کلام میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تحکیم و توفیر وغیرہ میں مبالغہ کر دیا جیسے اپنے بادشاہ سے آدمی کہتا ہے کہ اصلک لشر الامیرانہ قد کان کذا یعنی ہمارا بادشاہ تم کو اچھا رکھے کہ بات یہ ہوئی۔ ایسے ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ عفا اللہ عنک لم اذنتم لہم الا یہ ابن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت میں منافقوں کو نہیں پہچانتے تھے یہاں تک کہ سورہ ہرۃ نازل ہوئی پھر اللہ تعالیٰ نے اہل صدق کے حال کو بیان فرمایا لبقولہ لا یستأخرون الذین یؤمنون باللہ والیوم الآخر یعنی انہیں اجازت مانگتے تھے تو وہ کی اور ہمارے چھڑنے کی وہ لوگ جو ایمان لائے اللہ تعالیٰ و روز آخرت پر۔ ان یجاءھدوا فی ان یجاہدوا یا کفوا لہم و انفسہم۔ اس بات میں کہ جہاد کریں اپنے مالوں و جانوں کے ساتھ خطیب نے لکھا کہ ان جہاد واپر سے فی کا حذف سبب ظہور کے مستحسن ہے اور حاصل آنکہ جو لوگ اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور روز آخرت کا یقین کیا کہ وہ جزا و ثواب کا دن ہو وہ تجھ سے بچھڑنے کی اجازت چھوٹے طور پر غنیمتی جہاد کی وجہ سے نہیں مانگتے بلکہ تیرے اشارہ پر جہاد کی طرف مبادرت کرتے ہیں چنانچہ مہاجرین و انصاریہ اللہ عنہم کا یہ قول تھا کہ ہم اجازت نہیں لیتے کیونکہ بار بار اللہ تعالیٰ نے جہاد کی طرف ندب فرمایا ہے بلکہ یہ حال تھا کہ جس کو مصلحت و ضرورت مدینہ میں چھوڑتے اس پر بہت گراں گزرتا تھا چنانچہ حضرت علیؓ سے اسی غزوہ تبوک میں جب مدینہ میں رہنے کو کہا تو ان پر بہت شاق ہوا اور رضی

نہ بڑے ہر شاک کہ یوں فرمایا کہ کیا تو راضی نہیں کہ میری نسبت ایسا ہو جیسے ہارون علیہ السلام بہ نسبت موسیٰ علیہ السلام کے تھے۔ بعض نے لکھا کہ تو کہہ
ان بجا ہوا عمل نصب میں مضمحل نہ ہو اسے کراہتہ ان بجا ہوا یعنی جان و مال سے جہاد کرنے کو مکر وہ رکھنے کی وجہ سے تخلف کی اجازت نہیں
چاہتے۔ بالجمہ سورہ نور میں جو اجازت مذکور ہے کہ فاذا استاذنک بعض شائخ فاذن لمن شئت منهم۔ یہ ہتھیان اگر عموماً ہو حتیٰ کہ اہل ایمان کو شامل
ہے تو دونوں آیتوں میں کچھ منافات نہیں اسلئے کہ اجازت ہر وہ کراہتہ جہاد نہیں مانگتے اور سورہ نور کی آیت میں بعض دیگر ضرورتوں اقمی
سے اجازت مانگنے کا حکم مذکور ہے علاوہ برین وہ جملہ شرطیں ہر وقوع لازمی نہیں فافہم۔ واللہ علیہم یا ملتقین۔ اور اللہ تعالیٰ جانتا
ہے ان لوگوں کو جو مخالفت و معصیت سے تقویٰ رکھتے اور طاعت کی طرف جلدی کرتے ہیں۔ یہ پہچان تو اہل صدق و ایقان کی تھی۔
پھر منافقوں کی شناخت فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

لَمَّا كَيْتَ ذُنُوكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ
فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ۝ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِن
كَرَّ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَهُمْ فَيَقْطَعَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ۝

غرض اللہ کو انکا اٹھنا سولہ بھل کر دیا انکو اور حکم ہوا کہ بیٹھو ساتھ بیٹھنے والوں کے
لَمَّا كَيْتَ ذُنُوكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ یعنی جہاد سے بچھڑنے میں وہی لوگ تجھ سے بلاعت
اجازت مانگتے ہیں جو نہیں ایمان لائے اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر۔ یہی منافقین اُنٹا لیس آدمی تھے۔ بیضاوی نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ
و روز قیامت دونوں کی تخصیص ایمان میں و عدم ایمان میں یعنی دونوں فریق کی پہچان میں اسلئے شمار کیلئے کہ جہاد پر باعث انھیں دونوں پر ایمان
ہے اور جہاد سے متخلف انھیں دونوں پر عدم ایمان ہو پس منافقین چونکہ روز آخرت کی جزا و ثواب پر یقین نہ رکھتے تھے اور عذاب سے خوف نہ کرتے لہذا
نفاق میں پڑے۔ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ اور شک قبول کیا اُن کے دلوں نے۔ شک کی اصناف دلوں کی طرف اسلئے کہ وہی حضرت
و ایمان کا مقام ہو پس جب ایقان نہ تھا بلکہ اسین شک اخل ہوا۔ فہم فی ریبہم یترددون۔ پس وہ اپنے شک میں متحیر ہیں یعنی
اُن کے دلوں کے قبول نے یہ نتیجہ دیا کہ وہ شک میں متحیر ہیں نہ یومنون کے ساتھ اور نہ کافرون کے ساتھ پھر اُن کی تقدیری خواری کا بیان
فرمایا بقولہ۔ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً ۝ اور اگر وہ لوگ جہاد میں نکلنا چاہتے تو البتہ اس کے لئے سامان جمع
کرتے یعنی پہلے سے اطلاع دیگئی تھی تو چلنے کے وقت تک اگر چاہتے تو بہت سامان جمع ہو سکتا تھا۔ وَلَكِنْ كَرَّ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَهُمْ
یہ استدراک ز مفہوم سابق ہو کیونکہ لو ارادوا الخروج سے نکلا کہ بے لوگ نکلے نہیں اور نہ سامان کیا پس اس سے استدراک کیا۔ گویا یوں کہا گیا کہ نکلے
نہیں بلکہ توقف میں ڈالے گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کا اتباع مکرہ رکھا۔ فَيَقْطَعَهُمْ پس نامردی اور کسل کی وجہ سے اُن کو متوقف ڈال دیا
حاصل نکلے ہوائے آبی نہ تھی کہ منافق لوگ جہاد میں نکلیں پس انکو ممنوع کر دیا۔ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ۔ اور اُن سے کہا گیا
کہ بیٹھنے والوں کے ساتھ بیٹھ رہو۔ بعض نے کہا کہ کئے والا شیطان تھا اُسے بطور سوسہ اُن کے دل میں ڈالا اور بعض نے کہا کہ آپس میں انھوں
نے یہ باتیں کہی تھیں بعض نے کہا کہ حضرت صلعم نے اُنکی اجازت مانگنے کے وقت ایسا کہا تھا۔ اور شیخ مفسر وغیرہ نے کہا کہ یہ قول تقدیری ہے یعنی

اللہ تعالیٰ نے اُن کے حق میں ایسا مقدر کیا ہے۔ وہ بیضی وی میں ہو کہ قیل سے فی الحقیقتہ صیغہ امر کا وقوع مراد نہیں ہے بلکہ اُن کے دلوں میں جہاد کی کوشش
ڈالنے کی مثال ہے۔ اور قاتلین میں اجمال ہے کہ محذور لوگ ہوں یا غیر محذور ہوں اور ہر حال ان لوگوں کے حق میں مذمت سے خالی نہیں ہے
کیونکہ عورتیں بڑے اور بچے اپنا حق مراد ہیں تو ان تندرست لوگوں سے محذوروں کا ساتھ دینا اُن کے حق میں عیب ہے اور اگر ایسے لوگ مراد ہوں
جو بلا حد و پیمائش توجہ اُن کے ساتھ بیٹھ رہے وہ انہیں کا مقتدی ہے اگر کہا جائے کہ منافقوں کا آنحضرت صلیم کے ساتھ نکلنا و حال سے خالی
نہیں یا تو اس میں معلومت ہوگی یا مفسدہ ہوگا پس اگر معلومت ہو تو اللہ تعالیٰ نے قوالوں کو کہہ کر اللہ انہما فہم الخ کیوں فرمایا اور اگر مفسدہ تھا تو آنحضرت صلیم کو
کیوں فرمایا کہ لم اذن لکم الا یہ۔ جواب دیا گیا کہ قولہ عفا اللہ عنکم لم اذن لکم۔ میں آنحضرت صلیم کو عتاب نہیں بلکہ تطفہ تھا جیسا کہ مذکور ہے چکا
اور منافقوں کے وہاں نکلنے میں بڑا سخت فساد تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعُوْكُمْ خِلَافًا لَّيَبْغُوْنَكُمْ الْفِتْنَةَ
اگر نکلے تم میں کچھ نہ بڑھائے تمہارا مگر خرابی اور گھوڑے دوڑا سے تمہارے اندر بگاڑ کر دینے کی تلاش
وَفِيكُمْ سَمْعُوْنَ لَهُمْ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ ۝ لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ
اور تم میں بے فائدہ سوس ہیں انکے اور اللہ خوب جانتا ہے انصافوں کو کرتے ہیں تلاش بگاڑ کی آگے
وَقَلْبُوا لَكَ الْاُمُوْرَ حَتّٰى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ اَمْرُ اللّٰهِ وَهُمْ كَرِهُوْنَ ۝

اور اُسے رہے ہیں تیرے کام جب تک آپہنچا سچا وعدہ اور غالب ہوا حکم اللہ کا اور وہ تاخوش ہی رہے
لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ اور اگر یہ منافق نکلے تو تم میں یعنی تمہاری جماعت میں بائیکم یعنی حکم ہے یعنی تمہارے ساتھ میں۔ مَا زَادُوكُمْ خَبَالًا
تو نہ زیادہ کرتے تمہارے لئے مگر خیال یعنی شر و فساد بڑھائے۔ اس استثناء میں دو قول ہیں اول آنکہ استثناء منقطع ہے یعنی الا یعنی مگر یہ تقدیر یہ کہ
ما زادو کم قوۃ و لکن طلبوکم الخیاں یعنی اُن سے تم کو کوئی قوت نہ بڑھتی و لیکن تمہارے بیچ میں دے فساد پھیلانا چاہتے۔ اعتراض کیا گیا کہ استثناء
منقطع تو مفرغ نہیں ہوتا حالانکہ یہاں مستثنیٰ منہ مذکور نہیں پس استثناء منقطع نہیں۔ کذا قال الکشاف والبیضاوی والابو السعد وغیرہم اور خطاب
نے کہا کہ اس میں بحث ہو اس واسطے کہ جب قرینہ دلالت کرتا ہو تو منقطع کے مفرغ ہونے میں مضائقہ نہیں ہے جیسے کسی سے کہا جائے کہ ما انیسک
فی البادیہ۔ جہل میں تمہارا کون نہیں ہے اور وہ جواب دے کہ۔ ہاں ہاں الا ایضا فیروائے عیاف کے میر کوئی نہیں ہے تو یہ روا ہے حالانکہ مستثنیٰ منہ
مذکور نہیں ہے اور مترجم کہتا ہے کہ مثال مذکور کا استثناء منقطع ہونا غیر مسلم ہے پس بدون شاہد کے محض منع و اعتراض متوجہ نہیں قائم۔ واضح ہو کہ بحث
اس تکلف کا یہ وہم و ارتعاب ہوا کہ ما زادو کم الخبالاً۔ میں اگر ان لوگوں نے فساد کو صرف زیادہ کیا تو کیا اہل فساد انہیں پہلے سے موجود تھا حالانکہ یہ صحیح
نہیں ہے اور بیضاوی وغیرہ نے قول دوم اختیار کیا کہ استثناء مذکور متصل ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ خیال اُن میں موجود ہو حتیٰ کہ اگر منافق
ساتھ نکلے تو اس کو بڑھائے کیونکہ زیادتی تو باعتبار اعم العام کے ہے اور وہ لفظ ہے پہلے ما زادو کم مجر و ہم شیئاً الا خبالاً یعنی نہ زیادہ کرتے
تمہارے لئے اپنے نکلنے میں کچھ بھی مگر خیال۔ وَلَا أُضْعُوْكُمْ خِلَافًا لَّیَبْغُوْنَكُمْ الْفِتْنَةَ۔ یعنی چغلی و لگائی بھائی کے گھوڑے
تمہارے درمیان تیز دوڑاتے۔ ایضاً تیز رفتاری۔ وضع البعیر وضعا۔ اونٹ تیز چلایا اور یہاں مومنوں کے درمیان فساد کی باتیں پھیلانا مراد
ہے یا اس طرح کہ شکست کھا کر بھاگتے تو تم میں عیب فساد ڈالتے۔ لَیَبْغُوْنَكُمْ الْفِتْنَةُ جملہ حال از ضمیر او ضعوا۔ ہے یعنی تمہارے لئے
فتنہ چاہتے ہیں یا یہ طور کہ تم میں چوٹ ڈالیں یا تمہارے دلوں میں عیب ڈالیں۔ وَفِيكُمْ سَمْعُوْنَ لَهُمْ اور تم میں بعض اُن کی

بائین سننے والے ہیں یعنی بعضے ان کی بات ماننے والے ہیں یعنی ضعیف مسلمان جو ان کی باتیں سنکر انکی اطاعت کرتے تھے یا چلنے پر چلتا رہتا تھا یا بائیں سنکر ان سے نقل کرتے تھے۔ ابن کثیر نے لکھا کہ قولہ فیکم سماعون اہم یعنی ان کے مطیع اور ان کی باتوں کی تعمین کرنے اور کلام کی تعریف کرنا اہم ہے پس یہ لوگ مسلمانوں و کافروں سے بالفعل عداوت ڈالنا چاہتے ہیں۔ مجاہد و زید بن اسلم نے کہا کہ تم میں جاسوس ہیں کچھ لوگ انہیں نقل کر رہے ہیں لیکن اس تقدیر پر منافقوں کیساتھ نکلنے کی کوئی خصوصیت نہیں ہے اور معنی اول اظہار و قتادہ و ایک جماعت کثیر سے مروی ہے اور محمد بن اسحاق نے ذکر کیا کہ عبداللہ بن ابی بن سلول۔ وغیرہ اپنی قوم میں اشراف تھے اور اسکی دوستی میں شک جاتا تھا اور اس قوم میں کچھ لوگ انکی محبت و طاعت کرتے تھے جو ان کے اقوال میں ان کی پیروی کرتے تھے۔ وَاللّٰهُ عَلَیْمٌ بِالظَّالِمِیْنَ۔ اور اللہ تعالیٰ ظالموں سے خوب گاہہ ہے پس جو لوگ مخالفت احکام الہی معصیت سے اپنے اوپر ظلم کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو خوب جانتا ہے۔ لَقَدْ اِتَّبَعُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ۔ البتہ انہوں نے اس سے پہلے فتنہ چاہا یعنی احد کے روز بھی منافقوں کی جماعت اسے پھر گئے۔ اور ابن جریر سے روایت ہے کہ بارہ منافق ہنوک سے واپس ہوتے وقت رات تاریک میں عقبہ پر جمع ہوئے تاکہ انحضرت صلعم سے فریب کریں پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ السلام نے آگاہ فرمایا۔ اور اول اولیٰ ہے۔ وَ قُلُّبُوا لَکَ الْاُمُورَ۔ اور قلب کیا تیرے لئے امور کو۔ ایسی تدبیریں نکالیں اور راہیں دوڑائیں جو چلے نکالے کہ تیرے ام کو اور تیرے ساتھیوں کو متفرق کریں۔ اول جب آپ مدینہ تشریف لائے تو یہود و منافق سب دشمن تھے۔ پھر حبشہ اللہ تعالیٰ نے بدر کے روز ایسی کھلی فتح دی تو عبداللہ بن ابی منافق نے لوگوں سے کہا کہ یہ کام تو چلا پس مصلحت یہ ہے کہ ان میں شریک ہو جاؤ پس ظاہر میں اہل اسلام ہو گئے لیکن جب کوئی امر ایسا ہوا جو شریعت اسلام کا باعث ہو تو ان کو غیظ و ملال ہوا یعنی جماع الحق۔ یہاں تک کہ ائی تا سید و نصرت الہی۔ وَ ظَهَرَ اَمْرُ اللّٰہِ اور ظاہر ہوا امر اللہ کا یعنی دین اللہ تعالیٰ کا۔ وَ هُمْ کَرِهُوْنَ حَالًا لَّکُمْ یہ منافق لوگ کراہت کر رہے۔ قَالَ الْبِیضَاوِیُّؓ وَ غَیْرُہٗ دُولُوْنَ اَیْمِیْنِ انحضرت صلعم و مومنوں کی تسلی کے لئے ہیں کہ ان کے پھڑکنے سے تمہارا کچھ نقصان نہیں ہے اور بیان ان کے توقف و وجہ کراہت خرّج کا اور ان کی پردہ داری جو ہے۔ فِی الْعَرٰسِ قَوْلُہٗ تَالِی عَفَا اللّٰہُ عَنْکَ لَم اذْنِتْ لَہُمْ اللّٰہُ تَعَالٰی کی سنت میں سے ہے کہ جب غائب علم اور نوال قرب و لطائف وصل سے کوئی خزانہ اپنے کسی حبیب و صفی دینی پر کھولنا چاہتا ہے تو ایک بندہ ہو یا کئی ہوں ان کو محل امتحان میں ڈال کر اس پر کئی ایسی لغزش جو شان ممکنات سے ہو جاری کر دیتا ہے تاکہ غیبت کی وجہ سے اس کا سینہ تنگ ہو اور اس کے قلب کو فراق کی تلخی پہونچے اور نہ امدت سے اُس کی روح بچل جائے اور خوف عتاب اسکی عقل کو حیرانی ہو اور پردہ حجاب سے بدن سوختہ ہو پس اسکے بعد اسکے مطلع قلب آفتاب عزت و جلال کا طلوع ہوتا ہے اور اُس کے مشرقستان فرج سے صبح وصال چمکنا شروع ہوتی ہے اور انوار صفات دزن اسرار سے ظاہر ہوتے ہیں اور ارض فواد میں سجات ذات کی روشنی ملتی ہے اور انوار افعال سے مجمع عقل منور ہو جاتا ہے پس بعد قبض سابق کے بندہ حالت بسط میں مشاہدہ بدیہ و صلت ابدیہ و خطاب سرمدیہ و کیفیات سندا ہے پس اُسکے انوار کیساتھ ازل و ابد کے میدان میں بازوئے نور سے اڑتا ہے اور جو ذلت اسکو حاصل ہوئی تھی وہ اب عزت ہو گئی اور جو گناہ تصور کیا گیا تھا وہ اب کشف وصال ہو گیا اور اللہ تعالیٰ سبحانہ اسکے گناہ کو تمام جہان کی نیکیوں سے مقابلہ فرماتا ہے کیونکہ یہ بندہ تو ازل میں اسکی محبت کے ساتھ سر فراز تھا اور قدم میں اس کے قرب و محبت کیساتھ ایسے سیئات بھی حسات ہیں اور ان کو سینہ تو باعتبار اس کے مرتبہ کے کہتے ہیں پس اسکی لغزشیں سب قربات ہیں کیونکہ زمین میں وہ اللہ تعالیٰ کا برگزیدہ بندہ ہے مگر ہم کہتا ہے کہ ہر عادت اپنے عرفان کے لائن آداب میں ماخوذ ہو پس اگر بندہ عام ہو تو اللہ تعالیٰ کی ثناء و صفات معلوم کر کے یقین کر کے اسی پاک مجہد کی عبادت کرے اور یقین کامل رکھے پھر اُس سے اللہ تعالیٰ کسی وقت اپنے درجہ پر پہونچائے تب یہ شخص

زیادہ ادب کے مقام میں ہو پس اگر وہ ان بھی زبانی ذکر کرے یا نماز میں بالکل دل سے حاضر نہ ہو تو بہت بعید ہوگا اگرچہ اس وقت میں اس کا زبانی ذکر کرنا حقیقت گناہ نہیں ہو لیکن اس کے مرتبہ کے خلاف گناہ ہے۔ پس اس کو یاد رکھنا چاہیے پس ہی شیخ نے لکھا کہ اس کے سیئات نیکیاں ہوتی ہیں وہ تمام بندوں میں اللہ تعالیٰ کا برگزیدہ بندہ ہے۔ اس کی سب حرکتیں پسندیدہ واقع ہوتی ہیں اور اس کے سب افعال اللہ تعالیٰ کے نزدیک مستحسن ہوتے ہیں اور ہی شان و جہاں محب میں جاری ہے کیونکہ جو خود محبوب و معشوق ہے جو کوئی امر اس کی طرف سے ظاہر ہو وہ بھی اچھا ہوگا سہ فان لطفت جارت بکل ملاحظہ ہو وان سکت جارت بکل جمیل ہے اس کی ملاحظہ و حسن صورت ہر گناہ کے واسطے شافع ہے جو کچھ کرے سب دل سے محو ہے اور جو خوبی ہے سب اس کی طرف سے دل میں ثابت ہو کسی ملامت کو نیو اسے کا کلام نثر نہیں اور کسی عتاب کو نیو اسے کا حکم نہیں بلکہ اس سے اور بھی آتش عشق و دلی ہوجاتی ہے اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر عتاب سے پہلے عفو کو بیان فرمایا۔ اور حکمت ہے کہ خطاب عتاب کے جلال میں بسبب ہیبت و عظمت کے فائدہ ہوجائے پہلے عفو سے تعلق فرمایا اور یہ اسی کے واسطے ہے جس کی معرفت کامل ہو کیا نہیں دیکھتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انا اعرفکم! اللہ و اخو فکم منہ۔ یعنی تم میں سے میں سب سے زیادہ عارف بحق تعالیٰ اور سب سے زیادہ اس سے خوف کرنا والا ہوں بعض مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ جب ایسا دوا دلیا زمین سے کسی کو معذرت فرماتا ہے تو کلام عتاب سے پہلے یا اس کے پیچھے ایک نیک فعل کا ذکر فرماتا ہے جیسے یہاں فرمایا عفا اللہ عنک شیخ حسین بن منصور نے کہا کہ اہل بسط اپنی اپنی مقدار و اختلاف مقامات میں ہو اور ہر ایک اپنے خط کو بظاحت الہی حاصل کرتا ہے اور ادب کو حضور میں بجالاتا ہے اور جو نہیں استعمال میں لانا وہ ادب سے یا جاتا ہے پس بعض کو ادب دینے سے پہلے انس دیا گیا اور بعض کو ادب دینے کے بعد انس دیا گیا اور یہ امر ہر ایک کے مختلف مقامات کے لحاظ سے ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قبل تادیب کے انس عطا ہوا کیونکہ اگر بعد تادیب کے انس عطا ہوتا تو قرب حق کے سبب سے خطور میں ہوتا اور یہ بات یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ جس کو چاہا جارت دید۔ کما فی سورہ نور۔ فاذن لمن شئت منہم۔ پھر اسی پر ادب دینے کے طور پر فرمایا عفا اللہ عنک پس اگر امر مذکور نہ ہوتا تو البتہ از خود فانی ہو جاتے۔ حضرت نوح علیہ السلام سے حکایت فرمائی کہ اپنے بیٹے کی نسبت دعائیں کہا کہ میرا بیٹا میرے اہل میں سے ہے یعنی جبکہ وہ طوفان میں غرق ہونے لگا۔ پھر نوح علیہ السلام کو بہت ادب دینے کے طور پر فرمایا کہ انہ لیس من الہک۔ وہ تیرے اہل میں سے نہیں ہے الی قولہ انی اعطاک ان تکون من الجاہلین پس اگر بعد تادیب کے انس نہ دیا جاتا تو خطور میں پڑ جاتے اور یہ نوح علیہ السلام کا مقام ہے اور جس کسی کو فضیلت نظر آتی ہے حقیقت اس میں قصور نہیں بلکہ ہر ایک کیلئے ایک مرتبہ خاص ہے۔ شیخ نے لکھا کہ یہاں عجائب خطاب میں سے مجھے ایک کلمہ لطیف ظاہر ہوا کہ مسامحہ و انس کا لفظ جو جاری ہوا ہے وہ فعل ماضی پر ہے اور فعل مستقبل پر نہیں ہے اور کلام الہی ادلی ہے پس ثابت ہوا کہ عفا اللہ عنک فی الازل قبل وجود اہل یعنی اللہ تعالیٰ نے ازل میں قبل وجود عمل کے عفو فرمایا۔ پس آپ کے فواد کو اس سے کس قدر فرحت ہوئی ہوگی اور تعالیٰ نے اپنے فضل سے سابق سے عفو فرمادیا ہے پھر اس کے ساتھ انبساط کا استعمال فرمایا ہوئے ہستقام از اہل طریق بسط و استیناس کے پس فرمایا عفا اللہ عنک لم اذنت لہم۔ اور اگر بجائے اسکے یوں ہوتا کہ ان اللہ یفو عنک۔ تو موقع خطاب میں بہت متوحش ہوئے کیونکہ جس کی امید ہو وہ ایسا نہیں ہوتا جیسے پایا ہوا شرمگم کہتا ہے کہ حاصل یہ ہے کہ صیغہ مستقبل میں امید ہے اور اس میں فی الحال نفس کو ہستقام و توفیق نہیں ہے جبکہ زمانہ ماضی پر ہے لہذا عفا اللہ عنک۔ میں زیادہ استیناس ہے بہ نسبت ان اللہ یفو عنک کے۔ کیونکہ پھر اس میں نفس کو کسی قدر اضطراب ہے اور قولہ تعالیٰ لا یستأذنک لادین یؤمنون اللہ تعالیٰ نے صاف بیان فرمادیا کہ ولایت نبوت گویا ایک چیز کے شرکاف دینے ہوئے دو ٹکڑے کئے ہوئے ہیں پس غیب جو امر واقع ہوتا ہے اس کو ولی دینی تو اپنے یقین و عرفان سے قبول کر لیتے ہیں اور کوئی ولی کسی حال میں نبی سے مخالف نہیں ہو سکتا اور کیونکہ مخالف ہو سکتا ہے کیونکہ سرالہامی میں ولی کو نبی کی متابعت کا حکم دیا گیا ہے پس کسی حال میں اس کے مخالف نہیں ہو سکتا شاید

بعض امور ایسے ہیں کہ اُنکے کئے تک عوام کی رسائی نہ ہو سکے و لیکن کوئی ولی ہو اپنے نبی سے مخالف ہو تو بھڑا ہو یعنی کوئی ولی اس سے مخالف نہیں
 سکتا ہو۔ واسطیٰ میں نے فرمایا کہ قولہ لا یستأذنک لذین یؤمنون بالشر۔ جو بندہ کہ اجازت دادہ شدہ اجازت نام پائے ہوئے ہو پس وہ کیونکر
 اجازت مانگے گا۔ اگر کھڑا ہوا تو اجازت سے کھڑا ہوا اور اگر بیٹھا تو اجازت سے بیٹھا پس جو حرکات اس پر جاری ہوتے ہیں یہ وہی ہیں جن کے
 حق میں اس کو سابق اجازت ہو چکی ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ حاصل اس کلام کا یہ ہے کہ ازل کے علم محیط و علم تقدیر میں ہر ایک بندہ جن اعمال و حرکات کو
 یہاں بجالاتا ہو۔ انھیں سے مامور ہو گیا ہو یعنی یہی اس کے حق میں معتبر ہو چکے ہیں اور وہ قبضہ قضا و قدر میں مسخر ہو چکا ہو پس اہل ایمان
 جن اعمال کے پابند تھے اُن کے حملہ حرکات آمد و رفت و اٹھنا بیٹھنا وغیرہ سب بحکم تقدیر اذلی اور وہیں کی اجازت سے تھے پس اُسے کیا
 اجازت چاہیں گے کیونکہ سابقہ ازل میں تمام فضل و کرم سے قبل اُن کے وجود کے اُن کو اجازت ان افعال کی حاصل ہو گئی جو کرتے ہیں
 اور جو نہیں کرتے اُن کی اجازت نہیں ہو۔ فافہم قولہ تعالیٰ ولوارادوا الخروج لاعداءہ وعدہ۔ (یعنی اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ بندوں
 کا ارادہ واقع نہیں ہوتا جب تک ارادہ انکی متعلق نہ ہو کیونکہ فرمایا و لیکن کہ اللہ انبعاثہم ان منافقون سے صدق ارادت کی نفی فرمائی
 اور اگر ارادت میں صادق ہوتے تو جہان تک ممکن تھا اپنے آپ کو قربان کرنے سے قبول کر لیتے اور جب قبول نہ کیا اور حسب طلباقت یہاں نہ جوی
 کی تو معلوم ہوا کہ ارادے سچ نہ ہوئے تھے بلکہ سقیم تھے پس اتنے نہ ہوئے کہ اپنے ارادوں کے موافق جہاد کے لئے باہر ہو جاویں بلکہ اسی طرف
 پھرتے۔ واضح ہو کہ اگر اسی طرح تیری طرف سے ہوا وہوس کا دور ہو تو تجھے حیلہ و فریب کی راہیں کھل جاویں۔ جیسے ان منافقون نے نام
 دروغ چلے گئے اور باہر نہ نکلے۔ جعفر صادق ؑ نے کہا کہ اگر وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتے ہوتے تو شرمناکراہی جان و مال سے اُسکے واسطے
 خارج ہو جاتے اور ایک ہی حکم کے واسطے بالکل قربان ہو جاتے۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ اگر وہ لوگ توکل چاہتے تو اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ کر سکی
 راہ اختیار کرتے کیونکہ اسکی طرف ہی راہ ہو۔ قولہ و لیکن کہ اللہ انبعاثہم اے۔ اہل نفاق جن کو قہر کے سانپے دسا اور تریاق کا وجود نہیں ہے
 انکا حال بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انکا نکلا مکروہ رکھا پس نہ بان حکم سے ان کو عبودیت کی طرف دعوت فرمائی اور سابق احکام ازلیہ
 میں ان پر شقاوت جاری کی پس بدون کشف جمال ربوبیت کے وہ لوگ احکام عبودیت سے غافل تھے۔ اسے اُن کا امتحان کیا اور
 حکم سے اُن کو درگاہ کبریائی سے راند دیا۔ اعمال ادا کرنے کا حکم دیا اور احوال سے ممنوع فرمایا وہ پاک ہو جو چاہے کرے سب اسی کی مخلوق
 سے جعفر صادق ؑ نے کہا کہ بندن سے حق کا مطالبہ کیا اور انکا اسکی اہلیت نہیں دی پھر ان کو معذور نہیں فرمایا بلکہ اس پر ملامت کی۔ تو نہیں دیکھتا
 کہ ان کا مقولہ نقل فرمایا کہ قالوا لا تنفروا فی الحرب قل نارجہنم شدوا۔ شیخ ابن العفری نے کہا کہ مثل اسکی ایسی ہے کہ ایک سی پانی برسا اور اُسے اقسام
 شجر کو سیراب کیا مگر اُن کے پھل پھول مختلف ہیں اور اگر گلاب کو پیشاب سے سینچا جائے تو بھی اس سے وہی خوشبو آدگی اور تھوڑا کر اگر گلاب سے سینچیں
 تو وہی تلخ پھل آئے گا ویسے یہ وہی لطیفہ ہے جو جبریل ؑ تو فین قبولیت اور تردید لعنت جاری ہو۔ قولہ لقد استغوا الفتنۃ من قبل و قلبوا الکل لا سواد لہ من الفتنۃ
 کا حال بیان فرمایا کہ حسد ان میں سما یا ہوا اور معرفت نہایت قلیل بلکہ نادر و پس اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں کی شناخت سے محروم ہو کر چاہتے
 تھے کہ انکو اللہ تعالیٰ کی راہ سے باز رکھیں اور اس میں کامیابی کی امید رکھتے تھے پھر جب بنیاد و ادب کو راہ راست میں مستقیم پایا تو ظلمات کفر
 و حسد میں جل گئے۔ شیخ سوسی نے کہا کہ انھوں نے چاہا تھا کہ تو دنیا کی جستجو میں بوجھے اور اسی طرف مائل ہو لیکن فضل الہی سے یہ نہوا بلکہ
 اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے تیرے سراطن کو جلاشیاد کی طرف میل کرنے سے پاک کر کے اپنی ہی طرف متوجہ کر دیا پس حق کھل گیا۔ اللہ تعالیٰ
 نے روعے زمین کے خزانہ تجھ پر کشادہ کر دیے مگر تو نے ان چیزوں سے سکون حاصل کرنے سے انکار کیا حالانکہ منافق تیری اس حرکت سے کمر بستہ

دیکھتے تھے کہ انی العرش پھر اللہ عزوجل نے منافقین کی جہالت مذمومہ کو تمام تفصیل بیان فرمایا جس سے دنیا میں بھی غور و بسوا ہوئے
وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ اِنَّكَ نَبِيٌّ وَلَا تَقْنِيْ الْاٰفِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنْ جَهَنَّمُ

اور بعض اُن میں کہتے ہیں مجھکو رخصت دے اور گمراہی میں نہ ڈال سنا ہے وہ تو گمراہی میں پڑے ہیں اور دوزخ
مَحِيْطَةٌ بِالْكَافِرِيْنَ ۝ اِنْ تُصِْبَكَ حَسَنَةٌ تَّسُوْهُمْ وَإِنْ تُصِْبَكَ مُصِیْبَةٌ

گھیر رہی ہو سکر وں کو اگر مجھکو پہنچے کچھ غمی وہ بُری لگے اُن کو اور اگر پہنچے سختی
يَقُوْلُوْا قَدْ اَخَذْنَا اَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَتَيَوَّمَعُوْا وَهُمْ فَرِحُوْنَ ۝ قُلْ لَنْ يُصِیْبَكَ

کون ہم نے سنبھال لیا تھا اپنا کام آگے ہی اور پھر کہ جادین خوشیاں کرتے تو کہ ہم کو نہ پہنچے گا
اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝

مگر وہی جو لکھ دیا اللہ نے ہم کو رہی ہے صاحب ہمارا اور اللہ ہی پر چاہئے ہر دسا کہیں مسلمان
وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ اِنَّكَ نَبِيٌّ وَلَا تَقْنِيْ اور منافقوں میں سے بعض وہ شخص ہے کہ کہتا ہے کہ اجازت دیدیجئے اسے محمد صلعم

مجھکو یعنی درپہ میں تخلص کرنے کی اور ساتھ نہ جانے کی اور مجھے فتنہ میں نہ ڈالئے جب آنحضرت صلعم نے غزوہ بدر تک واسطے سامان کیا تو ایک روز
جد بن قیس سے کہا کہ اے ابوہریرہ تجھے جلا دہنی الاصفری رحمت ہو اس نے جواب دیا کہ یا رسول اللہ میری قوم واسے جانتے ہیں کہ میں عورتوں

کا ہت حملیں و فریغ ہوں اور مجھے خوف ہو کہ میں بنو الاصفری لڑکیاں دیکھ کر بے صبر ہو جاؤں پس آپ مجھے اجازت دیدیں کہ میں یہیں
رہ جاؤں اور مجھے فتنہ میں نہ ڈالئے اور میں اپنے مال سے جہاد میں اعانت کروں گا پس اسی کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی۔ ایسا ہی ابن عباسؓ

و جہاد حج و ہمت سے ائمہ تفسیر سے مروی ہے کہ یہ شخص جد بن قیس ہوتا۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ اس شخص نے یہ علت نکالی حالانکہ سوسے نفاق
کے آہیں کچھ علت نہ تھی۔ جد بفتح جیم۔ ایک شخص شراف بنو سلمہ سے منافق تھا اور صبح میں ہو کہ آنحضرت صلعم نے بنو سلمہ کو فرمایا کہ تمہارا کون

سردار ہو بولے کہ جد بن قیس لیکن ہم اسکو بچیل جانتے ہیں تو فرمایا کہ بخل سے بدتر کون بیماری ہو تمہارا سردار یہ گور اچھا گھونگر والا بشر بن البراء بن معرہ
ہے۔ جلا و کجہر جیم از جلد یعنی شمشیر زنی کرنا يقال جلدتہ بالسیف بالسوط یعنی میں نے اسکو تلوار ماری و کوڑا مارا۔ اور بیان مراد جملہ اذاب

مفاہلت ہو یعنی رومیوں سے جہاد کی لڑائی کرنا۔ بنو الاصفری اہل روم ہیں منسوب باصفریں روم بن اسحاق بعض نے کہا کہ روم کا رنگ
در دی مائل تھا اسلئے بنو الاصفری کہلئے بعض نے کہا کہ روم نے بادشاہ حبشہ کی دختر سے نکاح کیا تو اولاد گورے و کالے سے مل کر درمیانی

رنگ کی پیدا ہوئی اور بعض نے کہا کہ ایک مرتبہ لشکر حبش نے غالب ہو کر رومی عورتوں سے اولاد جنائی وہی بنو الاصفری ہیں۔ کافی مجمع الخاتم
والقاموس وغیرہما۔ ابوہریرہ کنیت جد بن قیس مذکور ہے جس نے نفاق کا جواب دیا پس اللہ تعالیٰ نے رد فرمایا۔ اَلَا فِی الْفِتْنَةِ سَقَطُوْا

آگاہ رہو کہ ایسے منافق لوگ فتنہ میں گر پڑے یعنی جو فتنہ اسنے بیان کیا وہ تو بنایا ہوا تھا مگر خبردار ہو کہ فتنہ یہی ہے جس میں یہ شخص اور اس کے مثل لوگ
گرے یعنی جہاد میں آنحضرت صلعم کے ساتھ دینے سے بچنا اور نفاق کا ظاہر ہونا پھر وعید فرمائی۔ وَإِنْ جَهَنَّمُ مَحِيْطَةٌ بِالْكَافِرِيْنَ

اور البتہ جہنم ضرور کافروں کو محیط ہو۔ جملہ اسمیہ کو اتنی تاکیدات سے بحسب اقتضائے مقام بیان فرمایا اور جہنم کا محیط ہونا یعنی کافروں کا مجمع ہونا
کہ جس سے اُن کو چھٹکارا نہ ہوگا اگرچہ آخرت میں ہوگا لیکن ایسا قطعی الوقوع ہے کہ جملہ اسمیہ سے جو مشرودام ہو بیان فرمایا اور اسمین اشارہ ہے

کہ ہمیشہ اسی میں پڑے رہیں گے اور احتمال ہے کہ یہی ہوں کہ جہنم کے محیط ہونے کے اسباب یعنی خواہش نفس کی پابندی و شہوات کی پیروی

ان لوگوں سے ظہور میں آتی ہو لہذا ہم گویا ابھی ان کو محیط ہو اور بالکافریں سے استعارہ ہو کہ کفر اسکی علت ہو اور اشارہ ہو کہ ان کے ایسے حرکات یہ کفر ہیں اور امید باقی رکھی کہ اگر کفر ترک کریں اور اسپر نہ کریں تو نجات ہو سکتی ہو۔ پھر ان کے نفاق و جھوٹ کا حال بیان فرمایا۔ **إِنْ تُصِيبْكَ** **حَسَنَةٌ تَسُوءُكَ** اگر تجھ کو اچھا صلہ ملے جو بعض جہاد میں کچھ بھلائی پہنچتی ہو یعنی فتح و غنیمت وغیرہ اگرچہ تھوڑی سی بھلائی ہو وہ آنکھوں کو دکھ دیتی ہو اور ناگوار ہوتی ہو ان کے دلی حسد و نفاق کا یہاں تک مرتبہ پہنچا ہوا ہو کہ **إِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ** اگر تجھ کو کچھ مصیبت پہنچتی ہو یعنی بعض جہاد میں کوئی سختی پیش آتی ہو اگرچہ تھوڑی ہو جیسے احد میں واقع ہو واپس یہ امر بوقت فتنے حکمت ہالہ الہی ہے جیسے ہر قتل بادشاہ روم نے آنحضرت صلعم کا حال ابوسفیان سے پوچھتے وقت کہا تھا کہ انبیاء کے جہاد میں ہوتے ہیں تو کسی وقت تک بھی مومنوں کی فتح اور کبھی کفار کا غلبہ رہتا ہے آخر کار کامل غلبہ اسلام کو ہو جاتا ہے لیکن بد اعتقاد منافقوں کا یہ حال ہے کہ جب اہل اسلام کو کچھ سختی پیش آتی ہے یعنی ظاہر نظر میں اگرچہ باطن میں شہادت غیرہ سے انکی کراہت ہوتی ہے تاہم منافقوں کا یہ قول ہے کہ **يَقُولُوا أَقَدْ أَخَذَ خَا** **أَهْلُ سَكَنَاءَ** غشی میں بھربے ہوئے اپنی رائے پر بھروسہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہم نے تو اپنا امر لے لیا تھا یعنی جہاد سے بیٹھ رہے اور بچاؤ کر لیا تھا **مَنْ قَبْلَ اسْمِ اَقَمَ سَاطِرٌ** ہی و **يَقُولُوا قَدْ أَخَذَ خَا** اور غصہ مٹتے ہیں وہ حالیکہ فرخاک ہیں یعنی تم لوگوں کے اوپر ادنی مصیبت سے بھی خوش ہوتے ہیں۔ اس کلام میں اشارت ہے کہ دین اسلام یا اہل اسلام کی مصیبت پر خوش ہونا اس راہ سے نفاق ہو اور کلام معرض مذمت میں مشعر ہے کہ امر مقدس کسی اعتبار سے نہیں رکھتا پس خلاف شرع اسکی تدبیر کرنا مذموم ہے اور عقل جزوی و تدبیر پر بھروسہ کرنا شرک ہے پس حواس عقل کو کام میں لانا جہاں تک مطابق شرع ہو وہ ایک امر ہے کہ انسان پر لازم کیا گیا حتی کہ زہر نہ کھائے اور شیش کے منہ میں خود نہ جائے لیکن تدبیر پر اعتماد نہیں ہے اور تمام اعتماد اللہ تعالیٰ پر ہو لہذا فرمایا۔ **قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا** تو کہہ دے اے محمد صلعم کہ ہرگز نہ ہو سچے گاہم کو گمراہی جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے واسطے لکھ دیا۔ **هُوَ كَقَوْلِ لَدْنَا** وہی ہمارا امر و خالق ہے وہی ہماری جانوں سے بھی ہمارے لئے ادنیٰ ہے۔ حاصل آنکہ ہر نیکی و بدی جو انسان کو پہنچنے والی ہو سب اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں مکتوب مقدس کر دی ہے اور وہ خالق اپنے مخلوق پر زیادہ مہربان ہے جو اسے لکھا سب عین حکمت ہے پس وہ ضرور انسان کو پہنچے گی کسی تدبیر سے نہ کوئی نفع اس کے غلات مل سکتا ہے اور نہ کوئی ضرر دے ہو سکتا ہے پس خلاف شرع تدبیر مذموم ہے اور اعتماد کسی تدبیر پر جائز نہیں۔ **وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ** اور اللہ تعالیٰ ہی پر مومنوں کو توکل کرنا چاہیئے۔ سبھی پر فرض ہے کہ اسی پر توکل کریں لیکن کافر تو مشرک کافر ہیں وہ اور چیزوں پر اعتماد کر کے شرک کرتے اور احکام الہی سے کفر کرتے ہیں لہذا مطیع بند مومنوں کو ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ کریں کیونکہ یہی لوگ توفیق سے سرفراز ہیں **مَنْ** **فِي الْعَالَمِينَ** تو اللہ تعالیٰ قل لَنْ يُصِيبَنَا اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا۔ ازل میں انبیاء و اولیاء کے لئے یہی لکھا گیا کہ سعادت و دلالت اور شرف نبوت و حقیقت وصل و لطائف علوم مشاہدہ آنکو حاصل ہوں اور جو امور کہ بظاہر بھڑت و بلیات ان کو پہنچتے ہیں وہ ان کے احوال کی ترقی ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو نور مضار سے منور فرمایا ہے پس جو امر اسکی طرف سے پہنچا سکے عین ضامنہ سے قبول کر کے مقام قرب میں بلند درجہ پایا پس ہر امر خواہ مکروہ ہو یا نیکوارہ ہو ان کیلئے بہتر ہے مترجم نے کہا کہ حدیث میں ہے کہ مومن کا حال بہت خوب ہے کہ اسکی ہر بات اس کے حق میں بہتر ہو چنانچہ امر گوارا ہو نچاؤ اسے شکر کیا تو بھلائی ملی اور امر ناگوار ہو نچاؤ اسے صبر کیا تو بھلائی ملی پس ہر طرح بھلائی باقی اور یہ سوائے مومن کے اور کسی کے واسطے نہیں ہے و الحدیث فی السنن و الصحیح۔ بالجملہ یہ بندہ اس معاملہ میں ہنصرت الہی محفوظ ہیں اور اسی پر متوکل و راضی ہیں اور جیسے حق تعالیٰ نے فرمایا یقین کرتے ہیں کہ ہر مومن کو فتنہ یعنی یہی چار اموری ہیں اور اس محبت میں جو امر کہ دوسروں پر ناگوار ہے وہ محبت ایمانی ان پر

گوارا ہو اور مومن کی بھی شان ہو لہذا فرمایا۔ **وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ**۔ یعنی مشائخ سے کہہ کہ مومن عارف ہوتا ہو اور عارف وہ جو جس پر قضاء و قدر سے جو امور وقتاً فوقتاً جاری ہوں ان میں اسکو سکون ہو اور کسی بات سے ترش و نہ ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے منافق و کافر جاہلون کو ایسے پسندیدہ طور سے متنبہ کرنے کا حکم دیا جس سے سمجھ لیں کہ بندہ مطیع ہر حال میں بغیر عظیم ہو جیسے غیر مطیع و منافق ہر حال میں فی الواقع غائب خاصہ ہی بقولہ تعالیٰ۔

قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا أَلَا أَحَدًا لِحُسْنَيْنٍ وَخَنَ نَزَرَبَصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ

تو کہ تم کیا چیتو گے ہم سے حق میں مگر دو خوبی میں سے ایک اور ہم امیدوار ہیں تمہارے حق میں کہ ڈالے تم پر اللہ

بِعَذَابٍ مِّنْ عَذَابٍ أَوْ يَأْتِيَنَّاسًا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ○

کچھ عذاب اپنے پاس سے یا ہم سے یا تم سے سو منتظر ہو ہم بھی تمہارے ساتھ منتظر ہیں

قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ ایسا منافقون ان یقین۔ **بِنَا أَلَا أَحَدًا لِحُسْنَيْنٍ**۔ تر بھون صیفہ خطاب ہو دراصل تر بھون

بدو تا تھا جس میں سے ایک تا حذف ہوئی جیسا کہ اب فعل میں مطلق ہو اور معنی اس کے نظرون۔ اسے تم انتظار کرتے ہو۔ قولہ بنا متعلق بفعل محذوف اسے

آن یقین بنا۔ یہ کہ ہمارے ساتھ واقع ہو۔ استفہام تو یہی ہو۔ الحسینین ثنیۃ حسن تائید احسن ہو۔ یعنی بہت بھلی بات باعتبار انجام کے اور دونوں بھلی باتوں

کی تفسیر ان عباس و جعفر و غیرہا سے نصرت و شہادت مروی ہو۔ المعنی تو امداد کے لئے جو معلوم کہ کیا تم انتظار کرتے ہو اسے منافق یہ کہ واقع ہو جائے

ساتھ کوئی امر سوائے ایک کے دو بہت بھلائیوں سے۔ خواہ تم پر و کافرون پر محمدی یا ہمارے لئے شہادت کیونکہ مسلمان جب اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کو

کیا تو دو حال سے غالی نہیں یا تو اسکو ثواب ال غنیمت ملے گا اور یا شہید ہو کر جنت پا دیگا جو کہ سب نیک انجام ہو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

مرفوع روایت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے کفالت فرمائی ایسے بندہ کے لئے جو اسکی راہ میں جہاد کو نکلا اور حالیکہ راہ الہی میں جہاد و تصدیق کلیہ کے سوائے

کسی امر نے اسکو اسکے گھر سے نہیں نکالا ہو اس بات کی کفالت کہ اسکو جنت میں داخل کر دیا جائے ان سے نکلا تھا وہیں اسکو واپس کر دے گا

اجر و غنیمت کیساتھ کما فی الصراح۔ حاصل تہ منافقون کو ملاست ہو کہ اہل ایمان کے حق میں انھیں دو باتوں میں سے ایک کا انتظار کرتے ہیں اس کے

سوا اسے اور کیا انتظار کرتے ہیں حالانکہ یہ ہر ایک بات بہت بھلی ہو کیونکہ انجام بہت نیک ہو پھر خود منافقون کی حکمت علی کا انجام تہلایا کہ و خن

نَزَرَبَصُ بِكُمْ اور ہم تمہارے حق میں انتظار کرتے ہیں دو باتوں میں سے ایک بات کے وقوع کا۔ **أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ** بعذاب

مِّنْ عَذَابٍ کا ایک یہ کہ پہونچائے تم کو اللہ تعالیٰ اپنے پاس سے کوئی عذاب یعنی آسمان سے کوئی عذاب تم پر آوے جس میں ہمارا لگاؤ نہ ہو جیسے

صیغہ پتھر برسنا وغیرہ کا عذاب اگلی امتوں کے نافرمانین پر آیا **أَوْ يَأْتِيَنَّاسًا** یا تم کو جائے یا تم سے عذاب پہونچائے مثلاً اس طرح کہ ہم کو

منافقون کے قتل کا حکم دیدے پس ہم اسکی طاعت میں تم کو قتل و قید و غارت کریں۔ حاصل آنکہ تمہارا انجام انھیں و لون باتوں میں سے ایک

بات کی طرف ہو پس معلوم ہو کہ تمہارا بہت خراب ہو جسکا انجام ایسا خراب ہو **فَتَرَبَّصُوا** آپس تم انتظار کرو ہم سے حق میں اس امر کا

جو نہ کر رہا۔ **إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ** ہم بھی تمہارے ساتھ منتظر ہیں یعنی تمہارے انجام کا کہ منتظر ہیں۔ **فَتَرَبَّصُوا** میں

ن افعیہ سے اور صیفہ امر سے اشتغال مقصود نہیں بلکہ تہدید سے یعنی اپنے بد انجام کو سنکر اگر یہ برتاؤ نہیں چھوڑتے ہو تو اچھا ہمارے لئے

منتظر ہو انجام نیک و کچھ اور ہم بھی منتظر ہیں کہ ناچار تمہارا بد انجام دیکھیں کیونکہ جو ہر ایک کا انجام مذکور ہوا اس سے تمہارا نہ نہیں ہو سکتا

پھر منافقین کی نماز و زکوٰۃ وغیرہ اعمال بدی اور جہاد میں مال خرچ کرنے کی بد و وغیرہ کا جو نفاق سے بد و ن صدق یقین کے

کرتے تھے قبول نہ ہونا بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔

قُلْ اَنْفِقُوا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ اِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝

تو کہ مال خرچ کرو خوشی سے یا ناخوشی سے ہرگز قبول نہ ہوگا تم سے تحقیق تم ہوئے ہو لوگ بے حکم
وَمَا مَنَعَهُمْ اَنْ تُقَبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ اِلَّا اَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَكَانُوا الَّذِيْنَ الصَّلٰوةَ
اور موقوف نہیں ہوا قبول ہونا ان کے خرچ کا مگر یہی پرکہ وہ منکر ہوئے اللہ سے اور اس کے رسول سے اور نہیں آتے نافرمان

اِلَّا اَوْهُمْ كَسَالٰى وَكَانُوا يَنْفِقُوْنَ اِلَّا وَهُمْ كَرِهُوْنَ ۝ فَلَا تُجِبْكَ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ

مگر یہی بے اور خرچ نہیں کرتے مگر بے دل سے سو تو تجھ نہ کہ ان کے مال اور اولاد سے

اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ اَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كٰفِرُوْنَ ۝

یہی چاہتا ہے اللہ کہ ان کو عذاب کرے ان چیزوں سے دنیا کے جیتے اور نکلے ان کی جان جہنم وہ کافر ہی ہیں

قُلْ اَنْفِقُوا ۝ فِى طَاعَةِ اللّٰهِ طَوْعًا اَوْ كَرْهًا ۝ طٰعِنٌ اَوْ كٰرِهٍ ۝ لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ ۝ اِنْفِقْتُمْ ۝ کہہ دے اسے جو صلعم کہ خرچ کرو

اور منافق طاعت الہی میں طوع یا کرہ یا معنی در حالیکہ تم طائع ہو یا کرہ ہو ہرگز تم سے قبول نہ کیا جائیگا جو کچھ تم نے خرچ کیا۔ اگر کہا جاوے کہ

منافق کس بطور و رغبت خرچ کرتے تھے کیونکہ ہمیشہ کراہت سے خرچ کرتے بدلیل قولہ ولا ینفقون الا وہم کارہون۔ پھر بیان کیونکر ان کو طوع

سے خرچ کر نیک حکم دیا۔ تو جواب ہے کہ طوع سے خرچ کرنا باعتبار ظاہر کے کیونکہ منافق لوگ نفاق سے ظاہر میں ایسے خرچ کرتے کہ بطور و رغبت

معلوم ہوتا اور آگے جو اللہ تعالیٰ نے خبر فرمائی کہ ولا ینفقون الا وہم کارہون۔ تو یہ واقعی حقیقت کا بیان ہو یعنی درحقیقت تو کراہت ہی سے

خرچ کرتے تھے اور بعض نے جواب دیا کہ طوع بمعنی رغبت نہیں بلکہ طوع سے وہ خرچ جو بدون اللہ تعالیٰ و رسول کے لازم کرنے کے یا کامی و

دکھلانے کو ہووے۔ اور کہا جو اللہ تعالیٰ و رسول کے لازم کرنے پر ہو یعنی قولہ انفقوا طوعاً او کرہاً۔ خرچ کروں تم بدون اللہ تعالیٰ و رسول

کے لازم کرنے کے یا دونوں کے لازم کرنے سے پس لازم کرنے کہ اس واسطے کہا کہ یہ لوگ منافق تھے پس خرچ کرنا ان پر لازم کرنا ایسا شاق تھا

جیسے کسی پر اکراہ دہرستی کی جاتی ہے۔ اور بعض نے جواب دیا کہ طوعاً سے وہ خرچ جو منافقوں کے سرداروں کی طرف سے ہلا اکراہ ہو۔ اور کہا کہ

جو ان کے سرداروں کی اکراہ سے ہو کیونکہ سردار نفاق مصلحت دیکھ کر تابع منافقوں کو مال خرچ کرنے پر اکراہ کرتے یعنی خرچ کرو چاہو بدون اکراہ اپنے

سرداروں کے یا ان کے اکراہ کرنے سے ہر حال تم سے ہرگز مقبول نہ ہوگا۔ سوال ہوا کہ انفقوا طوعاً۔ میں طوع کا اعراب کیونکہ جو اب تک کہ طوع و کرہ

ہر دو مصلحت معنی اسم فاعل ہیں اور نصب بوجہ حال ہونے کے معنی انفقوا طاعین او کارہین۔ تم لوگ خرچ کرو در حالیکہ طائع ہو یا کرہ ہو سوال

ہوا کہ انفقوا صیغہ امر سے خرچ کرنے کا حکم دیا پھر بن مقبل سے کیونکہ عدم قبولیت کا انفاق سے مشروط ہونا مبطون نہیں ہوا اور صحیح جواب بیضاوی ۴

وہم کس و غیرہ کا ہے کہ یہ امر معنی خبر ہو یعنی تمہارے نفقات قبول نہیں خواہ طوعاً خرچ کرو یا کرہاً بیضاوی ۵ نے کہا کہ اس کا فائدہ یہ کہ قبول ہونے میں ہر دو

انفاق کے مساوات ظاہر ہوئی گویا ان کو حکم ہوا کہ امتحان کرو خرچ کر کے دیکھو بھلا قبول ہوتا ہو یا نہیں پس ہرگز قبول نہ ہوگا۔ اور یہ کلام پاک جواب

سے مجرب نہیں منافق کا جس نے آنحضرت صلعم کے استنفا کے وقت کہا تھا کہ مجھے فتنہ میں نہ ڈالئے یہیں رہنے دیجئے اور میں اپنے مال سے آپ کی

مدد کروں گا۔ قبول نہ ہونا دو باتوں کو متحمل ہو لیک یہ کہ منافق اگر مال لاوین تو ان سے امام نہ ہووے اور دوسرا یہ کہ منافقوں کو ثواب نہ ملے گا

پھر قبول نہ ہونے کی وجہ بیان فرمائی بطریق استیناف کے بقولہ لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ لے لائے کہ تم کافر ہو۔ یعنی تمہارا انفاق

کسی طرح ہو قبول نہ ہونا اس لئے کہ تم قوم کافر تھے اور کفر کی کوئی طاعت قبول نہیں بدین معنی کہ آخرت میں اس پر ثواب نہ پاؤ گے۔ لہذا علماء کا اجماع ہے کہ عبادات صحیح و ثواب مترتب ہونے کے واسطے ایمان و ملی تصدیق ضروری ہے اور علماء حق نے کہا کہ کفار، فروع اعمال شرع سے مکلف و مخاطب نہیں بلکہ ایمان لانے سے مکلف ہیں اور شافعی نے کہا کہ مکلف ہیں اور فائدہ یہ کہ عذاب میں زیادتی ہو اور بعد تامل کے کفار کا ایمان نہ لانا متضمن ترک جمیع حسنات ہے پس عذاب ضعیف حکم قولہ تعالیٰ لکل منکم ضعف الآتہ ہر کافر کے لئے ثابت ہے۔ اس تفسیر سے واضح ہو کہ فاسق سے مراد کافر ہے چنانچہ کلام مابعد جو اس جملہ کے لئے بیان و توضیح ہے اس پر لالت کرتا ہے یعنی قولہ **وَمَا كُنْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ** بتاؤ فقیہ قرآنہ حصہ اکثر اور بیاختیار قرآنہ حمزہ و کسیائی کیونکہ فاعل مؤنث حقیقی نہیں یعنی۔ **نَفَقَتْهُمْ** مانعہم قبول نفقاتہم نہیں محروم رکھا انکو ان کے نفقات مقبول ہونے سے۔ **إِنَّمَا أَنتُمْ كُفْرًا وَابِلًا لِلَّهِ وَبَرٌّ سَوِيًّا**۔ الا کفر ہم بہا گمان باتون نے جنہیں سے اول یہ کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ و اس کے رسول رح حق محمد صلیم کے ساتھ کفر کیا یعنی درحقیقت کفر کیا۔ اگرچہ ظاہر میں اقرار کرتے تھے پس زبانی اقرار کچھ مفید نہیں ہے۔ سوال ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے قائل تھے جواب یہ کہ حدیث وفد عبد القیس میں ہے کہ آنحضرت صلیم نے توحید کی یہ تفسیر فرمائی کہ گواہی دے کہ لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ لہذا علماء کا اتفاق ہے کہ بدون صادق اقرار نبوت آنحضرت صلیم کے توحید پوری نہیں ہے مجید یہ کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان اس کے صفات کما فیہ عظمت و جلال کی معرفت سے ہے کیونکہ حقیقت اسکی برتر از خیال و تپاس و گمان و عقل جزوی ہے اور بدون ارشاد و ہدایت نبوت کے آدمی ایسے امور کا جناب باری تعالیٰ و تقدس میں گمان کرے گا جو لائق نہیں ہیں اللہ تعالیٰ کا قائل ہو گا بلکہ اپنے مظلوموں کا مقتدر اسی پر مومن ہو گا اسی واسطے مشرکین مکہ باوجودیکہ اللہ تعالیٰ کو خالق آسمان و زمین کہتے تھے مشرک ہوئے کہ بتوں کا شرک جائز جانتے حالانکہ اللہ تعالیٰ سبحانہ نہ ہے کہ وہ ان کسی شرک کو دخل نہیں پس درحقیقت اللہ تعالیٰ سے منکر و کافر ہوئے اسلئے اہل کتاب یہود و نصاریٰ کو جو بیٹا و غیرہ لغو و باطل میں ذنک ثابت کرتے تھے کافر فرمایا بقولہ **قَالُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اور بہت سے نادان آدمیوں نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ کے واحد ہونے کے معنی یہ کہ ایک ہے لہذا بدین معنی واحد کے قائل یہود اور بعض ہنود کو موحد کہنے لگتے ہیں حالانکہ یہ خود بڑی جہالت ہے لہذا ان کے اکر وغیرہ میں صاف مصرح لکھ دیا کہ توحید کے معنی یہ ہیں کہ لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ اس کا کوئی شرک نہیں کسی امر میں۔ اور یہ معنی نہیں کہ واحد معنی معروض وحدت ہو فاقم۔ و تدریجاً جملہ جن باتوں سے منافق قبول نفقات سے محروم ہوئے ان میں سے اول تو اعتقاد یہ بات کہ اللہ تعالیٰ و رسول سے منکر ہیں اور دوم علی یہ کہ **وَكَايَا لَكُمْ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ آيَاتُ اللَّهِ فَتُكْفَرُونَ**۔ اے انہم لا یصلون فی حال من الاحوال الا فی حال الکسل و التسل یعنی تمام حالتوں میں سے کسی حال میں وہ نماز نہیں پڑھتے مگر ایک حالت میں جو کہ حالت کسل و لہو ہے۔ اسکی وجہ یہ کہ ان کو ادا کرنے پر ثواب ملنے کا احتقاد نہیں اور نہ چھوڑنے پر عذاب کا خوف تھا بلکہ خالی دکھلانے اور اسلام ظاہر کرنے کو کسل و لہو چھل ہو کر پڑھ لیتے تھے۔ **وَكَايَا لَكُمْ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ آيَاتُ اللَّهِ فَتُكْفَرُونَ**۔ اور انہیں خرچ کرتے کوئی نفقہ خواہ درجب بہر یا نفل ہو مگر اس حال میں کہ اسے کراہت رکھنے والے ہوتے ہیں اگرچہ اپنی کراہت کو ظاہر نہیں کرتے پس قولہ **قُلْ لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَوْيَاظِي** خرچ کرنا بلحاظ ظاہر کے ہے اور ایمان ان کی حقیقت کا بیان ہے یعنی درحقیقت ہمیشہ کراہت کے ساتھ خرچ کرتے ہیں۔ حاصل یہ کہ کسی کا بغیر میں بسبب ایمانی کے ان کی سچی نیت و ہمت نہیں ہے پس اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا۔ حدیث میں ہے کہ آدمی جب تک خوشی و نشاط میں ہو تو اقل نماز وغیرہ ادا کرے اور کسل و ماندگی تک نوبت نہ پہنچائے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو ثواب دینے میں طالت نہ ہوگی تم خود ہی عبادت سے ماندہ ہو جاؤ گے اور حدیث میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ طیب ہے وہ طیب ہی قبول فرماتا ہے اسلئے ان منافقوں سے کوئی نفقہ قبول نہ فرمایا بقولہ

انما یقبل اللہ من المتقین یعنی اللہ تعالیٰ انھیں بندوں سے قبول فرماتا ہے جو متقی ہیں۔ اگر کہا جائے کہ قبول نہ ہونے کے واسطے ان کا کافر ہونا کافی سبب ہے پھر کراہت و کسل وغیرہ کا سبب کیوں فرمایا کیونکہ مستقل سبب ہوتے ہوئے اور کراہتین رہتا تو جواب یہ ہے کہ اہل سنت نزدیک جملہ سبب غالی معترف ہیں کچھ موجب نہیں ہیں پس ایک ہی امر کے واسطے چند معرفت کا جمع ہونا جائز ہے۔ قالہم۔ فلا یحبہ اللہ أموا لہم ولا اولادہم۔ یعنی جب منافقوں کی حالت معلوم ہو گئی تو اسے محمد صلعم نہ اعجاب میں ڈالیں جھگڑاؤں کے اموال اور نہ انکی اولاد۔ یہ خطاب اگرچہ آنحضرت صلعم کو ہی لیکن جملہ مومنین اس میں شامل ہیں۔ اعجاب کسی چیز سے مسرور و اسکی غیبت پر راضی ہونا اور بعض نے کہا کہ اس کے ساتھ کچھ فخر و یہ اعتقاد بھی ہو کہ ایسے اور دن پاس نہیں ہو اور معنی اپنے مال و اولاد پر اعجاب ہونے کے مناسب ہیں اور باہر ان تو غیر کے مال و اولاد پر اعجاب نہیں ہے اعجاب یعنی استحسان ہے یعنی اس کے اموال و اولاد کو مستحسن سمجھنا۔ خطیب نے اموال سے وہ مال لیا جو انھوں نے ہمدین خرچ کرنے کو دیا پس معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ جو اموال انھوں نے ہمدین خرچ کو دیا اور انکی اولاد جو بظاہر اہل اسلام کی اولاد ہو تھے مستحسن معلوم نہ ہو کیونکہ یہ بلا ثواب نامقبول ہے اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ ان کے اموال و اولاد کی نسبت مستحسن و محمود ہونا امت بیان کرا سکے کہ یہ ان کیلئے وبال استعراج ہے کہ قال تعالیٰ۔ انما یرید اللہ لیعذبکم بحکم۔ ان بعدہم۔ یہاں فی الحیوۃ الدنیاء یہی اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ انکو عذاب کرے ان چیزوں سے دنیا کی زندگی میں۔ کیونکہ ان کے جمع کرنے و حفاظت میں مشقت و تکلیف اٹھائیں اور بطریق نفاق کے مومنوں کو دینے و زکوۃ نکالنے میں خرچ کرنے پر عظم کھادیں اور نقصان اولاد میں مصیبت پادیں۔ اگر کہا جائے کہ یہ بات منافقوں کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ مومن کو بھی نقصان مال و اولاد کی مصیبت پہنچتی ہے تو جواب یہ ہے کہ مومن کو اعتقاد ہے کہ وہ آخرت ہی کی واسطے مخلوق ہے اور اسکو جو مصیبت پہنچے وہ انا اللہ وانا الیہ راجعون کہتا ہے اور جانتا ہے کہ آخرت میں اس کے لئے اس سے بہتر ثواب حاصل ہو پس مال و اولاد اس کے حق میں وبال عذاب ہونے بخلاف منافق کے کہ اسکا یہ اعتقاد نہیں ہے مال و اولاد پر جو غم و رنج و مشقت اُسکو پہنچی وہ دنیا میں اس پر عذاب ہوئی لہذا فرمایا کہ منافقوں کے حق میں مال و اولاد سے اللہ تعالیٰ یہی چاہتا ہے کہ حیات دنیاوی میں ان کو عذاب ہے۔ وَکَذَرْهُمُ ۱۲ اَنْفُسُہُمْ کَفَرًا وَنَزَّہُوْنَ ۱۳ مشقت سے نکلنا بلکہ عطف ہے تعذیر پر یعنی اور ان کے احسام سے انکی ارواح نکلیں اس حال میں کہ شے کافر میں پس آخرت میں انکو دائمی سخت عذاب دیوے۔ زمخشری نے کہا کہ قولہ انما یرید اللہ سے مراد استدراج ہے یعنی باوجود مصیبت کے ان کو نعمت پر نعمت دینا جس میں مشغول رہیں یہاں تک کہ مرین گویا یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ منافقوں کے حق میں یہی چاہتا ہے کہ برابر انکو اپنی نعمتوں سے بھرا رکھے یہاں تک کہ انکی موت آئے اس حال میں کہ شے کافر ہوں اور آخرت سے نظر پھیرے ہوئے انھیں نعمتوں کی طرف مشغول ہوں۔ پس آخرت میں عذاب شدید اٹھا دیں خطیب نے لکھا کہ جس کسی کو مال و اولاد کی کثرت ہوئی حالانکہ وہ سرور و افتخار و کفران نعمت میں گرفتار ہو اُس کے حق میں وبال عذاب سمجھنا چاہیے کیونکہ اسی حالت میں دلالت ہے کہ نفس اس میں مستغرق اور اللہ تعالیٰ سے منقطع ہے اور حدیث میں ہے کہ تین باتیں ہلاک کر نیوالی ہیں۔ ایک یہ کہ شیخ مطاع ہو یعنی بخل کی اطاعت کی جائے۔ دوم خواہش نفس کی پیروی کی جائے۔ اور سوم اپنے اوپر آدمی اعجاب کرے اور حدیث میں ہے کہ کثرین تباہ ہوئے یعنی مال میں اکتار کرنے والوں کی عاقبت اکثر خراب ہوتی ہے اور حدیث میں ہے کہ آدمی اپنا مال گننا رہتا ہے اُس کا مال کیا ہو سوائے اسکے کہ کھا کر فنا کر ڈالا یا پس کر بھار ڈالا یا صدقہ دیکر عاقبت کیلئے باقی رکھ لیا۔ اور اس باب میں روایات بہت ہیں و مقصود کلام یہ کہ دنیا کے اطناب اس پر افتخار و اسکی محبت سے زجر فرمایا کیونکہ آدمی دنیا کے واسطے نہیں پیدا ہوا بلکہ آخرت ہی کیلئے مخلوق ہے

میں دنیا سے اسکو اعجاب اسکی طرف میلان نہ پائیے بلکہ اصلی گھر کی طرف راغب ہو اور وہ آخرت ہوتی فی العرسل قولہ تعالیٰ ولایاتون لصلوة
الاولیٰ ہم کسائی۔ حق تعالیٰ نے ایسے بندوں کا حال بیان فرمایا جو اس کے جلال سے جاہل اور اس کے مشاہدہ جمال سے محروم ہیں اور ان کو اپنے خالق کی عبودیت
سے طعم وصال نہیں اور اگر ان کو ناز میں مناجات الہی سے ذوق ہوتا اور ناز میں آنکھوں کی ٹھنڈک حاصل ہوتی تو ان کا وہ حال ہوتا جو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے سچے نمازی کا حال بیان فرمایا کہ وہ اپنے پروردگار سے مناجات کرتا ہو اور جو اپنا حال بیان فرمایا بقولہ جلالت قرۃ عینی فی الصلوۃ
میری دونوں آنکھوں کی ٹھنڈک ناز میں ملے گی ہو لیکن یہ مرتبہ بزرگ انہیں بندوں کی واسطے مخصوص ہے جو عظمت جلال الہی کے سامنے خشوع و خضوع
یکتے ہیں کما قال تعالیٰ وانہا لکبیرۃ الاعلیٰ الخاشعین الآتية۔ اور ان کا وصف فرمایا بقولہ الذین ہم فی صلوٰۃ ہم خاشعون۔ شیخ محمد بن الفضل نے کہا
کہ جس نے امر الہی کو نہ پہچانا وہ کسل کے ساتھ گھڑا ہوتا ہو اور جس نے پہچانا وہ عین غبت سے قیام کرتا ہو قولہ تعالیٰ فلا تعبک اموالہم ولا اولادہم۔ اس میں
اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا کہ مومنوں کو تحذیر فرمائی کہ دنیا داروں کے ساتھ جو اموال اولاد ہیں جنکو وہ حیات دنیاویہ کی ذہنیت
جانتے ہیں ان چیزوں کو بظہر استعسان نہ دیکھیں کیونکہ اس سے آخرت کے کاموں سے باز رہیں گے اس لئے کہ دنیا کو بظہر شہوت و خواہش نفس
دیکھنے والا اسٹیٹ ملک ملکوت و انوار جبروت سے گرجاتا ہو اور اللہ تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ اموال دنیا منافقین کیلئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے حجاب ہیں اور
دنیا میں بدلت عذاب ہیں کیونکہ دنیا جب بہت ہو جاتی ہو تو خواہ مخواہ حرام و شہوات سے خالی نہیں ہوتی اور جسے حرام و شہوات کے مال کھائے
وہ باطنی اندر سے پن میں گرفتار ہو کر مکاشفہ آخرت سے محروم ہو جاتا ہو چنانچہ وارد ہوا کہ دنیا کے حال میں حساب ہوگا اور جو حرام ہو وہ تو بالکل
عذاب ہو بعض مشائخ نے اس کلام پاک کے معنی میں کہا کہ لوگ جن اموال و غلام و خدام سے ذہنیت کرتے اور اسی کی کثرت چاہتے ہیں اور بطور
استدراج انکو ملتے ہیں جنکو اس سے عذاب ہو کیونکہ ان اموال اولاد سے اللہ تعالیٰ کو یہی منظور ہو کہ دنیاوی زندگی میں ان کو عذاب ہو یعنی
اُسکے جمع کرنے میں اور اُسکے حفاظت کرنے میں مشقت اور اسکی محنت میں اور اسپر بخل کرنے میں اور اُسکے خرچ پر غمگین ہونے میں عذاب
اٹھاوین اور یہ سب عذاب تو اپنی خوشی خاطر سمیٹا اور برابر اُنہی طاری رہا یا تاک کہ کافر مرنے سے عذاب اُٹرتی ہیں پھنسے۔ نوذبا اللہ منہ۔ جب اللہ تعالیٰ نے
بیان کر دیا کہ منافقین جملہ مضرت دنیا و آخرت کے جائے اور جملہ منافق دارین سے خالی ہیں تو پھر ان کے فضائل و قبائح کو ذکر کیا اور انجملہ یہ

ہے کہ نفاق و بیباکی سے بھڑکی تمہیں کھاتے ہیں چنانچہ فرمایا۔

وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ اِنتَهُم لِيَكْمَهُمْ قَوْمٌ يَفِرُّ قَوْمٌ ۝ كُوَيْدُونَ

اور تمہیں کھاتے ہیں اللہ کی کہ وہ بیشک تم میں ہیں اور وہ تم میں نہیں لیکن وہ لوگ ڈرتے ہیں اگر بادین آئیں

مَلَجًا اَوْ مَغْرِبًا اَوْ مَدَحًا ۝ لَوْ اَلَيْهِ وَ هُمْ يَجْمَعُونَ ۝

بھاڑ یا کوئی گڑھے یا سرگھسانے کو جگہ تو اُلٹے بھاگیں اسی طرف رستیاں توڑاتے

وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ اِنتَهُم لِيَكْمَهُمْ قَوْمٌ يَفِرُّ قَوْمٌ ۝ كُوَيْدُونَ
کے ہیں۔ جملہ انہم لمنکم۔ یہی مقسم ہے اور لام تاکیدیہ حاصل آنکہ ایسی تاکیدیہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بھڑکی تمہیں کھاتے ہیں کہ شے بھی اہل ایمان
میں سے ہیں یعنی تو حیدر الہی و رسالت محمد مسلم و قرآن و دار آخرت وغیرہ پر صدق دل سے مومن ہیں۔ منافق لوگ جب اہل ایمان سے ملتے تو
بیباکی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے نام پاک کی اس طرح بھڑکی تمہیں کھاتے چنانچہ حق تعالیٰ نے رد فرمایا۔ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ۝
شے لوگ تم سے نہیں ہیں یعنی مومن نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے بھی جملہ ہمیعہ سے اُنکے مومن ہونے کی نفی فرمائی جیسے انہوں نے مولا کہ قسم لھائی تھی۔ وَلَٰكِنَّهُمْ

اور بچے انہیں ہیں کہ جو تمہیں دیتے ہیں زکات ہائے بین مساکین انکو نے زمین سے تو راضی ہیں اور اگر نہ ملے
 اِذَا هُمْ يَخْطُونَ ۝ وَلَوْ اَنَّهُمْ رَضُوا مَا اَلٰهُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَقَالُوْا احْسِبْنَا اللّٰهُ

نہی وہ ناخوش ہو جا دیں اور کیا خوب تھا اگر وہ راضی ہوتے جو دیا ابن کو اشر نے اور اسکے رسول نے اور کہتے ہیں ہے ہم کو اشر

سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرِسُولَهُ إِنَّآ إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ۝

وہ رہے گا ہم کو اللہ اپنے فضل سے اور اس کا رسول ہم کو اللہ ہی چاہیے۔

مفسرین کے اقوال اس آیت کے سبب نزول میں مختلف ہیں جیسا کہ خطیبؒ نے کہا، لیکن مترجم کے نزدیک اقوال متفق ہیں صرف تفصیل اجمال کا اور سبب نزول و عموم و غل کا فرق ہو پس سبب نزول کو بخاری رحمہ و نسائی و ابن جریر و ابن المنذر و ابوالشیخ و ابن مردودہ نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاں غنیمت تقسیم کرتے تھے کہ ملتے میں ذوالخویصر کا بیٹا (جبر کا نام حر قوس تھا) آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ انصاف سے تقسیم کر دے آپؐ فرمایا کہ تیری خرابی ہو پھر کون عدل کرے گا اگر میں ہی عدل نہیں کرتا ہوں عمر بن الخطابؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے اجازت دیجئے کہ میں اس بے ادب کی گردن مار دوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو چھوڑ دے کہ اس سے ایسے لوگ ہونگے جنکی نانوں کے سامنے تم میں کا آدمی اپنی نماز کو اور ان کے روزوں کے سامنے اپنے روزہ کو حقیر دیکھے گا حالانکہ یہ لوگ دین اسلام سے ایسے باہر ہونگے جیسے کہ ان سے تیر نکل جاتا ہو سو ان کو جہان اکین تم پانا قتل کر ڈالنا کہ آسمان کے نیچے جتنے

مقتول ہون سے پہلے مقتول بدر تہم ہوں گے۔ الی آخر الحدیث۔ اور اس پوری حدیث کو ابو سعید نے روایت کر کے فرمایا کہ اسی ذوالخویرہ واسے واسے کے
ساتھ ہون کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی ہو۔ ابن مردودہ نے حضرت ابن مسعود سے روایت کی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غنیمت حنین کو تقسیم فرمایا تو ایک مرد
کو میں نے کہتے سنا کہ یہ تقسیم رضائے اللہ تعالیٰ کیواسطے نہیں ہوئی آپس میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے پیغمبر موسیٰ پر
رحم فرمائے کہ موسیٰ کو اس سے زیادہ ایذا پہونچائی گئی اور اس نے صبر کیا پھر یہ آیت نازل ہوئی شیخ ابن کثیر نے قتادہ رحمہ اللہ سے ذکر کیا کہ ہم سے بیان کیا گیا
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک غنیمت تقسیم کرتے تھے کہ ناگاہ ایک مسلمان اعرابی جنگی آیا اور کہا کہ لے محمد اگر تم کو عدل کر نیک حکم دیا گیا ہو تو اللہ تم نے عدل نہیں کیا پس
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خرابی ہو تیری پھر میرے سولے کون تجھ پر عدل کر گیا۔ پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اسے لوگو اس شخص سے ایسوں سے پرہیز کرنا کہ میری امت
میں ایسے اور لوگ ہونگے کہ قرآن کی عبادت کریں گے مگر ان کے ترقی سے پیچھے نہ آ کر جا سوجب یہ لوگ خروج کریں تو ان کو قتل کر ڈالنا۔ اس حکم کو تین بار
فرمایا۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ قتادہ رحمہ اللہ کا بیان مسابراں روایت شیعین کے جو حسین ذوالخویرہ کا حال مذکور ہوا۔ واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غنائم
حنین تقسیم کرنے میں اہل مکہ کو زیادہ زیادہ دیکر ان کی تالیف قلوب فرمائی تھی جس پر دنیا کے بندے ذوالخویرہ کے مانند بیدین منافقوں نے اعتراض کیا
کلیں نے کہا کہ اس تقسیم پر حوا نامی منافق ہوا کہ اپنے سردار کو دیکھو کہ بکری چرانے والوں میں غنیمت بانٹتا اور عدل کا دعویٰ کرتا ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا
کہ اوبے بند کیا موسیٰ چرواہا تھا اور کیا داؤد چرواہا نہ تھا۔ ابن زید نے کہا کہ منافق کہنے لگے کہ محمد اس مال غنیمت کو جسے چاہتے ہیں دیتے ہیں اور اپنی
خواہش کی پابندی کرتے ہیں تب یہ آیت نازل ہوئی۔ کما ذکرہ الخطیب ابو بکر الاعم نے اپنی تفسیر میں روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک صحابی
سے فرمایا کہ تو فلاں شخص سے واقف ہو اسے عرض کیا کہ مجھے اتنا معلوم ہے کہ آپ اسکو اپنی مجلس میں تقریب دیتے اور بہت کچھ مال عطا فرماتے ہیں آپ نے
فرمایا کہ ان وہ منافق ہوا اسکے نفاق دور ہونے کیلئے مدارات کرتا ہوں اور اس لئے کہ اور دن کے دنوں میں فساد نہ ڈالے تو صحابی نے عرض کیا کہ
کچھ آپ فلاں مرد کو بھی عطا فرمایا کریں۔ آپ نے فرمایا کہ وہ تو پکا پورا مومن ہے اور یہ البتہ منافق ہے جبکہ فساد مٹانے کو مال عطیہ بخشا ہوں۔ بالکل یہ
آیت منافقوں کے ایمانوں کی حالت قبیمہ کے بیان میں ہے چنانچہ فرمایا۔ وَهِنَّ حَرَمٌ يَكْنِزْنَ فِي الصَّدَقَاتِ لَمْ يَزَالْنَ مَعْجَمِ صَلِّ مِنْ أَنْفُكِ
وغیرہ سے اشارہ کرنا اور متحمل معنی عیب لگانا پس لڑ میں اشارہ بروہ عیب ہونا ضروری بخلاف غنیمتین وذا ہر دو نقطہ وار کے کہ وہ عام ہر طرف
یہ اشارہ آنکھ وغیرہ کا بروہ عیب ہوا نہ۔ اور نیز مضامین بروہن بضرب یضرب دونوں آیا اور ایک قرآن بروہن بضرب ان تفسیل ہے۔ واکمال
یلزک کے بیسیک۔ فارسی نے کہا کہ تقدیر فی تقسیم الصدقات ہے اور بعض نے کہا فی امر الصدقات۔ یہ اولیٰ ہے کیونکہ تقسیم وغیرہ سب مرکب میں منافقین
عیب گیری کرتے تھے شامل ہر پس مائل یہ کہ قن المنافقین من عیبک فی امر الصدقات۔ منافقوں میں سے بعض ایسے ہیں کہ ٹھکڑے محمد صلی اللہ علیہ وسلم دربارہ صدقات
کے عیب لگاتے ہیں صدقات عام ہر خواہ مفروضہ ہو یعنی زکوٰۃ یا غیر مفروضہ جیسے تطوعات وغنائم وغیرہ۔ پس منافقوں کی غایت ہمت اموال حقیرہ دنیاوی
پر مقصور تھی۔ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا ضَمِيرًا عَطُوا رَاجِحًا بِجَانِبِ مَنْ يَصُولُهُ بِحَسَبِ الْمَعْنَى يُولِے فَاِنْ أُعْطُوا هُوَ لَاحِلُ النِّفَاقِ مِنْ لَصْدَقَاتِ لِقْدَرِ
ما یردین و تشتمی انفسہم ضدا عنک رفع منک یعنی اگر ان منافقوں کو دیا گیا صدقات میں سے اتنا کہ جس قدر رغبتش نفسانی چاہتے تھے تو جو کچھ تو نے کیا
اس پر تجھ سے رضی ہو جائے ہیں کیونکہ یہی ان کا غایت مقصود تھا اور دین و ثواب آخرت کے تو معتقد ہی نہیں بلکہ ان فرمایا۔ وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا
فَمِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَحْطُونَ۔ اس وان لم یعطوا من الصدقات بقدر ما تشتمی انفسہم اذ ہم یسخطون۔ اور اگر ان کو صدقات سے بقدر انکی
نہایت نفسانی کے نہ دیا گیا تو ناگاہ وہ غلط دشمن بن جاتے ہیں۔ اذ احرف مفاجات ہو اور فائدہ یہ کہ شرط پائی جاتے ہی جزا مذکور کا نجوم ہوتا ہے کیونکہ
مقصود حطام دنیاوی کا فوت ہونا ہے ورنہ تامل کے ان کو سخط میں گرفتار کر لیتا ہے علماء معانی نے کہا کہ یہ آیت کہ یہ ملائکہ کرتی ہے کہ منافقین بڑے

فرمایہ و دنی تھے کہ صدقات لینے پر انکی حرص کی نوبت یہاں تک پہنچی کہ ہائے میں آنحضرت صلعم کو عیب لگایا باوجودیکہ آنحضرت صلعم تمام مخلوق سے بڑھکر عادل اور جوہر و ظلم سے دور تھے ہرگز دنیا کی طرف مائل نہ تھے ضحاک نے کہا کہ آنحضرت صلعم حکم حق تعالیٰ تقسیم کرتے سونا نقون کو اگر بہت مل گیا تو خوش ہو گئے اور پھوڑا ملا تو ناراض ہو کر عیب لگانے لگے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آلَسَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ**۔ اسے ولو انہم اخذوا بالرضا انا انہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بفرض اللہ تعالیٰ و قسمۃ ہم۔ اور میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا نام پاک درمیان میں تنظیم کیلئے اور اس تنبیہ کیلئے ہے کہ رسول اللہ صلعم کا فعل حکم الہی ہوتا ہے و بنا بر قول اول کے اعطاء الہی بدین معنی کہ ان کو دینے کا حکم رسول پر بھیجا اور عطا رسول آئیکہ لکھو حقیقتاً دیا و معنی یہ کہ اور اگر منافقین رضامندی سے لیتے ہتھکڑیاں لگا کر رسول اللہ صلعم نے اللہ تعالیٰ کے فرض کرنے و ہائے سے دیا۔ **وَقَالُوا كَسِبَتْهُمُ اللَّهُ**۔ اور کہتے کہ اللہ تعالیٰ ہم کو کافی ہے وہی ہمارا کفایت فرما بیولا ہے۔ **سَيُكْفِي تِلْكَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ**۔ **وَرَسُولُهُ**۔ **سَيُعْطِيَانَا**۔ اللہ تعالیٰ من فضلہاں یا مرسلوہ باعطائنا و یعطینا رسولہ و یوصلنا من غنیۃ اخری عنقریب ہم کو عطا فرما دیگا اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے باہر طور کہ اپنے رسول کو حکم دیگا کہ وہ ہم کو دیوے اور عنقریب اس حکم کے موافق رسول اللہ صلعم ہم کو عطا فرما دیگا یعنی دوسری غنیمت وغیرہ ہیں۔ **إِنَّا رَأَى اللَّهُ رَاغِبُونَ**۔ ہم اپنے اللہ تعالیٰ کی طرف راغب ہیں۔ یہ دونوں جملہ گویا حسبنا اللہ کی تفسیر ہیں یعنی ہم کو تو اپنے اللہ تعالیٰ کی طرف رغبت ہے وہی ہمارے واسطے دنیا میں بہتری و آخرت میں بھلائی و دیگا پس وہی ہمارا کافی ہو اسی واسطے درمیان میں حرف عطف نہیں ہو قالہ الکرخی۔ اور جواب لومزدون ہے اسے ولو انہم رضوا بذلک قالوا لک لکان خیر الہم یعنی اگر وہ لوگ اللہ تعالیٰ و رسول کے دیئے پر راضی ہوتے اور اس طرح کہتے کہ قابو حسبنا اللہ الخ تو ان کے حق میں بہتر ہوتا یا اگر وہ ایسا کرتے اور کہتے تو بچے ایمان الون کے انعام میں شامل ہوتے بالجمہ جزاء محذون اسی کے مانند ظاہر ہر کسی جہ سے حزن ہوتی ہے۔ پسے ایمان کا نشان ہے کہ جسمی اللہ و نعم الوکیل۔ پر یقین و اللہ تعالیٰ ہی کی طرف رغبت ہو اور دیگر امور کو مصلی مقصود یعنی رغبت الہی کے حصول سے کبھی ماننے نہ ہونے دیوے اور ہمیشہ قضاے الہی پر راضی ہو اور حدیث میں یہ مضمون ثابت ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو میرے حکم قضا پر راضی نہ ہو وہ میری بادشاہت سے نکل جائے۔ نیک رغبت سمجھ جائیگا کہ جب ہم اور سب اُسکی ملک خلق و بندے ہیں اور وہی سب کا مالک خالق ہے تو ناراضی کیسی فافہم۔ **فَنَفِي الْعَرَالِ**۔ قولہ تعالیٰ ولو انہم رضوا انا انہم رسول اللہ و رسول یہ اسی مخلوق کا حال ہے جو مقام رضا کے لائق نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ و رسول اور خلائق دین کے علم و معرفت سے محروم ہیں اور اگر ان کو معرفت ہوتی تو جس امر میں حق تعالیٰ انکو مبتلا کرتا اس پر راضی ہوتے کیونکہ رضا بقضا معرفت پر ہے۔ جو بندہ مقام رضا میں آیا اُسکی حالت یہ ہوتی ہے کہ جو بلا اُسکے سامنے آئی اور جہل امتحان میں اسکا قلب مبتلا ہوا اس میں خوش رہتا بلکہ لذت عیب پاتا ہے کیونکہ اسکی نظر اس بلا کے دینے والے پر ہوتی ہے اور وہ انوار معرفت سے مالا مال ہو جاتا ہے جسکا نظیر دنیا و مافیہا بلکہ تمام عالم میں نہیں ہے اس واسطے جو تقدیر اس پر جاری ہوئی اسکو دیکھو تو کیسی آسانی سے برداشت فرماتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ مصیبت پہنچنے پر جتنے کہا کہ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ یعنی ہم تو اللہ تعالیٰ کے ہیں اور اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں ہمارے پاک پروردگار تو ہم کو اس سے بہتر بجائے اسکے عطا فرمائے تو اللہ تعالیٰ اسکو اس سے بہتر دیتا ہے چنانچہ یہاں بھی فرمایا کہ جو مقام رضا میں ثابت قدم ہو اللہ تعالیٰ ہر زندگی و موت وغیرہ میں بفضل عظیم اسکی خلافت فرماتا ہے کیونکہ فرمایا۔ **وَقَالُوا حسبنا اللہ الی آخرہ**۔ اور ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ جسکا کافی ہوا اسکی علیٰ اجرت یہ کہ اس کافی پاک کا مشاہدہ پائے اور نعمت ذائل شدہ کا بدلا تو ادنیٰ ہے اور فرمایا۔ **سَيُؤْتِينَا اللہ**۔ من فضلہ و رسولہ۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اپنے فضل سے عطا فرما دیگا۔ فضل عطا یہ کہ قربت مشاہدہ نصیب کرے گی اور اسکا رسول پاک فخر و عیب اس وقت ظاہر کرے گی اور خلائق اس سے آراستہ کر دیگا تاکہ لائق درگاہ کبریائی ہوں۔ انا الی اللہ راجعون۔ ہم کو تو اپنے اللہ تعالیٰ کی ہی طرف حقیقت میں رغبت ہے

اگر کسی چیز کی طرف نہیں پس رغبت یہ کہ اس کے جمال پاک کا شوق ہو۔ اس آیت میں حق تعالیٰ نے صدائقین۔ عارفین۔ مریدین کو رسل کے دعا کے آداب سکھلائے ہیں۔ ابراہیم بن ادہم نے کہا کہ جو شخص تقدیر الہی پر راضی ہو اور کبھی غمگین نہیں ہوتا۔ فضیل رحمہ اللہ نے کہا کہ جو راضی بتقدیر ہو اور اپنی منزلت سے بڑھ کر تنہا نہیں کرتا۔ مترجم کہتا ہے کہ آگے جو آیت کریمہ آتی ہو اس کے معنوی اشارتی تعلق کو شیخ نے اس طرح ذکر کیا کہ منافقین و اہل دنیا جو زکوٰۃ وغیرہ سے حصہ لگتے و دعوے ایمان و معرفت میں جھوٹے تھے ان کے منہ میں دروغ کی خاک جھونک کر بیان فرمایا کہ صدقہ مشابہہ جمال و انوار وصال جسکو منافقین کذاب مانگتے ہیں وہ ان کے لائق نہیں بلکہ مخصوص باہل مقامات و ہذگان ربانی و روحانی ہے اور حق تعالیٰ نے خود اسکو تقسیم فرمایا۔ مترجم کہتا ہے کہ تفسیر کلام کے مفسرین نے فرمایا کہ جب منافقوں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم پر تقسیم صدقات کے بارہ میں اپنی ناپاک زبان و دماغ کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کے طعن و دور کرنے کو بذات پاک اسکا مصرف بیان فرمایا۔ بقولہ

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ

وَالْغَرَامِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۖ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ
زکوٰۃ جو ہے سو حق ہے مفلسوں کا اور محتاجوں کا اور اُس کام پر جائز انوکھ کا اور جبکا دل پرچا ہو اور اگر دین چھڑانے میں اور جو تادان بھریں۔ اللہ کی راہ میں اور راہ کے مسافر کو ٹھہرا دیا ہو اللہ کا اور اللہ سب جانتا ہو حکمت والا

آیت کریمہ میں حرف انما صرف زکوٰۃ انھیں اٹھون اصناف مذکورہ میں مختص ہے پس ان کے سوائے کسی اور کو دینا جائز نہیں میں کہتا ہوں کہ اس پر اجماع و اتفاق ہے پھر مفسرین نے بنا بر مذہب شافعی کے کہا کہ ان میں سے کسی صنف کو محروم کرنا بھی جبکہ موجود ہو وے جائز نہیں ہے پس امام مسلمین ان سب اصناف پر مساوی تقسیم کرے اور اسکو یہ بھی اختیار ہے کہ کسی صنف کو دوسری صنف سے زیادہ دے اور دوسری کو بالکل محروم نہیں کر سکتا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس میں اختلاف ہے و عنقریب تفسیر میں تفصیل آدگی۔ پھر مفسر نے کہا کہ حرف الف لام جو للفقراء وغیرہ پر ہے اُسے افادہ دیا کہ ہر صنف کے تمام افراد کا استغراق واجب ہے یعنی ہر صنف کے تمام افراد کو دینا چاہیے و لیکن چونکہ یہ امر متعذر ہے لہذا زکوٰۃ تقسیم کنندہ سے یہ وجوب قاطع ہوا اور اسقدر پر کفایت کی گئی کہ ہر صنف میں سے تین فرد کو دے اگر تین سے بھی کم کے تو روا نہیں ہے کیونکہ صیغہ جمع سے کم تین فرد پر صادق ہوگا و الحاصل جب صیغہ جمع پر الف لام داخل ہوا تو معنی جمعیت کے ساقط ہو کر استغراق ہو گیا تھا لیکن جب استغراق پر عمل متعذر ہوا تو پھر مفاد صیغہ جمع پر عمل ضروری رہا پس تین سے کم کو دینا کافی نہ ہوگا پھر آیت میں اجمال تھا کہ فقراء مثلاً مسلمان و کافر وغیرہ سب کو شامل ہے یا خاص مراد ہر تہ صنف نے بیان فرمایا کہ جس کو صدقہ میں سے دیا جائے ان اصناف میں سے وہ ضرور ہے کہ مسلمان ہو اور ہاشمی یا مطلبی نہ ہو۔ بدلیل حدیث صحیح کہ بنو ہاشم بنو مطلب بمنزلہ واحد ہیں اور ایک وایت میں ہے کہ بنو مطلب نے زمانہ جاہلیت یا اسلام میں کبھی بنو ہاشم سے مفارقت نہیں کی پس جیسے ہاشمی کو بالاتفاق نہ دیا جائے ویسے ہی بدلیل مذکور بنو مطلب کو بھی نہ دیا جائے گا اور یہی امام احمد کا قول بھی ایک وایت میں مروی ہے اور اگر حنفیہ نے اس میں خلاف کیا اور واضح ہو کہ ہاشمی کا غلام بھی ہونا شرط ہے کیونکہ جب غلام کی ملک میں مولیٰ کی ہو تو گو یا مولیٰ ہاشمی کو دیا پس جائز نہیں۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو اب تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں پس لفظ فقراء و مساکین وغیرہ کی تفسیر بیان ہوگی اور یہ امر کہ حرف انما سے انحصار اس امر کا مقصود ہے کہ صدقہ کا مصرف ان اصناف سے خارج نہیں یا اس امر کا کہ صدقہ ان سب میں تقسیم کر دینا واجب ہے اور یہ امر کہ اس زمانہ میں جملہ اصناف مذکورہ باقی ہیں یعنی ان سب کو دیا جائیگا یا بعض ساقط ہو گئے ہیں اور نیز یہ امر کہ ہاشمی کے حق میں اب کیا فتویٰ ہے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے صدقات کا مصرف بیان فرمایا بقولہ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ۖ یعنی صدقات کا استحقاق تو انھیں اصناف کیلئے

ہے جو آگے مذکور ہیں مفسر نے کہا کہ صدقات سے زکوٰۃ یعنی اموال زکوٰۃ مراد ہیں اور یہ ظاہر ہے کیونکہ منجملہ اموال بیت المال کے خراج وغیرہ ہیں اور بالاتفاق اس کا مصرف انہیں اصناف میں منحصر نہیں اور حرف اتما انہیں اصناف پر مصرف مقصور ہونے کیلئے ہے پس ان سے متجاوز کہیں صرف نہیں ہو سکتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو یہ اختیار نہیں کہ منافق وغیرہ جس کسی کو چاہیں دیدیں اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل و عیال کے لئے کبھی اس مال میں سے جو لوگوں کا میل کچیل ہو نہیں لیا بلکہ پانچویں حصہ غنیمت پر انکسار فرماتے تھے چنانچہ فرمایا۔ انا ہنی من اوساخ الناس فلما تحل لہم ولانا مال محمد۔ ابوہریرہؓ نے ایک نے مقتضائے محسن ایک چھوڑا راسخہ میں ڈال لیا تھا تو کچھ کچھ کھٹکوا دیا کہ یہ لوگوں کا میل کچیل ہو پس اس آیت سے طعن کہنے والے منافقوں جو نصیب کی امید لوٹ گئی کہ جب صدقہ انہیں اصناف میں منحصر ہوا تو وہ کج بخت خواہ مخواہ اس میل سے محروم و محسوس کرتے رہے۔ پس جب انحصار کے معنی ہیں جو مذکور ہوئے تو امام المسلمین یا صدقہ دینے والے کو اختیار ہو کہ چاہے ان آٹھوں اصناف کو تقسیم کرے یا بعض اصناف کو سب دے اور بعض کو محروم چھوڑے اور یہی حضرت عمر و حذیفہ و ابن عباس رضی اللہ عنہم والہو اللہ علیہم سعید بن جبیرؓ کیوں وغیرہم کا قول اور یہی ابو حنیفہ و مالک احمد کا مذہب ہے و ابن جریرؓ نے کہا کہ یہی عامہ اہل علم کا قول ہے اور امام مالکؒ نے کہا کہ اسی پر اجماع ہے اور ابن عبد البرؒ نے کہا کہ مراد اجماع صحابہؓ ہے کہ کوئی اسکے مخالف نہیں معلوم ہوا پس شافعیؒ جو ایک جماعت نے جو کہا کہ آٹھوں اصناف کا استیعاب واجب اور کسی کو محروم نہیں کر سکتا ضعیف ہے اسلئے کہ انصار انما۔ اسلئے نہیں کہ تقسیم ان اصناف پر باستیعاب واجب ہے و تمام الکلام فی الفقہ۔ پھر قولہ و لیفقروا و المسکین لے ثابۃ الفقراء آہ اور مصروفۃ لہم یعنی اموال زکوٰۃ ثابت ہیں یا پھر لے گئے ہیں واسطے فقراء کے اور واسطے مساکین کے الیہ۔ اور حدیث میں ہے۔ لا تحل الصدقة لغنی و لا لذی مرة سیدی۔ یعنی حلال نہیں صدقہ کسی غنی کو اور کسی کئی کی قوت رکھنے والے تندرست کو۔ رواہ احمد و اہل السنن پس تو نکر کو حلال نہیں اور حدیث میں ہے کہ امرت ان آخذ الصدقة من اغنیاءکم دار دہا علی فقرکم یعنی مجھے حکم ہے کہ تمھارے تو نکر و غنوں سے صدقہ لیکر تمھارے فقیروں پر دکر و دین یعنی تمھارے فقیروں پر تقسیم کر دوں۔ اس حدیث میں بھی ہتیناس ہو کہ استیعاب جملہ اصناف واجب نہیں اور نیز ظاہر ہے کہ مسلمانوں ہی کے فقیر و غنیرہ کو دینا لازم ہے پس جسے کافر عایا سے صدقہ لیا نہ جائے ویسے ہی کافر فقیر و کور دیا بھی نہ جائے گا ابن کثیر وغیرہ نے لکھا کہ فقر کو مقدم کیا اسلئے کہ شدت محتاجی میں انکا حال باقرون کے بہ نسبت زیادہ پریشان ہوتا ہے اور یہ تو جہہ چاہتی ہے کہ احتیاج کی ترتیب سے ان اصناف کو ذکر فرمایا ہو و لکن علماء رحمہ اللہ نے اختلاف کیا کہ فقیر زیادہ تہا حال ہوتا ہے یا مسکین پس یعقوب بن السکیت و قتیبی و یونس بن حبیبؒ نے کہا کہ فقیر کے پاس قدر کفایت میں سے کچھ ہوتا ہے تو وہ بہ نسبت مسکین کے جکے پاس کچھ نہیں ہوتا اچھا ہے اور یہی ابو حنیفہ و احمد و بعض اہل فقہ کا قول ہے اور صہبی وغیرہ اہل لغت نے کہا کہ مسکین اس سے اچھا ہوتا ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے کہا کہ انا السفینۃ فکان لہم مساکین یعلمون فی البحر پس مالکان کشتی کو مساکین فرمایا حالانکہ وہ اکثر بیش قیمت ہوتی ہے اور اسی قول کو طحاوی نے کو فیوں سے حکایت کیا اور یہی شافعی کے دو قول میں سے ایک اور یہی اکثر اصحاب شافعی کا قول ہے اور بعض علماء نے کہا کہ دونوں کا حال محتاجی میں برابر ہے اور یہی شافعی کا دوسرا قول ہے اور یہی ابو یوسف و اصحاب مالک کا قول ہے اور ابن عباس و حسن و عمر و مجاہد سے مروی ہے کہ محتاج متعفف تو فقیر ہے اور محتاج سائل کو مسکین کہتے ہیں۔ اور یہی ابن جریر و بہتیروں نے اختیار کیا۔ لیکن حدیث لا تحل الصدقة لغنی آہ سے نکلتا ہے کہ فقیر اس محتاج ہو جو کما نے پر قادر نہ ہو اور شاید یہیں سے قتادہ نے کہا کہ فقیر وہ ہے جو اپنا بچ ہو۔ اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسکین یہ لوگوں کے پاس پھرے لگائے والے ہیں کہ اسکو نعمہ و ولعہ یا چھوڑا دو چھوڑا دے دیکر مال دینے میں تو صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ پھر کون مسکین ہو فرمایا کہ جو ہتھکڑیاں نہیں پاتا کہ اسکو بے پروا کرے اور اسکے حال سے آگاہی بھی نہیں ہوتی کہ کوئی اسکو صدقہ دے اور وہ خود لوگوں سے مانگتا نہیں ہو۔ والحدیث فی التبعیین وغیرہما۔ اور

مسکین کی اس تفسیر پر قولہ اما السفینۃ فکانتا لساکنین الا یہ سے منافات نہیں اور اسی کو ترجیح دی گئی ہو اور اسی کی مفسرہ محمد بن عثمان نے اختیار کیا اور کہا کہ فقیر وہ ہو جو اس قدر نہ پائے کہ اس کے موقع کفایت میں واقع ہو اور کہا میں کہہ کر اس کے پاس بالکل مال نہ ہو کہ اسکی حاجت روانی میں کام آئے
 قولہ۔۔۔ والعاصمین علیہما لے للذین یطوبون علی الصدقات۔ اور صدقات ان لوگوں کے واسطے ہیں جو صدقات پر عامل مقرر ہوں۔ وہی السراج
 پس عامل کو صدقہ میں سے دیا جائے اگرچہ وہ تو گھر ہو اور لفظ عامل میں ساعی و کاتب دعا شروع و عریف صاحب حافظ اموال و وزن و سپاہی نہ کنندہ وغیرہ
 سب داخل ہیں اور ساعی وہ ہو جسکو امام فرض قبضہ صدقات روانہ کرے اور عریف جو ارباب استحقاق کو پہچانے اور جو لوگ کہ زکوٰۃ کو مال سے میسر نہیں
 اور جمع کریں ان کی اجرت بذمہ مالک سے اور شرط یہ ہو کہ محال انہی نہ ہو اور بنا بر قول شافعی اس کے مطلبی بھی ہو۔۔۔ والمکلفۃ قلوہ یجہد۔ اے
 ولذین یطوبون بالفت قلوبہم۔ اور صدقات ان لوگوں کے لئے ہیں جنکے دلوں کی تالیف کی جائے اور وہ جہاد میں ہیں۔ بعض دہ اشارت کا ذکر کہ جن کو
 اس واسطے دیا جائے کہ وہ مسلمان ہو جاویں جیسے آنحضرت صلعم نے صفوان بن امیہ کو غناک حنین سے دیا حالانکہ اسوقت مشرک تھا چنانچہ خود
 صفوان نے روایت کی کہ حنین کے روز آنحضرت صلعم نے مجھے عطیہ دیا حالانکہ آپ مجھے سب سے زیادہ بغض تھے پھر برابر دیا کہ یہاں تک کہ مجھے
 سب لوگوں سے زیادہ محبوب ہو گئے۔ رواہ مسلم وغیرہ اور زیادہ دینی نے کہا کہ اس صحیح یہ کہ ایسے کافروں کو آپ اپنے مخصوص پانچویں حصہ میں سے
 جو خمس غنیمت میں سے ہوتا تھا عطا کرتے تھے اور بعض دہ کہ جن کے اسلام میں ضعف ہو دیا جائے تاکہ اسکا اسلام خوب ثابت ہو جائے
 جیسے طلحہ و قریش کو ہر روز حنین پر سوار کرتے تھے اور حدیث میں ہے کہ میں بعض آدمی کو دیتا ہوں حالانکہ دوسرا بہ نسبت اس کے مجھ سے زیادہ محبوب
 ہوتا ہو مگر چونکہ اللہ تعالیٰ اسکو ازاد سے منہ بہ من نہ دے اور اسے دے دینے سے ان کے ہمسفرین کے مسلمان ہو جانے کی امید ہو اسی
 واسطے آنحضرت صلعم نے حبیبہ بن حصین و عباس بن مرداس و قریع بن عابس و عطار بن تمیم کو دیا۔ وہی ذلک قال عباس و اسے تجعل نبی و نسیب
 العبد بن عیینہ و لا قریع بن ابی آخرہ علی مانی صحیح مسلم۔ اور بعض دہ کہ دار الاسلام سے ڈانڈا لے ہوئے کفار کی شرارت ہم سے دور رکھے یا زکوٰۃ
 دینے سے انکار کر سوائوں سے رہتی پر لا کر زکوٰۃ وصول کر لے۔ کیونکہ لشکر بھیجنے سے یہ آسان ہو۔ سراج میں کہا کہ کافروں کے اسلام لانے کی تالیف
 کیلئے اب دیا جائیگا نہ زکوٰۃ میں سے اور نہ کسی مال میں سے کیونکہ نہ دینے پر اجماع ہو گیا اور اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت دیدی اور اہل اسلام
 کو تالیف کی حاجت نہیں رہی۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے لکھا کہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کافروں کو اسلام کی تالیف کیلئے دیا جائے یا نہیں تو اس
 مسئلہ میں اختلاف ہو چنانچہ عمرہ و قریع و ایک جماعت سے مروی ہے کہ اب نہیں دیا جائیگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسلام و اہل اسلام کو قوت عزت دیکر
 بے پروا کر دیا اور قول بھی مشہور ہے کہ امام مالک امام ابو حنیفہ رحمہما کہ بعض حنفیہ نے سہرا جماع صحابہ کا دعویٰ کیا اور یہی روایاتی ہیں و ایک جماعت
 کا قول ہے پھر ابن کثیر نے لکھا کہ دیگر علمائے کما کر اب بھی دے جاویں کیونکہ آنحضرت صلعم نے بعد فتح مکہ و شکست ہوازن کے ان کو دیا۔ قال المفسر
 اقسام مؤلفۃ القلوب بن سوکیت ہنرم کہ ان کو اس غرض سے دیا جائے کہ اسلام لے آویں اور ایک قسم کہ اہل اسلام سے پڑوسی کافروں کا ضرر دفع کریں
 ان دونوں کو امام شافعی کے نزدیک دیا جائے اور باقی دو قسم کو ایک کہ اسلام پر نہایت فہم و تدبیر و وہ کہ انکی دیکھا دیکھی انکے ہمسفر اسلام الدین بنا کر حج قبول کئے دیا جائے بعض نے کہا کہ یہی ظاہر
 آئے کے موافق ہے کہ مؤلفۃ القلوب کا حصہ بھی باقی ہو کہ یہ ایسا ہو کہ بھی اکی ضرورت پڑتی ہو اور عمرہ سے وقت کچھ ضرورت دیکھی اسلئے انکا حصہ کر دیا اور ہر سے روایت ہو کہ مجھے اس کا مشورہ
 ہونا نہیں معلوم ہوا۔ اور اسی پر مادی نے فتویٰ دیا ہے۔ قال المسترحم امام ابو حنیفہ و مالک کے نزدیک مؤلفۃ القلوب کا حصہ مطلقاً ساقط ہو اور شافعی کے
 نزدیک سکے اقسام چار گانہ میں سے دوسرا قسط و دہ باقی ہیں و مال پر کہ ان کے نزدیک ساقط نہیں ہو پھر بنا بر قول ادل کے جب ان کا حصہ ساقط ہوا
 تو یہ حصہ بھی باقی اصناف کی طرف پھیرا جائے یعنی اموال صدقات۔ اب جملہ اصناف کیلئے مخصوص ہیں جنہیں سے فقر و مساکین و عاقلین کا ذکر

لے ہوا کہ اسکا حصہ دے کر دوسرا قسط و دہ باقی ہیں و مال پر کہ ان کے نزدیک ساقط نہیں ہو پھر بنا بر قول ادل کے جب ان کا حصہ ساقط ہوا تو یہ حصہ بھی باقی اصناف کی طرف پھیرا جائے یعنی اموال صدقات۔ اب جملہ اصناف کیلئے مخصوص ہیں جنہیں سے فقر و مساکین و عاقلین کا ذکر

ہو چکا اور چارم مولفۃ القلوب ساقط ہوئے اور باقی یہ ہیں یعنی پنجم۔ قولہ۔ وَفِي السِّتْرِ قَابِ یعنی فی فک الرقاب۔ گروہین آزاد کرنے میں یعنی جن باندی
وغلاموں کو ان کے مالکوں نے مکاتب کر دیا ہو اس طرح کہ ان کو تحریر لکھدی کہ تم اس قدر مال خواہ کمیشن یا قسط وار ادا کرو و تو تم آزاد ہو جاؤ پس
مال صدقات سے ان کی گروہین آزاد ہونے کیلئے دینا چاہیے اور یہ مخصوص مسلمان باندی و غلام مکاتب کے حق میں ہو جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا
واللہ اعلم اور یہی تفسیر حسن بصری اور قتیل بن حیان و عمر بن عبد العزیز و مسید بن حسیب و نخی و زہری و ابن زید و غیر ہم سے مروی اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ
عنه سے بھی ایسا ہی مروی ہو اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ و شافعی و لیث بن سعد اور اکثر فقہار کا اور ایک روایت مالک سے ہے اور قولہ تعالیٰ دَا تَوْهَمُ مِنْ
مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ یعنی اسی پر ولایت کرتا ہو بعض نے تفسیر بیان کی کہ باندی غلام خرید کر آزاد کر دیا جائے اور کہا کہ یہی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی
اور یہی مذہب مالک احمد و اسحق کا ہے مگر ہم کہتا ہوں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول شیخ ابن کثیر نے یوں لکھا کہ زکوۃ سے ملو کہ خرید کر آزاد کرنے میں مضائقہ
نہیں ہو اور یہ قول صریح ہے کہ فی الرقاب کا لفظ عام و شامل ہے کہ مکاتب کی آزادی میں اعانت ہو یا مستقل رقبہ خرید کر آزاد کر دیا جائے چنانچہ ابن کثیر
نے قول ابن عباس کے یہی معنی بیان کئے علاوہ ازین حسن بصری سے مکاتب کی اعانت کرنے کی تفسیر خود اوپر مذکور ہو چکی اور وہ دلیل ہے کہ ان کی
مراد یہ ہے کہ آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ باوجود اعانت مکاتب کے یہ بھی روا ہے کہ مستقل رقبہ خرید کر آزاد کیا جائے پس ظاہر ہوا کہ تفسیر میں کچھ اختلاف نہیں
ہے اور بیضاوی نے ایک قول دیگر نقل کیا کہ مسلمان قیدیوں کو قید کھائے رکھنے میں غریب کیا جائے۔ اگر کہا جائے کہ اوپر سے للفقراء وغیرہ لام کیساتھ تھا
اور یہاں فی الرقاب فرمایا تو یہاں باقیوں میں آخر تک لام سے فی کی طرف عدول میں کیا نہ کہے۔ جواب یہ کہ اس لئے کہ دلالت ہو کہ رقاب کی واسطے استحقاق
نہیں بلکہ اس جہت کا استحقاق ہو یعنی ایسے لوگوں کو ان کی ذات کے لحاظ سے استحقاق نہیں بلکہ نیک رہائی کا استحقاق ہے پس نیکاح حصہ نیک رہائی میں صرف
ہوا اور نیک رہائی کے بعد ان میں نہ دیا جائے الا انکھ فی بھی اسی کام میں صرف کریں اور ان کو دوسرے کام میں صرف کر نیکاح استحقاق نہیں ہو اور بعض نے جو ابد یا
کہ حرف فی واسطے ظرفیت کے ہیں پس تنبیہ ہو کہ رقاب قبیحہ زیادہ مستحق ہیں کہ صدقات انہیں میں لکھے جاویں یا بن طور کہ آزاد کر ائے جاویں۔ صنف ششم
قولہ۔ وَالْفَاكِهَاتُ اے اور حق صدقات کے غار میں ہیں۔ مفسر محمد شرنبلالی کہتا ہے کہ ایسے قرضدار لوگ جنہوں نے سوائے گناہ کے کام کے اور کام مباح
کیواسطے قرضہ لیا ہو یا اگر گناہ کیواسطے لیا تھا مگر اب توبہ کر چکے ہیں اور ان کے پاس اس قدر نہیں کہ یہ قرضہ واکریں یا ایسے لوگ جنہوں نے مسلمانوں
کے آپس کی صلح کیلئے لیا اگرچہ وہ خود تو لوگ نہ ہوں تو ان سب کو صدقات سے دیا جائے۔ غرض ہل لغت میں ایسی چیز کا لادام آنا جو نفس پر شاق
ہو یا جس سے قرضہ کو غم کہتے ہیں۔ اور کبھی ہلاک سے تعبیر جوتی ہو۔ کمافی قولہ تعالیٰ ان عذابا کان غراما یصرح و معالہم وغیرہ میں ہو کہ غار میں کے
حقاً قسام ہیں ایک وہ جس نے اپنی ذاتی مصلحت سے قرضہ لیا۔ دوم جس پر تادان لازم آیا۔ سوم جس نے فتنہ بھانے کو قرضہ لیا۔ پس ہر دن معصیت کے
لپنے واسطے قرضہ لینے والے کو یا توبہ کر لینے والے کو صدقہ دیا جائے اگرچہ وہ کہا کر ادا کرنے پر قادر ہو اور مکاتب کا بھی یہی حکم ہے اور جس پر قرضہ تادان لازم
آیا جیسے کسی تنگدست نے دوسرے کی ضمانت کر کے ہلاکت کیا اور جس نے فتنہ فرو کرنے کو لیا اگرچہ توبہ کر ہو اسکو دیا جائے اور اسی طرح جسے کسی
ایسی مصلحت کیواسطے حرام نفع عام کو پہنچے قرضہ لیا جیسے ضرورت کے وقت تعمیر مسجد یا تعمیر تل و چاہ و رہائی اسیر وغیرہ اسکو بھی دیا جائیگا۔ حدیث میں
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیحہ بن مخارق کو فرمایا کہ اے قبیحہ سوال کرنا حلال نہیں مگر تین قسم کے لوگوں کو ایک ہے کہ جس نے کوئی بوجھ اٹھایا تو اسکو سوال
کرنا حلال ہے۔ دوم وہ کہ اس کے مال پر کوئی آفت پہنچے کہ برباد ہو گیا تو اسکو سوال حلال ہے یہاں تک کہ قوام عیش پائے اور سوم وہ کہ اسکو فاقہ پہنچا
چنانچہ اسکی قوم کے تین آدمیوں نے کہا کہ فلانا فاقہ کرنا ہو تو اسکو سوال حلال ہوا یہاں تک کہ قوام عیش پائے اور اسولے ان کے جسے سوال سے کھایا
اُسے حرام کھایا۔ اس حدیث کو مسلم نے صحیح میں روایت کیا ہے بخاری و ابن ماجہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قرضدار کو

قیامت کے روز بلا کر سامنے کھڑا کریگا اور فرما دیگا کہ اے آدمی تو نے کس کام میں یہ فرض لیا اور کس کام میں لوگوں کے حقوں کو ضائع کیا وہ عرض کریگا کہ سب پروردگار تو جانتا ہی کہ میں نے کیا سونہ کھایا نہ پیا اور نہ ضائع کیا لیکن آگ لگی یا چوری ہوئی یا گھسی آئی پس حق تعالیٰ فرما دیگا کہ میرا بندہ سچا ہی اور میں تیری طرف سے ادا کرنے کا آج احق ہوں پھر اللہ تعالیٰ کہہ منگو کہ اُس کے ترازد کے پلہ میں کھوایا گیا پس اُسکی نیکیاں اُسکی بُرائیوں پر بھاری دھجکتی ہوئی پس اللہ تعالیٰ کے فضل و رحمت سے جنت میں داخل ہوگا۔ رواہ احمد اور حدیث مسلم میں ابو سعیدؓ سے ہے کہ آنحضرت صلیم کے زمانہ میں ایک شخص نے باغ خرما خریدا اور پھل سبب آفت زدگی کے ضائع ہوئے تو آنحضرت صلیم نے اُسکے قرض خراجوں کو فرمایا کہ جو کچھ تم کو ملتا ہے وہی لے لو اور اس سے زیادہ تمہارے واسطے کچھ نہیں ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ علما حنفیہ کے نزدیک جو شخص قاضی کے علم میں مفلس ٹھہرے قاضی اُسکو قید نہ کریگا اور قید کیا ہو تو رہا کر دیگا جیسا کہ ادب لقاضی وغیرہ کے مسائل سے واضح ہے لیکن مواخذہ آخرت سے بری نہ ہوگا مگر آنحضرت میں اللہ تعالیٰ اُس کو عفو فرمائے و احادیث سابقہ اس پر دلالت کرتی ہیں۔ فافہم۔ بالجملة جو شخص عزم و قرض اٹھائے ہوئے ہو موافق تفصیل مذکورہ بالا کے اُس کو صدقات سے دیا جائے۔ قسم ہفتم۔ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ لِيُغْنِيَ عَنْكُمْ اللَّهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اے اُس شخص کیلئے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قائم ہو مفسر نے لکھا کہ ان لوگوں کے واسطے جو ہمارے پر قائم ہوں مجملہ ایسے لوگوں کے جنکے واسطے فی انہیں اگرچہ وہ تو لگے ہوں۔ یعنی دیوان میں اُن کیلئے کوئی حق مقرر نہیں ہے تو باوجود تو لگے ہونے کے اُنکو دیا جائے اور امام ابو حنیفہ و صاحبین نے کہا کہ غازی کو صدقات میں سے بھی ملیگا کہ ہمارے منقطع و فقیر ہو۔ امام احمد اسحق نے حج کو بھی سبیل اللہ میں سے قرار دیا اور اس میں ایک حدیث بھی آئی ہے جس میں حج کافی سبیل اللہ ہونا مذکور ہے اور ابن عمرؓ نے کہا کہ وہ حاجی و عمرہ کرنا والے لوگ ہیں بعض نے کہا کہ لفظ عام ہے پس کسی خاص پر قصار نہ کیا جائیگا بلکہ جملہ وجوہ خیراں مذکور ہیں جس میں حاجی و عمرہ کے داخل ہیں اور اس قول میں نظر ہو اسلئے کہ زکوٰۃ میں تخلیک شرط ہے اور تعمیر مساجد وغیرہ میں تخلیک نہیں و ہذا علی اصل الحنفیہ و راوی وہ تفسیر ہے جو اہل مذکورہ ہوتی یعنی غازی لوگ مراد ہیں کہونکہ اس پر چاروں نے اتفاق کیا قسم ہشتم۔ وَابْنِ السَّبِيلِ یعنی سبیل یعنی مسافر یعنی مسافر کو دیا جائے جبکہ زاہد راہ سفر میں چلے گا ہو پس سجد دیا جائے کہ گھر تک پہنچ جائے اگرچہ وہ اپنے گھر سے تو لگے ہو اور اگرچہ ایسے شخص کو پائے جس سے قرض لے سکتا ہو اور امام مالکؒ نے کہا کہ اگر فرض مل سکتا ہو تو صدقات سے نہ دیا جائے فقہاء عراق نے کہا کہ ابن سبیل سے وہ حاجی مراد ہیں جو سفر میں منقطع ہوئے ہوں اور یہی امام محمدؒ کا قول ہے ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلیم نے فرمایا کہ صدقہ کسی تو لگے کہ حلال نہیں ہو مگر پانچ لوگوں کو حلال ہے ایک وہ کہ جو اس پر عامل مقرر ہو۔ دوم وہ کہ جس نے اسباب صدقہ کا اپنے مال سے خریدا ہو سوم وہ کہ فارم ہو چارم وہ کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں غازی ہو چہ جسم وہ جبکہ کسی مسکین نے جس نے صدقہ پایا تھا دیدہ و دیدار۔ اخر ہے ابن ابی شیبہ ابو داؤد و ابن ماجہ و ابن المنذر و ابن مردویہ۔ اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غارم کہیں مرد تو لگے بھی ہوتا ہے اور صورت سکی یہ ہے کہ مسلمانوں میں فتنہ دور کرنے یا ہل و سجد وغیرہ تعمیر کرنے کے واسطے اُسے بوجھ اٹھایا ہو پس اگرچہ غنی ہو اُسکو اموال صدقہ میں سے دیا جاوے چنانچہ اوپر اسکی تفسیر گذری۔ واضح ہو کہ عالم وغیرہ میں لکھا کہ جس شہر میں زکوٰۃ واجب ہوئی ہے جب اس میں صدقہ کے مستحق موجود ہوں تو اُن کے ہوتے ہوئے دوسرے شہر کو زکوٰۃ منتقل کر لیا نہ کر دیا اور حدیث معاذؓ وغیرہ اسی پر دلالت ہے کہ وہاں کے تو لگے ہوں سے لیکر وہاں کے فقروں پر تقسیم کی جاوے اور اگر سال گزرتے کی بوقت جنگل میں ہو تو وہاں سے حمایہ قریب شہر ہو اُسکے فقراء پر تقسیم کرے اور اگر مستحق لوگ لینے سے انکار کریں تو اُن سے قتال کیا جائیگا اور یہ بنا پر قول شافعیؒ کے ہے۔ اور اوپر ثابت ہو گیا کہ مراد آیت سے یہ کہ اصناف مذکورہ مصرف زکوٰۃ ہیں یہ نہیں کہ ان اصناف میں تقسیم جب سے پس نہ ثلثہ باقیہ کے قول پر متحقق کے انکار سے اُن سے قتال جائز نہ ہوگا اور امام رازی وغیرہ نے لکھا کہ آیت میں امام شافعیؒ کے قول پر دلیل نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جملہ صدقات کو ان اصناف کیلئے کر دیا ہے اور مقصود نہیں کہ مثلاً زکوٰۃ ان اصناف مذکورہ میں تقسیم کرنا واجب ہے چنانچہ

قولہ تعالیٰ و اعلم انما اعطیتم من شیء فان شئتم لای تمین بالاتفاق پانچواں حصہ اس بیت کے مستحقین میں بطریق توزیع تقسیم کرنا واجب نہیں ہے پس ایسا ہی آیہ
 الصدقات میں ہر اور اوپر بیان ہو گیا کہ امام ابوحنیفہ وغیرہ کے نزدیک مؤلفۃ القلوب کا حصہ مطلقاً ساقط ہے اور دیگر علماء کے نزدیک نہیں۔ اگر کہا جائے
 کہ الفقراء سے مؤلفۃ قلوب ہم تک باللام فرمایا اور فی الرقاب ما بعد میں بھرت فی فرمایا تو اس میں کیا نکتہ ہے۔ اس سوال کا جواب کشاف و بیضاوی وغیرہ
 دو طرح سے مذکور ہے ایک یہ کہ فی الرقاب بجائے للرقاب کے ہیں ایذاں ہو کہ رقبہ ما بعد والے صدقہ کے زیادہ مستحق ہیں گویا صدقات انہیں میں
 موضوع ہیں اور دوم یہ کہ اس اشارہ کیلئے بجائے لام کے فی فرمایا کہ استحقاق اس جہت کا ثابت ہو نہ ان لوگوں کا قطع نظر اس جہت کے یعنی فی الرقاب میں
 عدل نفی سے دلالت ہے کہ نکتہ قبہ کی جہت سے مکاتب لوگ مستحق ہیں لہذا اگر صدقات کا مال مکاتبین وغارین و فی سبیل اللہ تعالیٰ و ابن سبیل کو دیا جائے
 تو اسے اسی راہ میں صرف کریں اور جائز نہیں کہ جو چاہیں کریں کذا قیل پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فَرِیضَةٌ مِّنَ اللّٰهِ مَصْدَرٌ مَّا مَنُوبٌ اِنْفِیْعٌ مَّقْدَرٌ
 ہے کیونکہ انما الصدقات للفقراء کے ہی معنی ہیں کہ انما فرض اللہ الصدقات لهم۔ اللہ تعالیٰ نے انھیں کیلئے صدقات فرض کئے پس فریضۃ مفعول مطلق بکون
 فعل اُسی کی تاکید کرتا ہے اسے فرض اللہ اس لیے کہ فریضۃ ممن عندہ۔ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کیلئے اسکو فرض کیا اپنی جانب فرض کرنا بدین مداخلت کسی کے
 اجتہاد کے پس کسی کو اس میں شجاعت و از تقسیم الہی بطریق اجتہاد و رائے وغیرہ جائز نہیں۔ وَاللّٰهُ عَلَیْہِمْ حَکِیْمٌ۔ اور اللہ تعالیٰ علیم ہے کہ بندوں میں
 سے ہر چیز کے مستحق کو خوب جانتا اور علیم ہے کہ تدبیر و حکمت سے اُن کی واسطے فرض فرماتا ہے لہذا صدقات کے مستحقین کو اپنے علم و حکمت سے منحصر کرنا
 فرمادیا کسی کی رائے و اجتہاد پر نہیں چھوڑا۔ فی العرائس قولہ تعالیٰ انما الصدقات للفقراء۔ صدقات سے فضل و لطف خاص کی طرف اشارت
 ہے پس اللہ تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ یہ الطاف و انفعال منحصر ہیں اہل معرفت و ایمان میں جن کے استحقاق کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے وہی علیم و حکیم ہے چنانچہ اُسکے
 علم میں ہے کہ اُسکے اہل معرفت جملہ اقسام بحسب تفاوت معرفت کے اُسکی عدائیت و فردانیت میں حیران ہیں بعض بالکل غائب ہیں اور بعض مستغرق
 اور بعض والد و بعض ہائم ہیں پس انگو طافت نہیں کہ ضروریات حوائج کے کتابت میں مشغول ہوں لہذا ان کے لئے یہ حصص مقدر کیے تاکہ بقدر روزی الہی
 کے حلال طیب حاصل کریں پھر اُن کی تعداد و اقسام بیان کئے اور فقراء کو مقدم کیا جس سے ان اقسام کے سوائے اور دن کی طبع کا ڈی کہ اُنکے
 سدا کے کسی اور کو یہ حصہ نہیں مل سکتا بدلیل حرف انما کہ صدقات انہیں میں منحصر ہیں پھر فقرار وہ لوگ ہیں جو تمام عالم سے اپنے دل الگ کئے اور تن اٹھائے
 ہوئے ہیں اور سب صفات پاک ہیں کیونکہ قدس قدم سے منصف ہو کر اپنی خودی سے خارج ہو کر مقدس منزہ ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کی فردانیت کے ساتھ
 منفرد و مجرد ہو رہے حالانکہ اپنے آپ کو مجرد و منزہ و مقدس غیرہ کچھ نہیں جانتے اسلئے کہ خودی سے خارج ہیں ورنہ جو کوئی اپنے آپ کو منزہ سمجھے وہ شرک خفی سے
 سخت متبغض ہو پس یہ لوگ کسی چیز کے فقر و محتاجی نہیں رکھتے سوائے وصال ابدی کے کہ اسی وصال کے محتاج ہیں اور مساکین و لوگ ہیں جو جملہ انس میں نوز قدم
 کے ساتھ سکون رکھتے اور جان و کوہنگی میں لگائے اپنی خودی سے خارج ہیں اور اُن کے دل نور میں ڈوبے ہیں ایسواسلئے سید المرسلین صلعم نے مسکنت
 کو اختیار کیا کما دی عند اللہ یعنی مسکینا و امکنی مسکینا و احشرنی فی زمرة المساکین۔ عاتلین و عارت بندے ہیں جن کو مرتبہ تکلیف استقامت کا مقام توحید
 میں حاصل اور وہ نور نقار میں داخل ہیں انکو بسط و انساط کا نتیجہ ملتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے جوہر کے خزان اُلو و لیا حق پشینی میں مؤلفۃ القلوب
 وہ مرید ہیں جو نرم دلی و صفائی نیت سے اُسکی راہ چلے و شوق محبت میں جان فدا کی مگر قوی منزلت و الوان کی نسبت ضعیف لوگ ہیں پس اللہ تعالیٰ
 نے اُن کو یہ تحفہ اُن کے مواسات و نشاط و خاطر عبادت کیلئے دیا لیکن یہ نہیں ہے کہ انھوں نے بضرع حصول ثواب یا مقام کے یا کسی کشف و کرامت
 پر مطلع ہونے کے اپنے اوپر مشقت لی و جان فدا کی ہو بلکہ محض اللہ تعالیٰ کے واسطے اُسی کے اوپر قربان ہونے کے لئے ایسا کیا ہے۔ فی الرقاب وہ لوگ
 ہیں جن کے قلوب تولدات محبت الہی میں مرہون اور اُن کے نفوس مجاہدہ میں محبوس ہیں اور تمام و کمال وہ مشاہدہ میں نہیں پہنچے پس کہیں ہتر سے

فریب کھاتے اور کبھی انوارِ لطف میں فنا ہو جاتے ہیں پس جب تک ان پر مجاہدہ کچھ باقی رہے یعنی لازم ہو کہ ابھی مجاہدہ بجا لادیں تب تک مقام حقیقت میں نہیں پہنچیں گے چنانچہ حدیث میں آیا کہ مکاتب برابر غلام رہیگا جب تک سپر ایکے دم بھی باقی رہے۔ قارئین وہ لوگ ہیں جنہوں نے عبودیت میں حقوق معارف نہیں ادا کئے اور ایمان میں حقائق ربوبیت کو نہیں پایا اور وہ ہمیشہ اس فرضِ اداری و غرامت میں پڑے رہیں گے اسلئے کہ فقدان کے مانند وجدان کی انتہا نہیں ہو اور صبر کیساتھ بذل و جود کرنا جس قدر ان سے فوت ہوا اسکو کون اسکی طرف سے ادا کریگا اور وجدان میں شکر کیساتھ حقوق کون ادا کریگا پس قبل معرفت کے یہ فرضِ اداریہ کہ اپنا فرض ادا نہیں کیا۔ اور فی سبیل اللہ۔ وہ لوگ ہیں جو مجاہدات کیساتھ اپنے نفوس پر جہاد کرتے اور کشف مشاہدات کیلئے شہودِ غیب میں قلوب کو مربوط کرتے ہیں۔ ابن سبیل وہ لوگ کہ قلوب بیدار ازل میں اور ارواح سے میدانِ ابد میں اور عقول سے آیات کی راہ میں اونفوس سے اولیاء اللہ کی جستجو میں مسافرت اختیار کرتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ فریضۃ من اللہ یعنی فریضہ ہوا نہ جاننا ہی عروجِ اہل ایمان اقبال و عرفان کو اس قسمت سے مواسات فرمائی۔ واللہ اعلم حکم۔ ان بندوں کے دنیا سے غائب ہونے کو جانتا ہی اور اہل عقبی و اہل آخرت کی اس طرح مواسات واجب کرنے میں حکمت الہی بعض نے کہا کہ فقراتین طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ کہ سوال نہیں کرتا اور نہ تعریف اور نہ دینے سے لیتا ہی تو ایسا فقیر و حانیون کے مثل ہے۔ دوم وہ کہ سوال و تعریف نہیں کرتا مگر دینے سے اسی قدر لیتا ہی جس قدر کہ اسکو حاجت ہو تو اسپر کچھ حساب نہیں ہی سوم وہ کہ بقدر روزینہ کے مانگ لیتا ہی اور اگر حاجت نہیں ہوتی تو باز رہتا ہی ایسا فقیرِ خلیۃ القدس میں ہی۔ ابراہیم خواص نے کہا کہ فقیر کی صفت یہ ہے کہ جب کچھ پاس نہ ہو تو سکون رکھے اور جب ہو تو خیرات و بخشش کرے اور سکین نہ ہو جس پر ناداری کا نشان ظاہر ہو۔ اُستاد دُئے نے کہا کہ سچا فقیر تو اہل حق کے نزدیک نہ آسمان کے نیچے نہ زمین کے اوپر نہ کہیں اسکا نشان ہوتا ہی یعنی نہ آسمان سے سایہ کا محتاج اور نہ زمین سے اپنا بوجھ اٹھانا چاہے اور نہ عبودیت میں اپنا نشان چاہے اور نہ کسی معلوم سے اسکو مشغول ہو پس وہ تو اللہ تعالیٰ ہی کیلئے اللہ تعالیٰ کا بندہ ہوتا ہی اور اُستاد دُئے نے کہا کہ ابن سبیل ان کے نزدیک وہ بندہ ہے کہ جو امورِ مالوتِ طبیعت میں اور جنینِ طبیعت کو توطن ہو ان سے مسافر رہے پس وہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کا مہمان ہوتا ہی بھوکا رکھا نا ہی اور ظلوت اسکا جلسہ ہی اور محبت اسکا پینا ہی اور حق تعالیٰ اسکا مشہور ہی واللہ اعلم مترجم کتابا ہے کہ جب دونوں طرح کے تفسیر اشارہ معلوم ہو چکا تو اگر تجھ سے سوال کیا جائے کہ یہاں منافقوں کے تبارک و ذمائم کا بیان تھا اس میں اس آیت سے منافقوں کے حق میں کیا تمکیل ہوئی تو جواب ہے کہ اس آیت سے جب بیان کر دیا کہ صدقات کے مستحق ایسے اہل صدق ہمنام نہ ہوں تو بتلا دیا کہ منافقین اہل استحقاق میں نہیں ہیں محروم ہیں اور ان کے طمع کی جرّ کاٹ دی کہ کبھی اس بارہ میں کلام نہ کریں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے منافقوں کی اور ایک قسم کی حالت و قباحت بیان فرمائی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دیتے اور بہتان سے عیب لگاتے اور باتیں اڑاتے تھے۔ بقولہ تعالیٰ۔

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ ذُنْ طُفْلٌ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ

اور بعض ان میں بدگوئی کرتے ہیں نبی کی اور کہتے ہیں یہ شخص کان ہو تو کہہ کان ہی تمھارے بھوکو یقین لاتا ہے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
اللہ پر اور یقین کرتا ہو بات مسلمانوں کی اور میرے ایمان والوں کے حق میں تم میں اور جو لوگ بدگوئی کرتے ہیں

رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اللہ کے رسول کی ان کو دُک کی مار ہے

وہ مشرک اور منافقوں میں سے۔ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ کچھ ایسے لوگ ہیں کہ نبی صلعم کو ایذا دیتے ہیں یعنی اپنے بد اقوال و افعال

اس طرح کہ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ایسی جھوٹی باتیں کہتے جو آپ کی شان کے لائق نہ تھیں اور جب ان سے منع کیا جاتا ہو کہ ایسی بات نہ کہو ایسا نہ ہو کہ ان کو خبر ہو پچھے تو جواب میں ایسے کہتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے نقل فرمایا۔ **وَيَقُولُونَ لَوْ أَنَّهُ قَدِ انْزَلَتْ عَلَيْنَا مِثْلَ الْبُرْجَانِ** اور کہتے ہیں کہ وہ تو کان ہی یعنی جو کچھ کہہ رہے ہیں لیتا ہو۔ محاورہ بولتے ہیں کہ فلان اذن سامعہ یعنی سننا ہوا کان ہر جو کہہ دے سن لیتا اور سچ مان لیتا ہو۔ نزول اس کا منافقوں کی ایک جماعت کے حق میں ہوا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غیبت کرتے اور جب ان میں سے بعض نے کہا کہ ایسی باتیں نہ کرو ایسا نہ ہو کہ ان کو خبر ہو پچھے تو جلاس بن سوید یا بنس بن الحارث وغیرہ نے کہا کہ کچھ ڈر نہیں جب ہم جا کر انکار کر کے قسم کھالیں گے کہ ہم نے نہیں کہا تو مان لین گے کیونکہ وہ زے کان ہیں۔ **قُلْ أَذُنُ خَيْرٌ لَّكُمْ** تو کہہ دے کہ تمھارے لئے ہتھری و بھلائی کا سننے والا ہونے شرف و نسا و کا۔ ایک قرآن میں اذن خیر و لون مرفوع بتنویں ہیں یعنی تم سے سنا تمھاری تصدیق کرے یہ تمھارے لئے اس سے بہتر ہو کہ تم کو جھٹلائے اور سچ نہ مانے پھر منافقوں کو جھٹلایا اور کہا کہ **يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ** یعنی ایسا نہیں ہو بلکہ وہ ایمان رکھتا ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ۔ **وَيُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ** اور تصدیق کرتا ہو مومنوں کی کہ انھیں کی بات ماننا ہوا اور منافقوں کو جھوٹا ماننا ہوا۔ اول میں حجت بار سے تعدیہ ہو کہ باللہ فرمایا سو وہ یعنی تصدیق ایمانی ہو اور دوم میں ہلام ہو کہ مومنین کہا اور یہ یعنی سچا ماننا۔ **وَرَجَعْتُ إِلَىٰ خَيْرِ الْمَشْوَاجِ** سچہ نے رحمتہ بالجر پڑھا اسے اذن خیر و اذن رحمتہ عطف ہو خیر پر۔ اور دوسرے نے رحمتہ بالرفع پڑھا عطف اذن پر یعنی اذن خیر و رحمتہ پس اول پر یہ معنی کہ گویا رحمت ہوا ان لوگوں کیلئے جو تم میں سے ایمان لائے یعنی بطور اتفاق کے ایمان ظاہر کیا پس بننا ہر تمھارا قول قبول کرتا اور تمھارا پردہ فاش نہیں کرتا ہو۔ اور قرآن دوم پر یہ معنی معاملہ میں ہیں کہ اہل ایمان کے لئے رحمت ہو کیونکہ مومنین کے ایمان سے مشرف ہونیکا وہی سبب ہو۔ پھر اس کلام میں بنا برقرآن اول کے تنبیہ ہو کہ تمھارا قول قبول کرنا کچھ اس وجہ سے نہیں کہ وہ تمھارے حال سے نادان ہو بلکہ تم پر نری و رحمت کر کے مان لیتا ہو پس جب ہر ایک کیلئے رحمت و شفقت ہو تو یہ کوئی عجب نہیں پھر تم ایسی باتوں سے اسکو کیوں ایذا دیتے ہو۔ **وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ** لَعَنَهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا اور اللہ تعالیٰ کے رسول کو جو لوگ ایذا دیں ان کیلئے دُکھ کی مار ہو یعنی منافقوں کے خبیث و خمار ہونے کے باوجود جب وہ رحمت فرماتا ہو اور اس پر یہ خبیث اسکی بھلائی کے عوض اسکو ایذا دیتے ہیں تو ضرور ان کو عذاب اور بڑے دُکھ والا عذاب ملے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ایک و قسم تبارک افعال منافقین کو کہ مخلوق کی رضا کیلئے خالق عزوجل کی جھوٹی قسم کھاتے ہیں ذکر فرمایا۔ **بِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ يَجْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْا لَهُ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ** تمیں کھاتے ہیں اللہ کی تمھارے آگے کہ تم کو مرضی کریں اور اللہ کو اور اس کے رسول کو بہت ضرور ہوا مرضی کرنا اگر وہ ایمان رکھتے ہیں **أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَٰلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ** وہ جان نہیں چکے کہ جو کوئی مقابلہ کرے اللہ اور اس کے رسول سے تو اسکو ہر دوزخ کی آگ بڑا رہے اس میں یہی ہے بڑی رسوائی۔

ابن کثیر وغیرہ نے لکھا کہ قتادہ دوسری وجہ نے کہا ہم سے ذکر کیا گیا کہ منافقوں کی جماعت میں سے ایک شخص جلاس بن سوید نے کہا کہ واللہ یہ ہمارے لوگ تمہم میں سے بہتر و اشرف ہیں اور جو کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں اگر وہ سچ ہو تو ہم اس صورت میں گدھوں سے بدتر ہوں گے ان کے ساتھ انصار کا ایک نوجوان لڑکا عامر بن قیس بیٹھا تھا اور اسکو منافقوں نے حقیر سمجھ کر اسکا کچھ لحاظ نہ کیا اور غیبت و بدگوئی کرنے لگے چنانچہ جب جلاس بن سوید اور دوسرے بن ثابت نے وہ کلمہ کہا جو مذکور ہوا تو یہ لڑکا غضبناک ہو کر بولا کہ اللہ جو کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں وہ سچ ہے اور تم لوگ بیشک گدھوں سے بدتر ہو اور وہاں سے آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا اور اپنے جب منافقوں کو بلا کر پوچھا تو قسمیں کھانے لگے کہ ہم نے ہرگز نہیں کہا اور جس نے کہا ہوا سپر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی قسموں پر کہ اللہ تعالیٰ کا نام پاک درمیان میں لا کر قسمیں کھائی تمیں تسلیم کر لیا اور عامر بن قیس کی طرف التفات نہ کیا جس سے

يَحْذَرُ الْمُنْفِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزُّوا إِنَّ اللَّهَ
خُجِجَ مَا تَحْذَرُونَ ۝ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِ اللَّهِ
وَالْيَتِيمِ وَالرُّسُولِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ۝ لَا تَقْعَدُوا وُقُوفَهُمْ كَمَا كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْمَ
عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ يُعَذِّبُ طَائِفَةً لَّا يَفْقَهُ بَيَانَهُمْ كَانُوا أَجْرَمِينَ ۝

[illegible]

نام نہام ایک ایک بتلا دیا اور کہا انکو قتل مت کرو کہ خلاف اخلاق و بدنامی ہو اللہ تعالیٰ ان کو دہل کی بیماری سے ہلاک کر گیا۔ حدیث مسلم میں ہے کہ میری امت میں بارہ منافق ہیں کہ جنت کی خوشبو بھی نہ پا دیں گے جہنم سے اٹھ کے دونوں شانوں کے بیچ شعلہ لگ کے مانند دہل نکل کر گئے سینہ سے پھوٹے گا۔ قال تعالیٰ وَلَکِنَّ سَائِلَ لِّهٖ اَوْ جِبَ لُوْا اَنْ سَ یٰسَ اَلْکَافِرِیْنَ کَیْفَ یُکْفَرُوْنَ اِنَّمَا کُنَّا نَخَوُّ مِنْهُ فَلَکَیْبٌ۔ تو مجھے جواب دین گے کہ ہم تو غرض لب کرتے تھے یعنی راستہ کاٹنے کیلئے دل لگی کی باتیں کرتے تھے کچھ ٹھٹھول کرنا ہمارا قصد نہ تھا۔ قُلْ اَیُّاَ اللّٰهِ وَ اَیَّتِہٖ وَ رَسُوْلِہٖ کُنْتُمْ تَسْتَفْزِیْوْنَ۔ تو کہو کہ بھلا کیا تم لوگ اللہ تعالیٰ و اسکی آیات اور اسکی رسول کو ٹھٹھا کرتے تھے۔ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ بتوک جاتے ہوئے ایک شخص نے کہا کہ میں نے تو اپنے ان قادیون کے مانند کوئی نہیں دیکھا کہ کھانے میں سب بڑھکے پیو اور بوسنے میں سب زیادہ جھوٹے اور بڑائی میں بڑے بڑے ہیں سب کو ایک پان اُس نے جواب دیا کہ تو بڑا مفتری اور منافق معلوم ہوتا ہے جو ایسی جھوٹی باتیں بناتا ہے۔ میں جا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دوں گا پس قرآن نازل ہوا عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ میں نے اس منافق کو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ماتم کے آگے آگے پھرون سے ٹھوکر کھاتا دوتا چلتا اور کہتا جاتا کہ ہم تو راہ کاٹنے کو دل لگی کی باتیں کرتے تھے اہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ اب اللہ و آیاتہ و رسولہ کنتم تستہزون یعنی منافقون کے انکار کرنے کو نہ مانا بلکہ ایسا استہزاء واقع ہونے کو ثابت کیا پھر بطریق استہنام تو یہی کہ انکار کیا یعنی تم پر بلاست ہو کہ تم ایسا کرتے تھے۔ لَا تَحْتَسِبُ دُرًّا اَعْتَدَ الْغَیْبُ مِنْ مَّوَارِثِہٖ الْفُتُوحَ اَلْکَافِرِیْنَ اَلْیَوْمَ اَعْتَدَ الْمَنْزِلَ۔ یعنی حویلی کا نشان مل گیا و اعتذرت المیاء۔ پانی منقطع ہو گیا۔ اعتذار کرنا اللہ تعالیٰ سے چاہتا ہے کہ جو گناہ کیا اسکا نشان مٹا دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے منافقون کو منع فرمایا کہ مت اعتذار کرو کیونکہ جھوٹے عذر قبول نہ ہونگے۔ قَدْ کَفَرْتُمْ بِعَہْدِکُمْ اَیُّہَا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا۔ البتہ تم نے ایمان کے بعد کفر کیا یعنی ایمان ظاہر کرنے کے بعد خواہ دل میں بالکل یقین نہ تھا یا مذہب تھے اب کفر ظاہر کر دیا اس طرح کہ قرآن کلام الہی کو کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے بتلاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے آیات رسول سے استہزاء کیا مسئلہ جو کوئی کسی آیت پر یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام جان کر حدیث پر یا مسئلہ شرعی پر اس سے کہ حکم شرعی ہو یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر استہزاء کرے یا استخفاف کرے یا عیب لگائے وہ کافر ہو اور اگر دل ہی میں لکھ زبان سے نہ کہے تو وہ منافق حقیقی ہو اور اگر اس کے دل میں شیطان نے ان باتوں کے ساتھ دوسوہ ڈالا اور اس نے ایسا دوسوہ بہت بڑا اور شیطان دھوکا جانا تو وہ مومن ہو اور استغفار و اعتذار کر لے پر ثواب پاویگا غور کرو کہ منافقون کی جھوٹی قسم پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہوتے اور عذر قبول کرتے تو حقیقت یہ رحمت و نرمی تھی مگر منافق بہت عیب لگاتے اور کہتے کہ وہ تو بڑے کان ہی کان ہیں اب یہ ان منافقون کی باتوں کو قبول نہ کیا و صاف صاف کہول یا اور حق تعالیٰ نے حکم بھی دیا کہ لا تعذر وا قد کفرتم آہ یعنی مت جھوٹے عذر کرو البتہ تم نے استہزاء وغیرہ باتوں سے ایمان ظاہر کرنے و کفر دل ہی میں رکھنے کے بعد اب ان سے بھی کفر ظاہر کر دیا۔ محمد بن اسحاق نے روایت کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتوک کو جاتے تھے تو منافقون کی ایک جماعت بھی ذرا دور ساتھ ساتھ چلی جاتی تھی جہیں سے ودیعہ بن ثابت و خثی بن حمیر بھی تھے انھوں نے آپس میں اہل سلام و ایمان کے ڈرانے کو کہنا شروع کیا کہ کیا تم لوگ وہیوں کی دلیری و جوانمردی ایسی ہی سمجھتے ہو جیسے عرب آپس میں لڑتے ہیں و اللہ میں تو دیکھتا ہوں کہ گویا تم کل کے روزان کی لڑائی میں زخمیوں سے جکڑے پڑے ہو یعنی شکست کھا کر قید ہو گئے ہو تو خثی بن حمیر جب کا یہ حال تھا کہ منافقون کی باتوں سے پھٹکا پھٹکا رہا کرتا اور اُنکے مسخرہ پن و استہزاء پر خالی ہنس دیتا تھا خود بھی کچھ نہیں کہتا وہ اس وقت بولا کہ مجھے خوف ہے کہ تمھاری اس گفتگو پر قرآن نازل ہو اور مجھے تو پسندیدہ ہے کہ ہم میں سے ہر ایک کو سو کوڑے مارے جائیں بہ نسبت اس کلام کے۔ یہ لوگ اسی حال میں تھے کہ وہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمار بن یاسرؓ سے کہا کہ جا کر قوم کی خبر لے کہ وہ منافقون کی آگ میں جلے جاتے ہیں اور منافقون سے پوچھنا کہ تم نے کیا کہا اگر انکار کریں تو کہنا کہ میں

بلکہ ضرورت میں ایسا ایسا کہا ہو جب عمارت نے اُن سے جا کر ایسا ہی کہا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس مقرر کرتے ہوئے آئے اور بعض نے کہا کہ یا رسول اللہ تم تو راہ کا ستے کو
دل لگی کی باتیں کرتے تھے۔ حنظل بن حشیر کا نام بعض نے حشیر بن حشیر ذکر کیا جس کے فعلی معنی ہیں کہ چھوٹے گدھے کا بچہ۔ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ
یا رسول اللہ مجھے جو پود پچا میرا اور میرے باپ کے نام کا اثر ہو اور وہ سچے دل سے مسلمان ہو گیا اور دعا مانگی کہ اے میرے مولائے حق عزوجل مجھے اس طرح
شہید کر دے کہ کوئی میرا ٹھکانا بھی نہ جانے۔ اور یہ نفاق کے بعد کمال خلاص تھا کہ نہ ترک کا نشان نہ ملے کہ کوئی شہید کیے اور اُس دن سے
عبدالرحمن نام ہوا۔ اکثر علماء نے ذکر کیا کہ جنگ یمامہ میں شہید ہوئے کہ بہن نشان نہ ملا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور اللہ تعالیٰ نے انھیں عبدالرحمن کے مانند تو بہ
کر نیوالوں کو عفو فرمایا یہی چنانچہ فرمایا۔ (إِنْ نَعَفُ عَنْكَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ) اگر تم میں سے ایک گڑے کو عفو کریں جنھوں نے نفاق چھوڑ کر خلاص
کیا۔ نَعَفْتُ طَائِفَةً تو دوسرے گدھے منافق کو ضرور عذاب کریں گے۔ بِأَنَّهُمْ كَانُوا أَجْحَرُ صُلْبٍ۔ اس سب سے کہ بے جرم یعنی منافق
مرے ہیں۔ طائفة بمعنی جماعت اور ابن اسحاق وغیرہ نے کہا کہ اس جماعت نفاق میں سے فقط حشیر بن حشیر ہی کو بخات ملی اور عفو کیا گیا اور چونکہ وارد
ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے طائفہ کو عفو فرمایا تو ایسے حشیر بن حشیر پر کیونکر صادق ہو گا تو زجاج وغیرہ نے جواب کی طرف اشارہ کیا کہ جو لفظ جماعت
لیکھے ہو وہ عرب کبھی واحد پر بھی پڑتے ہیں لہذا یہاں طائفہ اونی سے فقط حشیر مراد ہیں جیسے قولہ ان ابراہیم کان امرا لایہ من اکیلہ ابراہیم علی نبینا
وعلیہ السلام کو امت فرمایا۔ فی العرائس قولہ لا تقننوا قد قننتم بعدایا نکم۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے کلام پاک
یعنی ایک علی خلق عظیم سے کمال خلق سے موصوف فرمایا ایسے ہی دشمنوں کو قبیح خصلت سے مقبوح بیان فرمایا اگرچہ وہ اپنے عیوب نہیں دیکھتے
تھے۔ (استاد نے کہا کہ منافقوں بد خلق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عین نشان کم و فصل پر مبنی اُن کو صاف صاف جھوٹا نہ بتلائے پر عیب لگایا اور اپنے
دور رس گوئی و چھوٹی قسم کھانے وغیرہ قبائح پر نظر نہ کی۔ سچ ہو مومن بھاری بھر کم کریم النفس ہوتا ہو جیسے منافق جھوٹا و فہر و باہ و بخیل ہوتا ہو۔ واضح ہو
کہ منافقین جھوٹی قسمیں غیر ہر مومن کو فریب دیتے اور کہتے کہ انہم مسلم۔ یعنی ہم تمہیں میں سے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ کے رسول کو عیب لگانے و قرآن
کو جھٹلاتے تو اللہ تعالیٰ نے اُن کو جھٹلادیا۔ بقولہ۔

الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَنكِرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ

وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ○

اور بندہ کہیں اپنی مٹھی بھول گئے ہیں اللہ کو سو وہ بھول گیا اُن کو تحقیق منافق وہی ہیں بے حکم
الْمُنَافِقُونَ۔ اہل نفاق میں سے مرد لوگ اور وہ اس وقت تین نسو تھے۔ وَالْمُنَافِقَاتُ اور اہل نفاق میں سے عورتیں اور وہ اس وقت کیسے تھیں
تھیں۔ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ۔ یہ خبر ہی معنی منافق مرد اور منافق عورتیں آپس میں بعض از بعض ہیں۔ اس کے معنی میں دو قول ہیں ایک یہ کہ
منافقوں کے بعض کے بعض سے ہونے سے مقصود تشبیہ ہے کہ نفاق کرنے اور ایمان سے دور رہتے ہیں اہل نفاق کے مرد و عورتیں آپس میں
متشابه ہیں گویا ایک ہی چیز کے ٹکڑے ہیں۔ و حاصل یہ کہ انہیں سے مذکور ہوں یا مؤنث ہوں سب کیساں ہیں وہ ایمان نہیں لاوین گے قول دوم
یہ کہ منافقین جو قسم کھاتے تھے کہ اللہ ہم تمہیں میں سے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کے جھوٹ کھول دینے کو ذکر فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ یحلون
بأشداہم لنکر وایہم لنکر لآئہ۔ وہی یہاں مقصود ہے کہ بے قسم کھاتے ہیں کہ تم میں سے ہیں تو چھوٹے ہیں بلکہ اُن کے مرد و عورتیں آپس میں بعضوں میں
بعض ہیں۔ اگر کہا جائے کہ قولہ وایہم لنکر سے تو بیان فرما دیا تھا کہ وہ تم میں سے نہیں ہیں پھر یہاں تکرار ہو گی تو جواب یہ کہ پہلے تو خلاصہ بیان فرما دیا تھا

یہاں اسکی تفسیر بیان فرمائی کہ جس میں سے نہیں بلکہ آپس میں بعض از بعض ہیں اور اگے جو بیان آتا ہے اور مومنوں کے چال چلن سے اَلْمُتَّقُونَ کا چال چلن ہونا ثابت کرتا ہے وہ گویا اُن کے مومنوں میں سے ہونے پر دلیل ہے یعنی قَوْلُهُ يٰۤاَهْمُرُوْنَ بِالْمُنْكَرِ وَيُثَقِّقُوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ یعنی منافق مرد و عورتیں آپس میں ایک دوسرے میں سے ہیں اس حال کیساتھ کہ حکم کرتے ہیں امر منکر کا اور منع کرتے ہیں امر معروف سے منکر اسم مفعول ادا کیا یعنی ہر وہ امر جو عقل و شرع سے قطع ہو جیسے معروف معروف فعل جو شرع میں اچھا ہو پس مراد منکر سے کفر و شرک جملہ معاصی ہیں جیسے معروف ایمان طاعات ہیں و حاصل یہ ہوا کہ منافق مرد و عورتیں اُنکا حال یہ ہے کہ کفر و شرک و بُری باتیں کرنے پر آپس میں ایک دوسرے کو اور غیر لوگوں کو آمادہ کرتے ہیں اور بھلی باتوں ایمان و طاعات سے روکتے ہیں وَ كَيْفَ يَضُرُّكَ اَيُّهَا يَكْفُحُ۔ اور اپنی ٹھیکیاں بند کرتے ہیں یہ کنا یہ بخل سے ہے یعنی نیک کاموں میں خرچ کرنے سے بخل کرتے ہیں اسوجہ سے دار آخرت پر اُن کو یقین نہیں اسلئے دنیاوی لذتوں کھانے پینے پہننے اور بھنے اور لب کھیل تماشے شادی بیاہ میں خرچ کرنے کو موقع سے خرچ کرنا سمجھتے اور محتاجوں کی پرورش و خیرات و یتیموں و یتیموں کی خبر گیری وغیرہ کے صرف کو فضول خیال کر کے ٹھیکیاں بند کر لیتے ہیں یہ اسوجہ سے کہ آخرت پر اُن کو یقین نہیں ہے بلکہ مومنوں کے کہ شے بُری باتوں سے منع کرتے اور بھلی باتوں کا حکم کرتے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں پس ثابت ہوا کہ منافق لوگ کچھ بھی مومنوں میں سے نہیں ہیں اور اُن میں کہ ایمان نہیں ہے۔ فَسْوَاَ اللّٰهَ فَتَنِيْ جَهَنَّمَ۔ بھولے وہ لوگ اللہ تعالیٰ کو پس اللہ تعالیٰ اُن کو بھولا۔ یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ بھولنا بندے کے اختیار سے ہے یا ہرگز اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ بھول چوک پر مواخذہ نہیں فرماتا جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے بھول کا مواخذہ صاف کر دیا ہے پھر یہاں منافقوں کو بھول پر کیوں پکڑا اور دوسرا سوال یہ کہ اللہ تعالیٰ بھول چوک سے پاک ہے تو جواب اول کا یہ ہے کہ نسیان سے یہاں غفلت کرنا مراد ہے اور اللہ تعالیٰ کا بھولنا یہ کہ اُن کو لطف و فضل سے محروم و متروک کر دیا پس قَوْلُهُ فَسْوَاَ اللّٰهَ فَتَنِيْ جَهَنَّمَ اسے غفلت و اکر اللہ و طاعت فراموشی لطف و فضل یعنی اُمنوں نے اللہ تعالیٰ کی یاد و بندگی سے غفلت کی تو اللہ تعالیٰ نے بھی اُن کو اپنے لطف و فضل سے محروم و متروک کیا۔ اور اللہ تعالیٰ کی جناب میں بیان نسیان کا اطلاق بطریق مقابلہ کے ہے جیسے کہتے ہیں کہ تجھ پر کوئی ظلم کرے تو تو بھی اُس پر ظلم کر حالانکہ مقصود یہ کہ تو بھی اُسکے ظلم کا بدلہ اُسکو دے اور ظلم کا بدلہ ظلم نہیں ہوتا ہے بلکہ عین انصاف ہے پس مراد یہ کہ منافقوں کے نسیان و غفلت کرنے کا بدلہ اُنکو دیا۔ اور بعض نے جواب دیا کہ منیٰ یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کے ساتھ وہ برتاؤ کیا جو بھولنے والا بھولے ہوئے کیساتھ کرتا ہے حالانکہ دنیا میں نیلے اللہ تعالیٰ سے بندگی و نیکو کاری دہرے کاموں سے پرہیز کاری کا عہد کر کے اس مسافر خانہ میں چند روز بسر کرنے کو آئے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ نے وعدہ دیا کہ عہد پورا کر کے اہلی گھر میں جب آؤ گے تو تم کو ایسے گھر میں ٹھکانا ملیگا جہاں پاک پروردگار سبحان کی رضا مندی ہے بدون کسی مشقت و تکلیف و غم وغیرہ کے جس میں ہمیشہ رہیں گے پس مومنین نے عہد پورا کیا اور اس سرائے فانی کو بندگی کے ساتھ یاد آئی میں بسر کر کے جہاں باقی میں پہنچ گئے اور منافقوں نے اسی گھر اور ہمیں کی زندگی پر اعتماد کیا اور اُسے دہرے کاموں کا حکم اور بھلے کاموں سے مانع ہوئے اور اللہ تعالیٰ کو بھولے پس اللہ تعالیٰ نے بھی اُن کو بدلہ دیا کہ لطف و رحمت سے محروم و متروک کر دیا۔ اِنَّ الْمُنْفِقِيْنَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ۔ لفظ ضمیر فصل ہے اور اسم ضمیر دونوں پر الف لام ہے تو حصر کا فائدہ نکلا اور منیٰ یہ ہوسے کہ البتہ منافقین ہی فاسق لوگ ہیں۔ سوال ہوا کہ بعض مومن بھی گنہگار ہوتے ہیں اور فاسق وہ ہے کہ طاعت سے باہر ہو جائے تو گنہگاری کے وقت مومن بھی فاسق ہوا۔ جواب یہ ہے کہ یہاں پورا فاسق مراد ہے پس فسق کرنے میں کامل درجہ منافقوں ہی کا ہے اور جب یہ درجہ کامل ہو تو کفر و شرک ہو گیا۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ قَوْلُهُ اِنَّ الْمُنْفِقِيْنَ۔ کی جگہ ضمیر کافی تھی یعنی انہم ہم الفاسقون تو جواب یہ کہ ضمیر میں ایک باہم ہوتا ہے پس فصاحت کرنے کو اسم ظاہر کر دیا اور دوسرے یہ کہ کبھی اسم ظاہر بجائے ضمیر کے تھیر کرنے کو لاتے ہیں اور یہی یہاں ہے۔

تمام آیت کا حاصل یہ ہوا کہ منافق مردہوں یا عورتیں ہوں آپس میں مشابہ ہیں یا وہ لوگ آپس میں یہ ان سے اور وہ ان سے ہیں ان میں سے کوئی مومنوں میں سے نہیں۔ دیکھو ان کا یہ حال ہے کہ بڑے کاموں کے کرنے کو کہتے اور بھلے کاموں سے منع کرتے ہیں اور چونکہ دار آخرت پر یقین نہیں تو انہیں دوسرے معاصی میں ہزاروں خرچ کرین لیکن آخرت کیلئے خرچ کرنے میں بھی ہنڈکے اور بھیل ہیں کیونکہ دنیاوی زندگی دوسروں کی کو پس جانتے ہیں یہ لوگ اللہ تعالیٰ کو بھولے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو بھی تنویر محروم کر دیا سو یہی لوگ تو پورے فاسق ہیں۔ اہل نکاح عذاباً گے بیان ہو گا۔ **فِی الْعَرَالِیْسِ قَوْلُ الْمُنَافِقِ وَالْمُنَافِقَاتِ** بعض میں بعض۔ اس میں بطریق اشارت بیان ہوا کہ طینت نفاق میں جب نہرا آتی تاثر فرماتا ہے تو اس وقت اہل نفاق کے طبائع بعض بعض ظاہر ہوتے ہیں چنانچہ بعض کی طینت سے جو سرزد ہوتا ہے اس کو ان میں سے دوسرے پسند کرتے ہیں اور اس میں متفق ہیں کہ منکرات کا حکم کریں چنانچہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لے لے واسے ہندون کے ایذا دینے میں اللہ تعالیٰ داسکے رسول صلعم کی مخالفت کرنے پر خوش ہیں۔ البوکر الوراق نے کہا کہ ایک منافق دوسرے منافق کے لئے پردہ ہوتا ہے کہ باہم ایک دوسرے کے عیوب چھپاتے ہیں بخلاف مومنوں کے کہ ایک مومن دوسرے مومن کا آئینہ ہو کہ اس کے عیوب سکود کھلا تا اور نجات کی راہ دکھلاتا ہے۔ قولہ تعالیٰ **وَلِیَقْبِضُوا عَلَیْہِمْ** اللہ تعالیٰ اس میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ منافقین سخت بخیل ہوتے ہیں جب مال نہیں دیتے تو اللہ تعالیٰ کے واسطے کب جان دینگے اور اپنی تنہائی میں مال پر وایقان پر انگلیاں کاٹتے اور مہمیان بھیجتے ہیں۔ اہل بعض و نفاق کا یہی حال ہے کہ ان میں سے ہر ایک جب بیچوتا تو سٹی مڑوڑتا اور انگلیاں کاٹتا اور جس عداوت پر اٹھتا ہے حالانکہ اہل ایمان و اولیاء الرحمن ان کے حق میں عداوت کی دعا ہی مانگتے ہیں مگر ان جہنم کی طرف سے احسان کا بدلا یہ اسارت اور پر حسد و عداوت ہو دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَظَمَاءَہُمْ** ان کے غیظ۔ اس کا جواب حضرت حق عزوجل نے اپنے توفی کے ساتھ اپنے اولیاء کی طرف سے فرمایا۔ قل **مَوْتُہُمْ** ان کے غیظ۔ اسے حبیب محمد صلعم تو ان منافقوں سے کہہ دے کہ تم اپنے جلاپے میں مرد بینی بندگان حق کا کچھ نہیں کر سکتے ہو۔ پھر حق تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ یہ غیظ ان کو اس سبب سے پیدا ہوا کہ منافقین کفار مقتضائے حکمت بالذات ہی تھے اس کی سخت گرفت جبروتی کے قہر میں مقہور و سیاہ ہو کر حق تعالیٰ واسکے عہد کو فراموش کئے ہوئے ہیں برعکس مومنوں کے جو اختیار حضرت باہمی اس کی ربوبیت کے تحت رخصت کی لطف میں مسعود و معز و منور ہو کر اس کے عہد پر قائم اور اس کی یاد میں مستغرق ہیں ناچار ان کو اپنی ضد سے عداوت ہو کیونکہ ان کی فطرت پر قہر کی گرفت سے نسیان طاری ہو پس حقیقت یاد آتی کا مزہ ان کو کچھ نہیں ملا اسی سے جلال و عظمت و کبریاہ الہی سے جاہل ہو کر یاد آتی چھوڑ کر قہر کے اندھیرے میں ٹاپتے پھرتے ہیں کبھی ان کو راہ راست نظر نہ آدگی۔ واضح ہو کہ جو کوئی معرفت الہی کا دعویٰ کرے اور اس کو محبت الہی کا کچھ مزہ نہ آیا ہو اور یہ مدعی سچا نہ ہو تو اس کا بھی یہی حال ہو گا پس اولیاء الہی کیسا عرصہ نہ کر سکے گا اس پر جسے راہ مستقیم سے منحرف ہو کر دنیا جمع کرنے میں پڑ جاتے ہیں اور راہ حق سے محروم ہو جاتے ہیں پس اللہ تعالیٰ ان کو چاہ و دوست دنیا کی محبت میں چھوڑ دیتا ہے اور اس میں سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں کچھ خرچ کرنے کی بھی توفیق نہیں پاتے چنانچہ فرمایا **وَلِیَقْبِضُوا عَلَیْہِمْ** بدون وادعائے کے دونوں جہلوں کا اتصال لالت کرتا ہے کہ نسیان مورش حرمان ہوا بعض نے فرمایا کہ قولہ **وَلِیَقْبِضُوا عَلَیْہِمْ** مراد یہ کہ حاجات و دعاؤں میں اپنے مولیٰ کی طرف سے اپنے ہاتھ اٹھاتے نہیں بلکہ بند رکھتے ہیں بعض نے کہا کہ صدقہ دینے سے بھی پیچھے رہتے ہیں۔ سہل روح نے کہا کہ قولہ **وَلِیَقْبِضُوا عَلَیْہِمْ** یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے پاس جو نعمتیں بھیجیں ان کی شکر گزاری بھولے تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان کو اپنی یاد سے اپنے اوپر رسول پر ایمان لانے سے بھلا دیا۔ پھر اللہ عزوجل نے منافقوں کا عذاب اور ان کی مشابہت بکفار ماضیہ بیان فرمائی۔ بقولہ تعالیٰ۔

وَعَدَهُ دِیَا اللہ نے منافق مرد اور عورتوں کو اور مکرہوں کو دوزخ کی آگ میں رہیں اس میں روئے ہیں بس ہے اُن کو وَلَعَنَهُمُ اللہ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِیْمٌ ۝ کَالَّذِیْنِ مِنْ قَبْلِهِمْ کَانُوا اَشَدَّ مِنْكُمْ

اور اللہ نے ان کو بھڑکایا اور ان کو عذاب برقرار جس طرح تم سے اگلے زیادہ تھے

قُوَّةً وَاَكْثَرًا مَّا وَاَلَا وَاُولَادًا فَاَسْتَمْتَعُوا بِخُلُقِهِمْ فَاَسْتَمْتَعْتُمْ بِخُلُقِكُمْ

دورین اور بہت رکھتے مال اور اولاد پھر بت گئے اپنا حق پھر تم نے بت لیا اپنا حصہ
 كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْنِهِمْ كَالَّذِي خَاضُوا اَوَّلَ لَيْلٍ

جیسے برت گئے تھے اگلے اپنا حصہ اور تم نے قدم ڈالے ہیں جیسے انھوں نے قدم ڈالے تھے وہ لوگ
حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ ۝

وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

محروم عطف مقول یعنی جن لوگوں کو وعدہ دیا اور ناکام رہا وہ چیز جس کا وعدہ دیا پس وعدہ کا استعمال بیان عذاب امر شرین ہوا جیسے امر خیر و ثواب
 میں بھی آیا ہے اور فرق دونوں کے مصلحت میں ہے چنانچہ امر خیر و ثواب کے ساتھ وعدہ وعدا ہو اور شر و عذاب میں وعدہ وعید کہلوا بیان

بطور وعید کے وعدہ دینا مردہ۔ المنافقین و باغی و دونوں میں الف لام عدا کا یہ یا جنس کا یا استفہان کا بنا برادوں کے وہی منافقین وغیرہ ہونگے جو اسوقت موجود تھے اور قیامت تک اسے اہل نفاق و کفر ان کے ساتھ لاحق ہوں گے اور حدیث صحیح میں جو ثابت ہوا کہ

جو شخص ایسا ہو کہ بائین کرے تو بھڑکے اور وعدہ کرے تو خلاف کرے اور امانت دیا جائے تو خیانت کرے تو ایسا شخص خالص منافق ہے، یہ منافق اُن کے ساتھ جو آیت میں مراد ہیں داخل نہ ہو گا کیونکہ اس میں خصال نفاق پر حکم ہے اور شاید کہ وہ منافقین مراد ہوں

بلالؓ کو میری والدہ بنیں دیکھو حالتوں میں یہ فیہ مقتبر ہو۔ اور بنا بر دوم کے جنس اہل لفاق و لفر ہوئی و فیہ تامل سادہ بنا بر سوم کے جملہ مرد منافق و عوین
نافقہ و جملہ کفار و ادہین جو بلالؓ کے مر جاویں کیونکہ صیغہ سالم پر الف لام مفید استغراق ہو و فیہ بحث اور حق یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ علیم و خبیر ہو اور ہم جنہ

سے علم میں ملے کہ یہی سنی یہ ہیں کہ وعدہ دیا اللہ تعالیٰ نے حملہ منافقوں مروارید منافقات عورتوں اور جملہ مرد و عورت کافروں کو آگ جہنم کا۔
جیسی جبکہ وہ نفاق و کفر سے بدون تو بہ کر رہیں تو ان کیلئے جہنم کی آگ سزا ہے۔ خلد بن ریحما در حالیکہ غلو دوائے ہون گئے اس آگ میں۔

یہی اصل ہے پر ان کے حق میں محدود کر دیا جائے گا کہ ہمیشہ کسی مین رہیں گے کیونکہ داخل ہوتے ہی تو حالت غلو دی نہیں ہو سکتی اور یہ شرط بھی
ہذا الحال کے ساتھ حال کی مقدار نہ ہو۔ ہاں تقدیر غلو دی ان کے ساتھ ہو۔ بخلاف گنہگار اہل ایمان کے جو دنیا میں شرک و نفاق سے
بے تعلق مگر اعمال گنہگار و جرم سے دو برخیز رہیں اور شکر و حمد و ثناء کے ساتھ ہر گز انکار و کفر نہ کریں۔

دیئے تھے مگر اہل کفر و بدعت نے جو یہ کہہ کر اسے افسوس کیا کہ یہ تو ان کے حق میں جاری ہوئی تو سزا عت و غیرہ بھی انہوں نے چاہا چنانچہ احادیث بھی یہی بتاتی ہیں کہ میری امت میں سے کچھ عاصی لوگ دوزخ میں جاویں گے تو ان میں سے کفار و غیرہ میں فرق یہ ہو گا کہ گناہگار اہل ایمان کے حق میں بدعت غلط ہوئے ہیں خلد و مقدار ہو گا جیسا کہ ان دونوں منافقوں نے کہا ہے کہ جو بدعت ہو جس کا کوئی حکم نہ ہو اس کو چھوڑ دو اور اگر کوئی حکم ہو تو اس کو چھوڑ دو۔

اس کی ہوس سے غلبہ و غم نہ ہو کہ ایسا کافروں و منافقوں کے مٹنے میں ہی بلکہ احادیث مجموعہ سے ثابت ہے کہ ان کے پھرے دل کو آگ نہیں جلا سکتی
لاٹ کافروں و منافقوں کے کہ پہلے سے گرواؤدہ تیر و تار پہن گئے اور دوزخ میں جلتے ہی سیاہ ہو جا دیں گے نہایت بد شکل کے چنا لچہ نیچے کا ہونٹ

ہمارے برابر ان تک ٹپکا اور دانت و داڑھیں بھی اسی ہی حیات پر ہون گی نمود بائیں عذاب النار۔ واضح ہو کہ پہلے منافقوں کو ذکر فرمایا
پھر کفار کو ان پر عطف کیا تو ظاہر میں بیان منافقوں کا ذکر ہوا اور اشارت ہو کہ منافقوں نے دنیا میں بذریعہ نفاق کے دنیاوی حظوظ کمائے اور
اپنے زعم میں اپنے پروردگار و اس کے خالص بندوں کو دھوکے دیئے اور پروردگار پر وہ قنہ پھیلا یا جن کے قبائح فی الجملہ مذکور ہوئے بخلاف کافروں کے
کہ وہ اپنے پروردگار سے کھلم کھلا منہ موڑے تھے جس سے کوئی فریب نہیں کھاتا تھا لہذا ہم کا پہلا استحقاق منافقوں کو ہوا اسی واسطے دوسری
آیت میں فرمایا کہ ان المنافقین فی الدار الاصلیٰ من النار۔ یعنی نفاق واسطے جہنم کے بہت کچھ طبقہ میں ہیں اور عورتیں چونکہ تابع ہوتی ہیں انہیں
منافقین کے بعد ان کو رکھا۔ حاصل آنکہ اللہ تعالیٰ نے وعید کے ساتھ مقرر کر دیا کہ جو مرد و عورتیں کہ نفاق یا کفر پر مرین ان کے واسطے جہنم کی آگ
ہے کہ جس وقت اس میں داخل ہوں گے تو پکار دیا جائے گا کہ تمہارے لئے ہمیشہ ہی ٹھکانا مقدر ہے چنانچہ حدیث میں آیا کہ جس وقت جنتی لوگ جنت میں
اور دوزخی دوزخ میں داخل ہوں گے تو موت سبامینڈھے کی شکل پر جنت و دوزخ کے بیچ میں لاکو ذبح کر دی جائیگی اور پکار دیا جائیگا کہ اے
اہل جنت تمہارے لئے ہمیشگی ہے اور کبھی موت نہ آوے گی اور اے اہل دوزخ تمہارے لئے بھی ہمیشگی ہے اور کبھی موت نہ آوے گی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے
فرمایا۔ ہٰی حَسْبُ عَذَابٍ لِّیَ سَیِّئَیْنِ۔ یہ آگ ان لوگوں کیلئے کافی ہو یعنی پھر پھر عذاب بدلے۔ اس کلام میں دلالت ہو کہ عذاب دوزخ بہت بڑا
عذاب ہو۔ اعوذ باللہ منہا۔ اونی عذاب یہ کہ آگ کی جوتوں سے دماغ ابلے۔ اور اعلیٰ عذاب بیان نہیں ہو سکتا کہ اسکا ایندھن آدمی پتھر
وغیرہ ہیں وہ سرگرم آتش دنیا سے تیز اس میں ہمارے بھون کے انگارے اس میں آگ کے سانپ پھو اس میں نہایت سیاہی و اندھیرا اس میں کافر
ایندھن اس میں کافر کا ہونٹ پھاڑا ہوا کر سٹکے اس میں کافر کی کھال نہایت موٹی ہو کر جل کر سے پھر تازی نی ہو کر چلنے لگے۔ لہذا اللہ تعالیٰ
سنا حدیث ہے کہ میں نے آج کے دن وہ باتیں دیکھیں جو کبھی نہ دیکھی تھیں تمہاری جنت و دوزخ اس دیوار کے دسے دیکھیں اور صحابہ
رضی اللہ عنہم کو حکم دیا کہ دوزخ کے عذاب سے پناہ مانگو۔ اَللّٰہُمَّ نَعُوْذُ بِکَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ۔ اَللّٰہُمَّ نَعُوْذُ بِکَ مِنْ عَذَابِکَ وَ بِرِضَاکَ مِنْ
سَخَطِکَ وَ بِرِغْمَاکَ مِنْ عَقُوْبَتِکَ اَعُوْذُ بِکَ مِنْکَ لَا اُحْصِیْ لَمَنَّا عَلَیْکَ اَنْتَ کَمَا اَنْشِیْتَ عَلَیْ نَفْسِکَ۔ واضح ہو کہ منافقوں کا عذاب
بہت سخت ہے کہ ساتوں طبقات جہنم میں سے بچے ساتوں طبقہ میں ایسے ایسے صندوقوں کے اندر بند ہیں گے جن میں بند ہونے کے کسی طرف
راہ کھلنے کی نہ ہوگی اعوذ باللہ من ذلک۔ اور احتمال ہو کہ یہ مراد ہو کہ ہی جسبہم یعنی اہل نفاق و کفر میں سے ہر ایک کو واسطے کافی موافق ہی
دوزخ ہو اور ہر ایک کو اس کے موافق اسی دوزخ سے کافی عذاب ملے گا اور یہ کمال قدرت الہی ہو کہ ایک ہی چیز سے ہر ایک کو سوائے
ایندھن ہونے کے اور کسی لائق نہ تھا اپنے موافق کافی عذاب پا دے گا۔ وَ لَعَنَکُمْ اللّٰہُ اَوَّلَ مَا کَانَ اَوَّلَ مَا کَانَ اَوَّلَ مَا کَانَ اَوَّلَ مَا کَانَ اَوَّلَ مَا کَانَ
اور خواہ کیا کہہ عَنِ ابْلِ صَقِیْمٍ۔ اور ان لوگوں کیلئے عذاب مقیم ہو کہ کسی منقطع نہ ہو گا۔ کہی نہ ہے گا۔ مراد اس سے وہی
عذاب النار ہے جو مذکور ہوا یا اس سے زیادہ مراد ہو کیونکہ درک اہل کا عذاب باوین گے یا دنیا میں جو نفاق کی وجہ سے رنج و تعب
اٹھاتے ہیں۔ پھر اس وقت کے اہل نفاق و کفر کی تشبیہ اگلوں سے بیان فرمائی بقولہ کَالَّذِیْنِ مِنْ قَبْلِکُمْ لَیْسَ اَنْتُمْ مِثْلُ الَّذِیْنِ مِنْ
قَبْلِکُمْ تم لوگ ایسے ہی ہو جیسے تم سے اگلے گزر چکے۔ یا فَعَلْتُمْ مِثْلَ فَعَلِ الَّذِیْنِ مِنْ قَبْلِکُمْ۔ تم نے بدکاریاں ویسی ہی کیں جیسے تم سے اگلوں نے
بدکاریاں کیں۔ یا وَعَدْتُمْ کَالَّذِیْنِ لَکُمْ۔ یعنی تم کو عذاب کا ویسا ہی وعدہ دیا گیا جیسا تم سے اگلوں کو دیا گیا۔ حتیٰ کہ دلوں کے آخرت سے
مٹے ہوئے دنیا ہی مال و متاع پر مقصور ہونے اور اسی کے نام و لالچ میں زندگی گزارنے میں مشابہت ہو اور یہ متضمن نصیحت بھی ہے کہ ایسے بہت
ہیں کہ آخر ان کی طرح دنیا چھوڑ کر دے چنانچہ فرمایا۔ کَالَّذِیْنَ اَشَدَّ مِنْکُمْ قِتْلًا وَاَکْثَرَ اَمْسًا اَوَّلًا وَاَدَّ اَدَّہُ لَوْ کَانَ

قوت میں زیادہ شدید اور مال و اولاد میں بڑے ہوئے تھے۔ **فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِ قَوْمِهِمْ**۔ خلاق حصہ مشتق از خلق بمعنی تقدیر اور مراد حصہ دنیاوی جو ہر ایک کیلئے مقدر ہو اور حسن بھری و حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ خلاق دین اور شاید مراد برتاؤ ہو اور استمتاع بہ نسبت تمتع کے زیادہ بلیغ ہو کیونکہ اس میں طلب کے معنی بھی ہیں والے معنی میں حرص کے ساتھ اگلوں نے اپنے حصہ دنیا سے تمتع لیا۔ یا اپنی خواہش نفس کے برتاؤ پر عیش اڑائے۔ یہ ان کی مذمت، بیان فرمائی کہ دنیا نے فانی کے شہوات پر اگرچہ اسی قدر پائین جو مقدر تھیں ایسے مغرور اور ان کے حاصل کرنے پر ایسے مصروف ہوئے کہ لذت حقیقی دار آخرت سے بالکل غافل ہو کر جہنم کا ایندھن بن گئے پھر اس زمانہ کے اہل نفاق و کفر کی پوری تشبیہ ان کے چال پر چلنے اور ان کے حال سے مشابہہ ہونے کی بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ **فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ مَكَاتٍ** **الَّذِينَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِكُمْ مَخْلُوقِيهِمْ**۔ سو تم نے بھی اولنا نفوذ کا فرو اسی طرح استمتاع لیا اپنے حظوظ دنیاویہ سے جیسے ان لوگوں نے استمتاع لیا تھا جو تم سے پہلے تھے اپنے مقدر حصہ دنیاویہ سے۔ واضح ہو کہ اگلوں کا حال بطور تمہید کے پہلے بیان کر کے پھر موجودہ لوگوں کی تشبیہ استمتاع میں ان کے ساتھ بیان فرمائی اور طریقہ تشبیہ سمجھانے میں ایک جگہ بیان کر دینا کافی تھا لہذا کلام مابعد میں اگلوں کا اہل میں غرض کرنا پہلے بیان نہیں کیا بلکہ تشبیہ بیان کر دی بقولہ۔ **وَنُحْضِدُكُمْ كَالَّذِينَ خَلَقْنَا مِنْ غَضٍّ مِثْلًا لَكُمْ**۔ غرض گھسنا پانی وغیرہ میں مخاضہ وہ جگہ جہاں سے دیا میں گھس کر عبور کریں۔ المعنی و خضمت فی الباطل کا لہذا میں خاضوا میں قبلکم۔ اور تم نے بھی آیات الہی میں لکر و نظر چھو کر باطل میں غرض کیا جیسے تم سے اگلوں نے غرض کیا۔ یا خضمت کا نحوض الذی خاضوا۔ تم نے غرض کیا مانند اس غرض کے جو اگلوں نے کیا۔

بالکل ان کے قلوب بحکم قولہ تعالیٰ تشابہت قلوبہم باہم متشابہہ ہوئے ایسے کہ جو ان کا چال چلن تھا وہی ان کا اور جس طرح ان کے دلوں میں نورانی و سیدھی بات کے سوائے محسوس و تاریکے اور اندھے سماعتی و عیسیٰ ان میں۔ **أُولَئِكَ كَانُوا فِي الدُّنْيَا كَالْأَعْمٰی**۔ اور ان کے قلوب بھی سب لوگ انہیں حالتوں والے ہیں کہ دنیا و آخرت میں ان کے اعمال ملت گئے چنانچہ کسی جہان میں جو ثواب نیک کام کا ہے نہیں پائینگے **وَأُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ**۔ اور یہی لوگ خاسر ہیں انہیں کو خوار و دلوٹا نصیب ہو اور جن باتوں میں نفع سوچتے ہیں نقص بریکار ہیں۔ دنیا میں جو نیچے کا فروں و منافقوں کو مال و اولاد کی کثرت ملتی ہے تو یہ ان کا دنیاوی حصہ مقدر ہو ثواب اعمال نہیں ہو کیونکہ دنیا تمام و کمال ایک مچھر کے برابر بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک حقیقت نہیں رکھتی تو بھلا اپنے نیکو کار بندوں کیلئے یہ خوار مایہ بلحونہ کو بدلانا فرما دینگا بلکہ جیسے بدکاروں کا عذاب قیاس ہو ویسے ہی نیکو کاروں کا ثواب بے قیاس ہو اور ہر طرح عدل و انصاف ہوا اب بندے خدا میں چاہیں وہ عذاب الین کہ جس سے ہم پناہ مانگتے ہیں اور چاہیں یہ ثواب الین اور ہم اپنے معبود حق سبحانہ تعالیٰ سے اسی کو اس کے فضل و رحمت کیساتھ چاہتے ہیں وہ ہر مولنا نعم المولیٰ و نعم النصیر آیت کریمہ میں اشارہ ہے کہ اس امت میں سے بھی اگلوں کے مشابہہ لوگ ہوں گے چنانچہ ابو ہریرہؓ نے حدیث روایت کی کہ قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ تم لوگ بھی انہیں لوگوں کے چال چلن و راہ پر بالشت پائے و باغداد تھے و گز گز پیری کرتے چلو گے جو تم سے اگلوں میں اور یہاں تک پیری میں حریص ہو گے کہ جو کوئی ان میں ساہی کے بھٹھ میں گھسا ہو تو تم بھی گھسو۔ لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگلوں سے کیا اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ مراد ہیں فرمایا کہ پھر اور کون۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ تمھارا جی چاہے قرآن مجید کی آیت **كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا تَارِكِينَ** پڑھ کر سمجھ لو فقرہ ابن کثیرؒ جاننا چاہیے کہ نفاق بہت بڑی بیماری ہے اور آدمی اپنی جہالت سے غافل ہمیشہ اپنے آپ کو مغرور ہو کر مومن صادق سمجھتا ہے بڑا نفاق تو یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ اس کے رسول کو دل سے انکار کرتے اور ظاہر میں مانتے تھے اور چھوٹا نفاق یہ ہو کہ زبان سے ماننے کا اقرار کئے جاتے ہیں اور دل سے غافل ہیں اور جب غور کر کے دیکھیں تو زبانی

أَلَمْ يَأْتِهِمُ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ

کیا ہر سچا نہیں اکتوا احوال
 انگون کا قوم نوح کا اور عاد اور ثمود کا اور قوم ابراہیم کا اور
 مَدِیْنِ وَالْمُؤْتَفِکِیْ اَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَیِّنٰتِ فَمَا کَانَ اللّٰهُ لَیْظِلَّهُمْ

مردین والوں کا اور اُنہی بستیوں کا پہنچنے ان کو رسول ان کے لیکر حکم صاف پھر اللہ نہ تھا کہ ان پر ظلم کرتا

وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝

و لیکن وہ اپنے پر آپ ظلم کرنے لگے

پہلے تو منافقوں و کافروں کا حال باطنی دلوں کے اعتقاد کا اور ظاہری چال چلن غفلت کے برتاؤ کا تمام اگلی کا قیوموں کے ساتھ مشابہ و متوافق ہونے کا بیان کیا پھر اب فرمایا کہ اگلوں کا یہ انجام ہوا تو ظاہر ہے کہ ان کا بھی وہی انجام ہوگا چنانچہ فرمایا۔ اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنَ الْقَوْمِ فَهُمْ مِنْ لَدُنْكَ وَمِنْ قَبْلِكَ هُمْ اَسْتَفْهَامِ تَقْرِيرِي بطریق تنخیر اور مثبت غفلت ہو کہ ان لوگوں کو اگلوں کے حالات سے عبرت نہیں ہوتی پس معنی قولہ امر یا تم۔ کیا نہیں آئی ان کے پاس یعنی البتہ پہونچ گئی ان کے پاس۔ ہا الذین من قبلہم۔ خبر ان لوگوں کی جو ان سے پہلے گذرے۔ عرب اگرچہ تمام اگلوں کے حالات سے آگاہ و خبردار نہیں، لیکن جب اگلی چند قیوموں کے حالات سے خبردار تھے تو یہ صحیح ہے کہ ان کے پاس اگلی اسی قیوموں کے اخبار جن سے عبرت حاصل کرتے پہونچ گئی۔ قَوْلُهُ نُوْرُج یعنی اگلوں میں سے قیوم نوح تھی کہ نوح علیہ السلام نے ان کو نوسو پچاس برس ایمان و توحید کی طرف بلایا مگر ماننے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اس قدر بڑھایا کہ ان کی اولاد تمام روئے زمین و پہاڑوں میں پھیل گئی اور مال کی بھی کثرت ہوئی آخر باقی کے طوفان سے ان سب کو غرق کر دیا کہ نہ دنیا ملی نہ آخرت سوائے عذاب کے کہ وہ دیکھی ہو یہ انکا

وہ ہے چال چلن و سخت عذاب کا بیان ہو چکا تو مومنوں کے نیک حال جاننا ثواب کو ذکر فرمایا بقولہ
وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ

اور ایمان والے مرد اور عورتیں ایک دوسرے کی مدد ہیں سکھاتے ہیں نیک بات اور منع کرتے ہیں
عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
برے سے اور کھڑی رکھتے ہیں نماز اور دیتے ہیں دکوۃ اور حکم میں پہلے ہیں اللہ کے اور اس کے رسول کے

أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

وہ لوگ ان پر رحم کرے گا اللہ البتہ اللہ بڑا دست ہی حکمت والا

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ وَأَوَاطِفَ قَصَصِهِمْ سَابِقٍ بِعَلْفٍ كِلَیْلَہُ یُوَیْنِی مَنَافِقِیْنِ دُكْفَارِ كَا حَالِ وَقَصَا وِیْرَ دُكُورِ ہُوا۔ اور اب قصہ
ان مردوں کا ہے جو ایمان لائے اور ان عورتوں کا جو ایمان لائیں۔ بعضہم اُولِیَاءُ بَعْضُہُمْ اُیْسِ مِیْنِ اَہْلِ اِیْمَانٍ بَعْضُہُمْ اُولِیَاءُ
مِیْنِ اَہْلِ اِیْمَانٍ اَلِی مِیْنِ بَاہِمِ اُن مِیْنِ مَحَبَّتِ ہُو اِیْکَ کَلِمَہُ تَوَحِیْدٍ مَتَّفِقٍ اِیْکَ ہُو خَالِقِ عَزْوَ جِلِّ کَہُ وِہِی خَالِقِ ہَرْ سَبِّ عِبَادَتِ کَرِیْمَ اَلِی سَبِّ
اِیْکَ ل ہِیْنِ بَاہِمِ اِیْکَ دُوسرے کی نفرت و مدد کرتے رہتے ہیں کہ اس دارِ محنت میں رضا حق عز و جل کا ذخیرہ جمع کریں اور نفس و شیطان و
اُس کے اعوان و مددگار کوئی اُن کو ضرر نہ پہنچانے پادین اور شریروں سے بفضلِ الٰہی اُمون ہو کر اس دارِ امتحان میں کمال کرتے ہوئے مسافر
کی طرح اپنے اصلی گھر پہنچ جائیں پس باہم محبت سے مددگار ہیں کہ رہزنوں سے بچتے رہیں۔ حدیث صحیح میں ہے کہ مومن کیلئے دوسرا مومن
بہا نند عمارت کے کہ بعض کو بعض مضبوطی دیتا ہے اور اپنے اپنی مبارک انگلیاں ایک ہاتھ کی دوسرے میں شَبک فرماتیں اور نیز حدیث صحیح
میں ہے کہ مومنوں کی آپس میں محبت و شفقت کرنے کی مثال جیسے جسم میں سے ایک عضو میں درد ہوا تو تمام اعضاء بخار و بخاری کے ساتھ اُس کے
بہر درد ہو جاتے ہیں۔ بالجملة منافق تو مومنوں میں سے نہیں بلکہ مومن مرد و عورتیں البتہ بعض اولیا و بعض ہیں۔ اگر کہا جاوے کہ منافقوں کے
حق میں بعضہم من بعض۔ کہا اور مومنوں کیلئے بعضہم اولیا بعض فرمایا اس میں کیا بعید تو جواب یہ کہ نفاق میں بڑوں کی تقلید خواہش طبیعتِ عبادت
میں کرنے سے کچھ بڑوں ہر وہی کو نوالوں میں نفاق حاصل ہوا تو اُن کے حق میں بعضہم من بعض فرمایا کہ بعض سے بعض کو حصول ہوا اور رہتے مومن
تو اُن میں باہمی موافقت بسبب ہدایت اور حب فی اللہ عز و جل یہ غلو میں پیدا ہوا اور خواہش نفسانی وغیرہ سے نہیں ہوا تو بعضہم اولیا بعض
فرمایا۔ پھر اُن کی خلعت ذکر فرمائی کہ۔ یَا مُرُوءَ بِالْمَعْرُوفِ حَکْمِ کَرْتِ ہِیْنِ اَمْرِ مَعْرُوفِ کَہُ سَا تَہُ یَعْنِی ہِرَ اِیْسَ اَمْرِیْسَ کَہُ سَا تَہُ جُو شَرِیْعِ
سے بچا گیا اور کین طبیعتِ دخل ہش کو دخل نہیں دیتے۔ وَیَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ اور منع کرتے ہیں اَمْرِ مَنْکَرِ سَہُ یَعْنِی ہِرَ اِیْسَ اَمْرِیْسَ کَہُ سَا تَہُ جُو شَرِیْعِ
اُنکار و نفرت فرمائی ہے پس یہ لوگ بر خلاف منافقوں کے ہیں جو معروف سے منع کرتے اور منکر کا حکم کرتے ہیں اور ایسے ہی منافقین نماز کو کسل گرائی
سے ٹھیک نہیں ادا کرتے اُن کے برخلاف مومنین کو فرمایا وَیُقِیْمُونَ الصَّلَاةَ اور نماز کو ٹھیک قائم کرتے ہیں یعنی جہتی کے ساتھ اچھی طرح
وضو کر کے ٹھیک وقت پر عاہزی و خشوع کرتے ہوئے قِرَاۃ و رکوع و سجد و غیرہ کی تکمیل کے ساتھ ٹھیک ٹھیک ادا کرتے ہیں ایسے ہی منافق
مال کے بندے اُس کو راہ حق میں خرچہ کرنے ہوئے جان چراتے اور ہاتھ بھیجے لیتے ہیں اُن کے برخلاف مومنوں کو فرمایا وَیُؤْتُونَ الزَّکَاةَ اور دیتے ہیں زکوۃ کو۔ یعنی خوشی خاطر سے جس قدر اللہ تعالیٰ نے فرض کیا غلوں کے ساتھ دیتے ہیں۔ ایسے ہی منافقین تو اللہ تعالیٰ کو بھولے ہوئے
ہیں اُن کے برخلاف مومنوں کو فرمایا وَیُطِیْعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ اور اطاعت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ و اُس کے رسول کی یعنی جو کچھ

حکم دیا اس میں اللہ تعالیٰ اس کے رسول کے مطیع ہیں۔ وقد قال تعالیٰ انتم خير امم اخذت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنکر وتؤمنون باللہ پس اہل ایمان ہر دم اپنے معبود کی یاد سے الالہ ہیں۔ ایمواسطے جب قولہ والذین یکتون الذہب والفضة الا یہ نازل ہوا اور خزانہ جمع کرنے پر عذاب کی وعید آئی اور صحابہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ پھر ہم لوگ کیا کریں تو فرمایا کہ قلب شکرا اور لسان ذکر یعنی ایسا دل جو ہر دم اللہ تعالیٰ کی نعمت ایمان و سلامتی وغیرہ دینے پر لگا رہے اور ایسی زبان جو ہر وقت یاد میں مباد رہے۔ بالجملہ منافقوں کے بالکل برخلاف مومنوں کی صفت ہے کہ باہم ایک دوسرے پر رحیم و شفیع و ام معروف کا حکم دینے والے اور منکر سے روکنے والے اور نازقالم کرنے والے اور زکوٰۃ دینے والے اور اللہ تعالیٰ و اس کے رسول کے مطیع ہوتے ہیں۔ اُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللّٰهُ۔ بیضاوی نے کہا کہ سین بمعنی قدر یعنی مؤکد و قوی ہے اور وعدہ الہی لا محالہ ہوگا پس معنی یہ کہ جن بندوں کے ایسے صفات ہیں ضرور اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرما دیگا۔ اشادت ہو کہ دنیاوی چند وزہ زندگی میں صبر و ثابت قدمی رکھیں۔ اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ البتہ اللہ تعالیٰ عزیز و غالب ہے جو چاہے کرے کوئی چیز مانع ہو سکتی ہے حکیم ہے کہ جہاں جو چیز چاہیے وہیں ثابت فرماتا ہے۔ یہ رحمت الہی عجیب نعمت غیر متناہی ہو کہ جس کا کوئی پارتین پاسکتا اور آگے اہل ایمان کے ثواب میں فی الجملہ تو صریح فرمائی ہر فرد فی العرسل قولہ المؤمنین والمؤمنات الہم یعنی مومنین و مومنات باہم اولیاء ہیں کیونکہ ان کی روحیں انوار قدم میں مستغرق تھیں وہیں اللہ تعالیٰ نے باہم ان میں الفت دیدی ہا بن طور کہ ان کو وصال کا مزہ چکھایا پس انوار محبت الہی کے دلوں میں لپکے ان انوار پر باہم عاشق ہوئے اور باہم ایک دوسرے کی محبت میں سرگرم پس اللہ تعالیٰ کی عبادت گزار دی و اس کے رسول کی معاونت و فرمانبرداری میں باہم معاونت کرتے ہیں ابو عثمان نے کہا کہ مومنوں باہم مددگار ہیں کہ عبادت الہی میں معاونت اور اس کی طرف مبادرت کرتے ہیں اور ہر ایک دوسرے کی پیروی پر ٹیک دیتا ہے کہ اس سمندر سے پار ہو کر نجات پاوے تو نہیں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن کیلئے مومن مانند عمارت کے ہے کہ ایک کو دوسرے سے تقویت دیتی ہے شیخ ابو جبر الوراق نے کہا کہ مومنوں کے باہمی موالات کے حکم کی جلت ہے پھر حق سبحانہ تعالیٰ نے مومنوں کیلئے حسن ثواب ذکر فرمایا بقولہ عز وجل وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللّٰهِ أَكْبَرُ خَلِّكْ اُن ہن اور مکان سفر سے رہنے کے باغوں میں اور رضامندی اللہ کی سب سے بڑی یہی ہے

هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

بڑی مراد ملتی

وَعَدَ اللّٰهُ یہاں وعدہ بشارت ہے وعدہ وعدہ جیسے سابق میں اہل نفاق و کفر کے عذاب میں وعید تھا۔ المعنی۔ وعدہ دیا اللہ تعالیٰ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ مومن مردوں و مومنہ عورتوں کو جس کے اوصاف اوپر مذکور ہوئے ہیں۔ جَنَّاتٍ جنتوں کا یعنی وعدہ دیا کہ جو بندے بصفات مذکورہ بالا دنیا میں مطیع رہیں ان کیلئے بدون کسی عذاب کفارہ گناہ کے پہلے پہل جنات ہیں جہ جنت بمعنی باغ تروتازہ جسمیں ہر قسم کے میوے ہوں۔ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ۔ ایسے جنات جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی یعنی ان کے درختوں و مکانوں کے نیچے نہریں جاری ہو گئی۔ خَالِدِينَ فِيهَا مقدرین الخلود فیہا۔ داخل ہوتے وقت اُن کے لئے مقدر ہوگا کہ اس میں ہمیشہ رہو کہیں نہ مرو نہ تمھارا مشابہ بالکل ہر نہ اس میں کسی طرح زوال ہو۔ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً۔ اندازے مساکن جو پاکیزہ خوشگوار ہیں سو فی دیا قوت و ذمہ کے مکانات

جو آدمی کے واسطے سراسر عجب قدرت الہی ہونگے۔ فی جنت عدن یہ مسکن طیبہ واقع ہوں گے جنات عدن میں۔ عدن لغت میں بمعنی اقامت و خلود ہو لیکن عدن بالمكان بعدن عددنا سے اقامت پر۔ اسی واسطے کہا گیا کہ جنات جلد عدن ہیں اور فائدہ یہ کہ ایک جنات تو باعنائے تروارہ ہیں جن کے تحت میں نہرین جاری ہیں اور دوسری جنات موتیوں وغیرہ کے مکانات ہیں جنہیں مسکنہائے طیبہ ہیں اور اخبار و آثار سے ظاہر ہوتا ہے کہ عدن مقام خاص جنت میں ہے پس ہر علم ہی اور کثافت میں کہا کہ عدن علم ہی بدلیل قول تعالیٰ جنات عدن النبی وعد الرحمن عبادہ الایۃ۔ ولی تفسیر الحافظ و عن ابی موسیٰ الاشعری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنات من ذهب آیتھا و ما فیھا و جنات من فضۃ آیتھا و ما فیھا و ما بین النہرین ان یظروا الی ربہم الاردار الکبریا علی وجہ فی جنت عدن۔ یعنی دو جنت سوسنے کی ہیں ان کے ظروف و جو کچھ ان میں ہے سب سوسنے کا ہو اور دو جنت چاندی کی ان کے ظروف و جو کچھ ان میں ہے سب چاندی کا ہو اور نہین کوئی مانع درمیان قوم کے اور درمیان اس بات کے کہ اپنے پروردگار کی طرف نظر کریں مگر ردا کبریائی اسکی وجہ ذوالجلال پر جنت عدن میں۔ رواہ البخاری و مسلم و مترجم کہتا ہے کہ یہی جنت ہے جس نے اس حدیث کے معنی میں تنبیہ کر دی کہ بمعنی نہین ہیں کہ وجہ الہی جل جلالہ پر ردا کبریائی ہوگی بلکہ معنی یہ ہیں کہ غایت جلال سے قوم کو یہ طاقت نہ ہوگی کہ نظر کر سکیں پھر دوسرے وقت جب اہل جنت عدن سے پردہ دور کیا جائیگا اور طاقت از جانب تعالیٰ عطا ہوگی تو دیکھیں گی۔ اس حدیث سے بھی ظاہر ہوا کہ عدن مقام خاص جنت میں ہے جس کے شرف کا بیان یہ کہ وہاں حضرت رب العزت جل جلالہ سے اس قدر قرب حاصل ہو کہ سوسنے ردا کبریائی کے اور کچھ حاکم نہ ہوگا۔ ابو موسیٰ نے مرفوع روایت کی کہ مومن کیلئے جنت میں جو برف ایک موتی کا ساٹھ میل طول کا خیمہ ہوگا اسمیں اسکی اذواج ہوں گی۔ ان میں سے ہر ایک پاس جائے گا اور بعض کو بعض نہ دیکھیں گے۔ رواہ البخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ سے ہے کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ و اس کے رسول پر ایمان لایا اور نماز کو ٹھیک ادا کرتا رہا یعنی مال ہو تو زکوٰۃ دی و حج کیا اور رمضان کے روزے رکھے تو اللہ عزوجل نے کرم سے برحق کر دیا کہ اس کو جنت میں داخل کرے خواہ اس نے ہجرت کی ہو اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنی ہاد کیا ہو یا وہیں بیٹھا رہا ہو یا پیدل ہو یا سوار۔ صحابہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ لوگوں کو ہم یہ خبر نہ دیریں فرمایا کہ جنت میں سو درجے ایسے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنی راہ میں جہاد کرنے والوں کیلئے رکھے پھر دوسرے میں ہر درجہ کے بیچ میں ایسا فرق ہے جیسا آسمان و زمین کے بیچ میں ہے سو جب ہم اللہ تعالیٰ سے مانگو تو فرودیس مانگا کر وہ اعلیٰ جنت و اوسط جنت ہو اسی سے جنت کی نہرین جاری ہیں اور اس کے اوپر عرش الرحمن ہے۔ رواہ البخاری و مسلم عن ابی ہریرہ و عطاء الطبرانی و الترمذی و ابن ماجہ عن معاذ بن جبل مرفوعاً و الترمذی عن عبادہ بن الصامت ایضاً اور عزرائل جنت کی بابت صحیح ہوا کہ اہل جنت بعض کو بعض ایسے دکھلا دیں گے جیسے آسمان میں ڈوبے ہوئے تارے کو چمکتا دکھلاتے ہیں اور فرمایا کہ اللہ ایسے لوگوں کو ملیں گے جنہوں نے اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھا اور رسولوں کی تصدیق کی۔ اور واضح ہو کہ جنت میں سب سے اعلیٰ مقام کا نام وسیلہ ہے و صحاح و سنن و مسانید میں کثرت سے وارد ہے کہ اپنے فرمایا کہ وہ ایک ہی شخص کو ملیگا اور مجھے امید ہے کہ وہ میں ہی ہوں۔ قال المترجم یہ صریح نص ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سب سے مطلقاً افضل ہیں اور حدیث میں ہے کہ جس نے بعد اذان کے میرے لئے وسیلہ بننے کی اللہ تعالیٰ سے دعا کی قیامت میں اس پر میری شفاعت نازل ہوگی۔ ایک روایت میں ہے کہ قیامت میں اسکی شفاعت کو رنگا ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ عمارت جنت سوسنے و چاندی کی اینٹوں سے اور گڑھ مصالحہ مسک کا اور درپردہ کنکر اس کے موتیوں کے اور خاک زعفران کی جو اسمیں داخل ہوگا ہمیشہ لذت عیش میں خوش رہی نہین اکتا یگا ہمیشہ زندہ رہی نہین مر نکا اور کبھی اسے کپڑے کہ نہ ہوں گے اور کبھی اسکا شائبہ نکل نہ ہوگا۔ رواہ احمد و بخاری و مسلم عن ابن عمر و حضرت علی سے مروی ہے کہ جنت میں عرقہ میں جنکا اندر سے باہر اور باہر سے اندر دکھلائی دیتا ہے تو ایک عربی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کس کے لئے ہیں فرمایا کہ جس نے پاکیزہ کلام کیا اور طعام دیا اور برادر روزے رکھے

اور رات میں نماز پڑھی جب لوگ سوتے ہیں۔ رطلہ الترمذی والطبرانی وقال الحافظان کلاما من الاسنادین جید حسن۔ اسامہ بن زید سے مرفوع روایت میں ہے کہ قسم رب کعبہ کی جنت کا حصر نہیں وہ نور جگمگاتا ہے وہ ہرے بھرے خوشبودار درخت اہلہا نے ہیں الی آخر الحدیث رواہ ابن ماجہ۔ اور صحاح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے اپنے بندگان صالحین کے لئے وہ کچھ مہیا رکھا ہے جو کسی آنکھ نے نہیں دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل پر اس کا تصور ہوا۔ **وَرَضَوَانٌ مِّنَ اللّٰهِ اُكْبَرُ**۔ رضا کی نسبت رضوان میں زیادتی ہو کیونکہ زیادت کلمہ زیادت معنی پر دلیل ہوتا ہے خصوص جبکہ موصوف بصفہ کا ن من اللہ ہو اور خصوص جبکہ خود اللہ تعالیٰ نے اُس کے اکبر ہونے کو فرمایا تو قیاس کی کیا مجال کہ اسکی بزرگی دریافت کرے۔ یعنی اور رضوان اللہ کی طرف سے سب اکبر ہے۔ ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ فرما دیکھا کہ اسے اہل جنت عرض کریں گے کہ پروردگار لیکھ سعدیک ہم تیرے حضور میں بخوشی بسر و چشم حاضر ہیں تیرے ہی قبضہ قدرت میں سب بھلائی ہو۔ فرما دیکھا کہ بھلا تم رضی ہو عرض کریں گے کہ ہاں ہم کیوں نہ رضی ہوں حالانکہ تو نے ہم کو وہ کچھ عطا فرمایا ہے جو اپنی خلق میں سے کسی کو نہیں دیا۔ رب تبارک تعالیٰ فرما دیکھا کہ بھلا تم کو اس سے افضل دون عرض کریں گے کہ رب ہمارے اس سے افضل اور کیا ہو۔ فرما دیکھا کہ تم پر اپنا رضوان نازل کروں گا اسکے بعد کبھی تم پر سزا نہ فرماؤں گا۔ رواہ البخاری ومسلم والبخاری والترمذی رحمہ اللہ وعلیٰ نے جابر بن عبد اللہؓ کی روایت سے اسی معنی کی حدیث میں آخر کلام یوں روایت کیا۔ اور تعالیٰ فرما دیکھا کہ میرا رضوان اس سب سے اکبر ہو یعنی سب سے بزرگ مرتبہ ہو وقال الضیاء المقدسی اسنادہ عندی علی شرط الصحیح کذا ذکرہ الحافظ مہرجم کتابہ کہ شیخ سیوطی نے بدور السافر میں آثار و اخبار کثیرہ سے قولہ تعالیٰ انسنی و زیادۃ الآیۃ کی تفسیر میں دیدار حضرت باری تعالیٰ مراد ہونا ثابت کیا ہے اور ظاہر ہے کہ اہل یان جن کو اپنے خالق تبارک تعالیٰ سے کمال محبت ہی جنت کو اسی وجہ سے چاہتے ہیں کہ وہ مقام ہو جہاں اُن کو رضوان حضرت حق سبحانہ تبارک تعالیٰ حاصل ہو گا وہ مقام ہو کہ جہاں دیدار پاک بلا کیفیت و تشبیہ نصیب ہو گا سبحان اللہ تعالیٰ اس سے بڑھ کر کون مقام ہو۔ **ذَٰلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ**۔ یہ جو کچھ انعام مومنوں کیلئے مذکور ہوا ہے تو عظیم ہے۔ دنیا کے دنیائے دنی ناپا کمار کی لذات و متاع اور حرام و سونا و چاندی و اولاد اور نام روئے زمین کی سلطنت سہی جسکو کافر و منافق آخرت سے منکر ہے ایمان لوگ تو عظیم سمجھتے ہیں وہ تو عظیم کہ کیا کچھ بھی نہیں مگر اللہ تعالیٰ اس سے آخرت کیلئے سامان و نفع اُٹھائی والا کہ جس سے جنت حاصل ہو تو البتہ کیونکہ تو عظیم ہی انعام آخرت ہو۔ **وَفِی الْعَرٰسِ فِی اَشَارَاتِ الْاٰیۃِ الْکَرِیْمَۃِ**۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے مومنین و مومن کو آخرت میں اعلیٰ شہود اور دیدار کا وعدہ فرمایا۔ اور یہ وعدہ الہی ہو جسکو نقد و صلحان ہو کیونکہ اسکی ضرورت ہی معائنہ ہو صرف موت کی دیر ہو دنیا میں اس کے قدس سے معطر ہوا میں شام اہل انس کو مفرح اور مغربہ میں ارواح اہل قدس کو معطر فرماتی ہیں اُنکے قلوب ہر چیز سے قطع ہوتی ہیں کی طرف اہل عجب ہیں ہی انوار و ریاحین ہر جن سے اُن کے دل اور تعالیٰ سبحانہ کے شوق میں بخود اور اسکی محبت میں اپنی خودی سے باہر رہتے ہیں اور اسی کے شوق وصال میں طاری ہیں۔ واضح ہو کہ نفس آیت کریمہ میں اس وعدہ پاکیزہ کو عبودیت کی کسی شرط سے معترن نہیں فرمایا یعنی اپنے وعدہ کو مثلاً یوں نہ فرمایا کہ مومنوں کے امر بالمعروف و نہی ازمنکر و اقامۃ الصلوٰۃ وغیرہ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اُن کو جنت عطا فرمائی بلکہ یہ فعال عبودیت تو مومنوں کے اصلی نشان اور اُن پر آسان ہیں اور رحمت الہی فضل احسان ہو تو آیت میں شرط عبودیت پر معلق نہ فرمایا دلیل ہے کہ یہ عطا را اُن پر بروکن کسی علت کے فضل و احسان ہو اور جو چیز جس کھان کی ہو وہیں پہنچائے جانے میں داخل ہو کیونکہ اہل عرفان کی مٹی رضوان کی کھان سے ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **اِنَّ الَّذِیْ فَرَضَ عَلَیْکَ الْقُرْآنَ لَرٰدِکَ اِلٰی مَعَادِ الْاٰیۃِ** حق تعالیٰ نے ازل میں مطیع بندوں کو اپنی درگاہ کی حضور ہی کے لئے برگزیدہ فرمایا اور مومنین صاف قرین سے موسوم کیا۔ جب بندہ اپنے خالق کا مطیع اور مومن صادق ہوتا ہے تو وہ صالح و شہید ہوتا ہے کیونکہ فیہ فیہ

سے و ماخ جان اسکا معطر ہو جاتا ہو تو وہ اپنی جان راہ حق میں فدا کر دیتا ہو اور اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں فرماتا ان لغزشوں کی جو اس کی صورت ظاہری سے ظہور میں آتی ہیں کیونکہ مومن سے جب گناہ سرزد ہو تو وہ نادام ہو کر اس معصیت کو جو اس کے حق میں درگاہ مولیٰ میں شرمساری کا سبب ہوئی ہو نظر عدالت سے دیکھتا ہو پس شہوت معصیت اس کے حق میں منقص و مکدر ہو جاتی ہو اور پروردگار کی جناب میں شرمندگی سے اس کا دل پانی پانی ہو جاتا ہو پس اس کی معصیت بھی طاعت ہو جاتی ہو۔ بندگان مومنوں کو وعدہ جنت ہے اور وہ اصلی مشاہدہ کا مقام ہے جس کے کشف سے دنیا میں جنت دیدار و شہود میں ان کے دل ڈوبے ہوئے ہیں و اس جنت کے سوائے کسی طرف نگاہ نہیں کرتے ہیں اور ان کو مساکن طیبہ کا وعدہ دیا حالانکہ ارواح سے مشاہدہ جمال و قربصال میں ساکن ہیں پس معصیت پر غضب کی نگاہ سے دیکھ کر وہ آہستہ آہستہ روئے لذت کو دیتا ہو اور توبہ کر کے حضور مولیٰ میں سر جھکا کر اور شرم و حیا سے اس کا دل پانی پانی ہو جاتا ہو پس یہ معصیت کہاں ہی اس کے حق میں تو اور طاعت ہو گئی ہو کہ پاک معبود نے ان کو جنتوں کا وعدہ دیا اور حالت دیکھو کہ وہ مشاہدہ انوار جمال کے باغون میں مستغرق پڑے ہیں پھر جنتوں کی طرف کیا التفات کریں۔ انکو مساکن طیبہ کا وعدہ فرمایا اور وہ مشاہدہ و قربصال کے پاکیزہ منازل میں ساکن ہیں اور ہر دم لذت خطاب لطائف اسرار میں پر جاری ہیں اور اس کی اسید و وصال میں ہفت اقلیم کی سلطنت پر لائے اسکی طاعت میں سرور و متوج ہیں اور انوار آیات کے دوران میں اس کی عقلیں نہایت خوش اور مشائب صفات سے ان کے قلوب خوشگوار ہیں سے سیراب ہو رہے ہیں ان ہر دم سے و دام شربت محبت پیتے اور حیرت کے ساتھ لحظہ بلنظہ شکر گزار ہیں اسی کی توفیق و تائید پر نظر رکھے ہوئے رضوان اکبر کے بال و پر سے پرفنا ربلمندی اسرافات و سبحات ذات میں اس کی روح میں بلند پرواز ہیں ہمیشہ ہر دم ان کو انکشاف جمال قدم جلال سیدی سے نکلے ہو۔ اسی کا نام رضوان اکبر ہے کہ ان کے چہروں سے صحت صفات چمکتی ہو اور وہ ہجیان ہیں اسی کا اکرام افضل ہے کہ انکی پیشانیوں سے شہود ذات کا آفتاب روشن ہو اور اسے حیران ہیں۔ اسے برادر یہ بندے ہیں کہ او تعالیٰ شانہ نے دنیا ہی میں ان کو ایسا سرفراز کیا کہ خاک سے ہر رنگ و در سایہ عرش میں آرمیدہ ہیں جو جنات و وعدہ خیرات اور دن کیلئے کل ہو وہ ان کو آج حاصل ہو چکر ہیں ان کیلئے کیا کچھ کمیت اصل ہوگی سینو کوئی جگہ پاکیزہ ہو کوئی باغ پرفضا ہو جمی خوب ہو کہ وہ ان دیدار قدس قدم ہو تو اس کے مشاہدہ پر منزل و سکین پر کب نظر آتا ہو۔ استادم نے کہا کہ نشان اس رضوان اکبر کا یہ ہو کہ ہر مزہ سے گم ہو تو راحت اس پاؤں جو مقاصد از راحت دار القدس نہیں بلکہ اتم اعظم ہو فانعم بالجلل یہ بندے ہیں کہ ان کی نظر میں سوائے ذات وحدہ لا شریک اسکی صفات افعال قدرت کے کچھ نہیں حتیٰ کہ خود ان کی نظر بھی نہیں ہو سینو کہ حضرت رب العزت وحدہ لا شریک کے غیرت قدم نے نہ جا کہ اہل اتحاد و وصال اپنی نظر میں وجود اہل کفر و ضلال و اعیار ناہنجار باقی رکھیں لہذا آنحضرت صلعم کو مطلقاً جہاد کا حکم دیا۔ بقولہ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا وَهُمْ جُمَّةٌ

وَبَشِ الْمَصِيرُ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا

بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَثَامَهُمْ وَمَا تَقْصُوا إِلَّا أَنْ تُغْنِيَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
مسلمان ہو کر اور وہ بڑی جگہ پہنچے قسین کھاتے ہیں انکی ہم نے نہیں کہا اور بیشک کہا ہے یہ لفظ کفر کا اور منکر ہو گئے ہیں اور یہ سب کرتے ہیں بلا اسکا کہ دو تہمت کر دیا ان کو اللہ نے اور اس کے رسول نے

مِنْ فَضْلِهِ ؕ فَإِنْ تَوَلَّوْا يَكُ خَيْرًا لَّكُمْ وَأَنْ تَتَوَلَّوْا يَعْذِبَ اللَّهُ عَذَابًا

اپنے فضل سے سو اگر توبہ کریں تو بھلا ہے ان کے حق میں اور اگر نہ مانتیں گے تو مار دیگا ان کو اللہ دیکھ
اَلَيْمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؕ وَمَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا نَصِيرَةٍ
کی مار دنیا اور آخرت میں اور نہیں ان کا روئے زمین میں حمایتی نہ مددگار

اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ان کی تبعیت میں تمام امت کو قیامت تک حکم کیا کہ کفار و منافقین سے جو قول و فعل حال
میں مومنین کے برخلاف ہیں جہاد کریں اور حکم دیا کہ ان پر غلظت و سختی کریں جیسے ان کے برخلاف مومنون کیلئے حکم قولہ و اخفض جناحک
من اتبعک من المؤمنین۔ نرمی و بواسات کا حکم دیا ہو اور یہ خبر دیدی کہ اہل کفر و نفاق کا مرجع دار آخرت میں جہنم ہو۔ اور منافقون نے جھوٹی قسمیں
کھا کر جن باتوں کو زبان سے کہنے سے انکار کیا تھا اسکی خبر دیدی کہ ضرور انھوں نے یہ باتیں کہی ہیں اور اسلام ظاہر کرنے کے بعد اب ان سے
کھلم کھلا آپس میں کفر بجا شروع کیا ہو پس غیب کی خبر دیدی کہ منافق جھوٹے ہیں ضرور انھوں نے یہ کلمات زبان سے کہے ہیں اور تنبیہ کردی
کہ منافقون نے جہل کا ارادہ کیا تھا وہ ان کو حاصل نہ ہوا۔ سبحان اللہ تعالیٰ پردہ رکھ کر بات فرمائی کہ منافق سمجھ گئے پھر ان کو توبہ کی طرف اشارہ
کیا تو بعض جن کی تقدیر اچھی تھی سچے مسلمان ہو گئے۔ اب تفسیر سنو کہ فرمایا۔ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ خُطِّبْ بِمُحَمَّدٍ صَلِّمُكَ اَوْ تَبِيعْتِمْ مِّنْ مَّوْمِنِيْنَ
داخل ہیں اور یہ مومنون کے لئے فضیلت ہو اور مومنین نہایت متبع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوتا ہو اور اس کے کام بہ نسبت موافقت و اتباع
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے ہیں لہذا فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کیا کہ اے نبی کریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِيْنَ تُوْجِّهْ اِلَيْكَ
کافرون و منافقون پر۔ کافرون پر تلوار سے جہاد ہو اور اہل مقصود یہ کہ پہلے ہمیشہ نصیحت کی جاوے جب مانتیں اور فتنہ نہ نظر نہ آوے
تو کہا جاوے کہ طریقہ عدل کے مطیع بنکر مغلوب رہو جب یہ بھی نہ مانتیں تو تلوار سے فتنہ و فساد مٹا دو اور منافق چونکہ بظاہر مطیع تھے لیکن باطن
میں فتنہ پھیلانے لہذا ان پر جہاد اسی قدر کافی ہو کہ زبان سے بھی فتنہ کی باتیں نہ نکالیں۔ حسن و قتادہ و مجاہد پر رہنے کہا کہ منافقون پر جہاد یہ کہ
ان پر جہاد و قائم کئے جاوے یعنی جب ایسا فعل ہو کہ ان میں سے کوئی سزا مقرر ہو تو یہ سزا ان پر جاری کر دے اور ہضیاری رہنے کہا کہ امین تاویل
ہے اسلئے کہ حدود قائم کئے جانے کا حکم تو ایسے نگاروں پر بھی ہو جو منافق نہ ہوں تو نفاق سے اسکو کیا تعلق ہو۔ اور ضحاک نے کہا کہ کفار سے جہاد
تلوار سے اور منافقون سے زبانی کلام کے ساتھ سختی و درشتی۔ یہی مقاتل و ربیع بن انس سے مروی ہو اور اسی کے مانند ابن عباس کا قول
ہے اور ابن مسعود نے کہا کہ ہاتھ سے روکے اور قدرت ہو تو زبانی درشتی کرے۔ ابن کثیر نے لکھا کہ بعض علماء نے کہا کہ ان اقوال و تفاسیر میں
کچھ منافات نہیں کیونکہ جیسی حالت ہو اسی کے موافق مواخذہ کرے اور شیخ ابن جریر نے یہ اختیار کیا کہ منافق جب کھلم کھلا اپنا نفاق ظاہر
کرے تو اس پر تلوار سے جہاد کیا جاوے۔ جمہور علماء کے نزدیک دیگر دلائل سے ثابت ہو کہ منافق پر تلوار کا جہاد نہیں اور تفسیر کبیر وغیرہ میں ہو کہ
آیت کہ میرے ہر دو فریق پر مطلقاً جہاد کرنے کا حکم ثابت ہوا اور کیفیت جہاد دیگر دلائل مفصلہ سے ثابت ہوئی کہ کافرون پر تلوار سے
اور منافقون پر کلام درشت و محبت و انصاف سے جہاد کیا جاوے لیکن حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول سابق میں مذکور ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہاد تلوار
کے ساتھ بمعوث ہوئے ایک تلوار مشرکوں کیلئے چنانچہ حکم دیا۔ فاذا نسلخ الاشرار الحرم فاقبلوا المشركين الآية۔ دوم تلوار اہل کتاب یہود و
نصارى کیلئے کہا قال تعالیٰ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الى قوله من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون
سوم تلوار منافقون کیلئے۔ کہا قال يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين۔ چہاں تلوار مسلمان باغیوں کیلئے کہا قال فقاتلوا التي تهنى حتى تفي

بہر جہاد تلوار و مشرکین سے قتال کو کہ مومنین پر تلوار سے جہاد کرنا واجب ہے اسلام کے

الی امر اللہ۔ ابن کثیر نے کہا کہ یہ کلام مقتضی ہے کہ منافق جب نفاق ظاہر کرے تو اس کے ساتھ تلوار سے قتال کیا جاوے مگر ترجمہ کرتا ہے کہ شاید چھوٹے منافقین کی تلوار کو معنی مجازی پر محمول کیا ہو یعنی نیز زبان و حجت و انصاف سے اُن پر جہاد ہو لیکن پوشیدہ نہیں کہ مختار بن حمیر (تو ہے) اور آیت میں بھی اس طرف دلالت ہے کیونکہ منافقین تو بھی اہل نفاق معلوم ہونگے کہ جب ظاہر کریں اور اس وقت بمنزلہ کفار جاہلین کے ہوئے یا بمنزلہ مرتدین کے اور مرتد کو بھی قتل کیا جاوے اور قولہ کفر و البعد اسلام۔ ان کے ارتداد پر دلالت کرتا ہے اور اگر کہا جاوے کہ آنحضرت صلعم کے عہد میں ان منافقوں نے ہر نہیں کیا تو جواب یہ کہ بوجہ ای و دلیل قطعی اُن کا نفاق ایسا ظاہر ہوا جیسے اُن کے ہر سے ثابت ہوتا اور گویا اس واسطے آنحضرت صلعم کو مخصوص حکم کیا کہ امر شرع میں یہ لوگ منافق ہی تھے و لیکن ارد ہوتا ہے کہ منافق مرتدون کے کمان قتل کے لئے اور جواب یوں ممکن ہے کہ تو بہ درجہ حقیقتہ یا حکماً یعنی بظاہر پائی گئی اور بنظر ظاہر شرع کے حکم نفاق خفیہ اُن پر جاری رہا اگرچہ پہلے حکم تو کہ کفر و البعد اسلام کے اظہار ارکان اسلام کے بعد کفر ظاہر کیا تھا۔ بیضاوی رحمہ اللہ نے جوہر کے موافق یوں تفسیر کی کہ جہاد الکفار بالسیف والمنافقین بالام الحجة واقامة الحدود یعنی اے نبی کریم محمد صلعم جہاد کر کافروں پر یعنی تلوار کے ساتھ اور منافقوں پر یعنی بائیں طور کہ حجت و انصاف سے اُن کو ملزم کر اور حدود اُن پر قائم کر۔ **وَاعْلَظْ عَلٰی شَحْرٍ**۔ اور ان لوگوں پر اس بارہ میں غلطی و دوشی کہ غنط کے معنی دوشی کرنا خلاف لیت و نرمی کے۔ چونکہ آنحضرت صلعم رفیع فرماتے تھے لہذا ایسا حکم دیا۔ **وَمَا ذَلِكُمْ جَهَنَّمُ** اور جہنم ایسے لوگوں کا ٹھکانا ہے یہ جہنم متانفہ ہے۔ کما قال ابو السعود اس میں اُن کے انجام کار کا بیان ہے۔ اور معنی یہ کہ کفر و نفاق کی صفت کیساتھ وہ جہنم کے لائق ہیں۔ **وَبَشِّرِ الْمَصِيبِ** اور مرجع اُن کا جہنم انجام کو جاوینگے وہ بڑا ٹھکانا ہے اور جہنم میں جاوینگے تو جہنم بہت بڑی جگہ ہے یعنی فی نفسہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے لیکن جو لوگ اس میں عذاب پادین گئے اُن کے حق میں بڑی ہے **يُخْلِقُونَ جَاہِلْمَا قَالُوا**۔ اور تم کھاتے ہیں اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ کہ اُنھوں نے یہ نہیں کہا یعنی جھوٹ قسم یوں کھاتے ہیں کہ واللہ ہم نے نہیں کہا۔ **وَلَقَدْ فَتَنَّا كُتٰبًا** **كَلِمَاتٍ اَلْكُفْرِ** اور حال یہ کہ الہتم اُنھوں نے کلمہ کفر کہا چونکہ قسم کے ساتھ وہ منکر تھے لہذا رد میں حرف لقد کے ساتھ جو مشعر قسم ہے انبات فرمایا یعنی واللہ ضرور اُنھوں نے کلمہ کفر کہا۔ **وَكَفَرُوا بِجَدِّ اِسْلَامٍ**۔ اور کافر ہوئے اپنے اسلام کے۔ یہ مراد نہیں کہ پہلے اُن کو ایمان حاصل تھا بلکہ اسلام سے انقیاد مراد ہے یعنی بعد اظہار اسلام کے اب کلمہ کفر زبان سے بھی ظاہر کیا۔ ظاہر کلام مشعر ہے کہ منافقوں نے کوئی بات کہی تھی پھر جھوٹی قسمیں کھا کر اس سے انکار کیا پس اصل مقصود یہ کہ اہل نفاق ایسے لوگ ہیں کہ جھوٹی قسمیں کھاتے ہیں بیباک اور زبان کے جھوٹے اور نفاق کرنا اور ظاہر میں کچھ اور باطن میں کچھ ہیں اُن میں بالکل بیانت امانت نہیں اُن سے خلق خدا کو سخت ضرر پہنچے اور بے فریب نفاق کی جڑ میں بلکہ حکم کھلا کافروں سے بھی بڑھ کر کیونکہ اُن سے کوئی فریب نہ کھائے گا اور نہ اس طرح بے امانت ہیں۔ اور بڑے باریک قبارح جو منافقوں کے ان اطوار میں مضمر ہیں اُن کا کمان تک بیان ہو کیونکہ عفو کر دو تو جملہ قبارح اس میں مندرج ہیں۔ پھر آیا اخبار دانا سے کچھ مفصل معلوم ہوا کہ یہ کیا قصہ تھا اور آیا سب منافقین اس طرح کہنے والے تھے یا بعض نے کہا اسکو سب کی طرف متنبہ یکسان حالت و باہمی ضماندی کے نسبت کر دیا گیا تو شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ قتادہ نے فرمایا کہ یہ آیت عبد اللہ بن ابی منافق کے حق میں نازل ہوئی اور بات یہ ہوئی تھی کہ بتوک کے مقام میں ایک مرد جھٹی اور ایک انصاری میں کچھ جھگڑا ہوا اور جھٹی نے انصاری پر تعلق کی تو عبد اللہ منافق نے کہا کہ لے کر وہ انصاری اپنے بھائی کی مدد نہ کر و گئے واللہ ہمارے اور محمد کی مثل ایسی ہے جیسے کسی نے کہا ہے کہ اپنا کتا یاں پال کے موٹا کر دے جیسے کھا کر اور ہم تو جب بے نیلوت جاوینگے تو جو ہم میں سترت والے ہیں وہ ذلت والوں کو نکال باہر کریں گے۔

اس منافق غیبت کی یہ باتیں کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچائیں پس آپ نے اسکو بلوایا تو لوگ قسمیں کھائے کہ اللہ یا رسول اللہ میں نے تو کچھ بھی نہیں کہا ہے پس اسی کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی۔ انس بن مالک سے عبد اللہ بن الفضل نے سنا کہ واقعہ حذرہ بن جب میری قوم بہت مصیبت میں مبتلا ہوئی تو مجھے سخت غم لاحق ہوا تو زید بن ارقم نے مجھے میرا غم سنکر لکھا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ اللہم اغفر لافضار ولا بنا ولا انصار۔ ابن الفضل کو شک ہو کہ بنا و انصار الانصار۔ بھی کہا تھا یا نہیں یعنی انصار کیلئے وہ ان کی اولاد کے لئے دعا و مغفرت مانگی یا پوتوں مائتوں تک کیلئے دعا فرمائی پھر انس نے زید بن ارقم کے حق میں کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکے حق میں فرمایا کہ ادنیٰ اللہ لہ باذنہ اور بات یہ ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے اور ایک منافق کہنے لگا کہ اگر یہ شخص سچا ہو تو ہم لوگ گدھوں سے بدتر ہوئے۔ زید بن ارقم نے سنکر کہا کہ ہاں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو سچے ہیں پھر تو ضرور گدھوں سے بدتر ہو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ارقم میں وہ منافق سنکر ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے زید بن ارقم کی تصدیق نازل فرمائی بقولہ یحلفون باللہ قالوا لا یتہ۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ قولہ پھر انس نے زید بن ارقم کے حق میں کہا۔ شاید اسی کا وہم ہو اور یہ کلام امام ذہری راوی اعلیٰ یا موسیٰ بن عقبہ راوی وسط کا قول ہو اور واضح رہے کہ مشہور یہ ہو کہ جو قصہ یہاں مذکور ہوا یہ غزوہ بدری مصطفیٰ میں واقع ہوا تھا نہ بتوک میں پس آیت کریمہ کے ذکر میں شاید راوی کو وہم ہو کہ بجائے دوسری آیت کے اسکو ذکر کر دیا واللہ اعلم۔ اور پھر ہر حال نے بنا چکر کو بیٹے بن مالک انصاری سے روایت کی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بتوک سے واپس تشریف لائے تو مجھے میری قوم نے سخت کچھڑا کہ تو مردنسا ہو جا کر حاضرمیں کچھ عذر بنا کر اپنا اعتذار کرے پھر دروغ کوئی کا گناہ ہو گا اُس سے استغفار کر لینا۔ تمام حدیث طویل چاشت آتلا آویگی ذکر کی چنانچہ ہمیں یہ کہ پھر کعب بن مالک نے بیان کیا کہ جن منافقوں کے حق میں سچھڑے وغیرہ کے فضائل میں قرآن نازل ہوا ان میں سے بعض وہ تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھے چنانچہ جلاس بن سہید بن الصامت بھی تھا اور اُس نے عمیر بن سعد کی مان سے نکال کر لیا تھا اور عمیر اسکی تربیت میں تھے سو جب قرآن نازل ہوا اور اللہ تعالیٰ نے منافقوں کو بعض فضائل و قبائح کے ساتھ ذکر فرمایا تو جلاس بولا کہ اللہ اگر یہ شخص سچا ہو تو ہم لوگ گدھوں سے بدتر ہیں۔ یہ بات عمیر بن سعد نے سنی اور کہا کہ اے جلاس قسم ہم اللہ تعالیٰ کی کہ میں تجھے لوگوں سے زیادہ چاہتا ہوں اور تیرے مجھ پر احسان میں مجھے نہیں منظور کہ تجھے بُرائی پہنچے لیکن تو نے ایسی بات کی کہ چھپانے میں خیانت ہو اور ذکر کرنے میں تیری فضیلت اور تیری طرف سے مجھے اپنی ہلاکت کا خوف ہو مگر دونوں میں سے مجھے ایکساں ہو پھر عمیر نے جا کر آنحضرت سے بیان کیا اور جب جلاس سنا تو جا کر قسمیں کھائیں کہ میں نے نہیں کہا اور عمیر کا دشمن ہو گیا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ یحلفون باللہ قالوا لا یتہ۔ آخر الا یتہ۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جلاس کو اُس کے دروغ پر آگاہ کیا۔ ابن اسحق کا قول ہو کہ جلاس نے یہ سنکر توبہ کی وفاق چھوڑا اور اچھا مسلمان ہو گیا عروہ بن الزبیر سے بھی روایت ہو کہ یہ آیت جلاس کے حق میں بسبب مقولہ مذکور کے نازل ہوئی ہو اور ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک رخت کے سایہ میں بیٹھے تھے پس اپنے اصحاب نے کہا کہ تمھاری طرف گھورتا ہوا ایک آدمی آدیکام میں سے کوئی کچھ مست بولنا۔ پھر ایک کرجا آدمی ظاہر ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو بلا کر فرمایا کہ اسے شخص تو اور تیرے ساتھی کیوں مجھے برا بھلا کہتے ہیں وہ اٹھ کر گیا اور اپنے ساتھیوں کو لے آیا اور سبھوں نے قسمیں کھائی شروع کیں کہ یا رسول اللہ قسم ہم اللہ تعالیٰ کی ہم نے تو کچھ نہیں کہا ہے پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا یحلفون باللہ قالوا یتہ مترجم کتابہ کہ حضرت ابن عباس وغیرہ کا یہاں تفسیر ان منافقوں کے نام و نسب کو ذکر نہیں کرتے کیونکہ انکی اولاد میں سے ایمان آئے لوگ تھے پس تصریح نہیں کرتے کہ باہم عار دلانے وغیرہ کا فتنہ نہ پھیلے مگر قدرست واضح ہو کہ بعض روایات میں ہو کہ جب عمیر بن سعد نے جلاس کا کلمہ وفاق گھول دیا تو جلاس دشمن ہو گیا اور چاہا کہ عمیر کو قتل کر دے مگر قابو نہ پایا

[illegible]

اور بعض اہل ایمان وہ ہیں کہ عہد کیا تھا اللہ سے اگر دیوے ہم کو اپنے فضل سے تو ہم خیرات کریں اور ہو رہیں نیکی والوں میں
 فَلَمَّا آتَوْهُم مِّنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ فَاَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمُ
 پھر جب دیا ان کو اپنے فضل سے اُسیں بخل کیا اور پھر گئے نکال کر پھر اُس کا اثر رکھا نفاق اُنکے دل میں

إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوْا وَلَا وَيمَا كَانُوا يَكْنُ بُؤْسًا ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ

جس دن تک اُس سے ملیں گے اسپر کہ فلاں کیا اللہ سے جو وعدہ دیا اور اسپر کہ بولتے تھے جھوٹ جان نہیں چکے کہ اللہ

يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝

جانتا ہے ان کا بھید اور مشورہ اور یہ کہ اللہ جانتا ہے ہر چھپے کا

اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بیان فرمایا کہ منافقون میں سے بعض وہ شخص ہو کہ پہلے اللہ تعالیٰ کو عہد و میثاق دیا کہ اگر مال مجھے روزی کرے تو مال سے صدقہ دوں خیرات کروں پس نیکو کاروں میں سے ہو جاؤں پھر جب یا تو وعدہ و فائدہ کیا پس اس حرکت کی سزا میں تاوان مرگ

مجھے مال و متاع روزی کرے آپ نے کہا کہ دیکھ یا ثعلبہ قلیل تو دئی شکرہ خیر من کثیر لا تطیقہ۔ بربادی تیری اور ثعلبہ تھوڑا مال ایسا کہ جس کا تو شکر یہ ادا کرے ایسے بہت مال سے بہتر ہے جس کے شکر یہ کی تو طاقت نہ رکھے۔ اُسے پھر دوسری بار آپ نے درخواست کی تو آپ نے فرمایا کہ کیا تو اس امر پر رضی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے رسول کے مانند ہو پس قسم ہے اُس فات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر میں چاہوں کہ پہاڑ میرے واسطے سونے و چاندی کے ہو جا دیں تو ہو کر میرے ساتھ چلیں ثعلبہ نے عرض کیا کہ قسم اُٹھاتا پاک کی جس نے آپ کو حق کیسا تھ بھیجا ہے کہ اگر آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں اور حق عزوجل مجھے مال عطا کرے تو میں ہر حق دار کو اُس کا حق پہنچا دوں گا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ اللهم ارزق ثعلبہ مالاً لیرزقہ تعالیٰ تو ثعلبہ کو مال عطا فرما دے۔ البوا امہ نے کہا کہ پھر ثعلبہ نے کچھ بکریاں لین اور وے کیڑوں کی طرح بڑھنا شروع ہوئے یہاں تک کہ اسپر مدینہ کی آبادی میں رہنا دشوار ہوا پس آبادی سے باہر وادی میں رہا اور یہ شروع کیا کہ ظہر و عصر کی نماز اگر جماعت پڑھتا اور باقی میں جماعت چھوڑی پھر اور بڑھاد ہو کر کثرت زیادہ ہوئی تو اور دور جنگل میں چلا گیا یہاں تک کہ جماعت بالکل چھوڑی صرف جمعہ کے روز جماعت میں حاضر ہوتا اور بکریوں کی بڑھاد ویسی ہی کیڑوں کی طرح جاری تھی یہاں تک کہ جمعہ بھی چھوڑا اور یہ شروع کیا کہ آنے جانے والے لوگوں سے راہ میں ملتا اور خرین دریافت کر لیتا۔ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ثعلبہ نے کیا کیا تو لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس نے بکریاں پالیں اور بہت بڑھاد سے اسپر مدینہ میں سکونت دشوار ہوئی اور اس کا سب حال بیان کیا تو آپ نے تین مرتبہ یا ویتھ ثعلبہ زبان مبارک سے کہا یعنی ثعلبہ کی خرابی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اموال میں سے صدقات لینے کا حکم نازل کیا تو آپ نے جہینہ میں سے ایک اور بنو سلیم میں سے ایک آدمی مقرر کیا اور دونوں کو مسلمانوں سے صدقات لینے کی کیفیت سکھادی اور دونوں سے کہدیا کہ ثعلبہ اور فلان مرد مسلح کی طرف بھی گھرنا اور دونوں کے صدقات لے آنا پس دونوں روانہ ہو کر ثعلبہ کے پاس آئے اور اس سے صدقہ کی درخواست کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان اسکو پڑھ سنایا۔ اُس نے کہا کہ یہ اور کچھ نہیں یہ تو جزیہ ہے یا جزیہ کی ابن صدقہ ہے میری تو سمجھ میں نہیں آتا۔ اچھا تم جاؤ جب فارغ ہونا تو سرف پھر ہوتے جانا۔ وہ دونوں روانہ ہوئے اور فلان مرد سلمی نے جب ان کے آئے اور صدقہ کا حکم نازل ہونے کا حال سنا تو اپنے اونٹوں کو دیکھا انہیں سے اچھے اچھے سن سال اے صدقہ کیلئے بھانٹ نکالے اور لیکر دونوں کا استقبال کیا ان دونوں نے جب ان اونٹوں کو دیکھا تو کہا کہ بھائی ایسے ایسے عمدہ چھٹے ہوئے دنیا بھر میں واجب ہو اور ہم ان کو تجھ سے لینا نہیں چاہتے ہیں اُس نے کہا کہ وہاں نہیں ہے مگر تم ہی دوسرے دل کی خوشی اسی میں ہے یہ سب صدقہ ہی کیلئے ہیں اور ان دونوں نے اُنھیں کو لے لیا اور اسی طرح اور لوگوں سے موافق حکم کے صدقات لینے ہوئے پھر ثعلبہ کی طرف لوٹ کر آئے۔ اُس نے کہا کہ مجھے تم فرمان تو دکھلاؤ اسکو پڑھ کر کہنے لگا کہ یہ اور کچھ نہیں یہ جزیہ ہے اور کچھ نہیں جزیہ کی ابن صدقہ ہے اب تم سوقت تو جاؤ میں انہیں اپنی رائے سے غور کروں۔ وہ دونوں روانہ ہو کر بنو سلمی کے پاس آئے اور بنو دونوں نے کچھ عرض نہیں کیا تھا کہ آپ نے دونوں کو دیکھتے ہی فرمایا کہ یا ویتھ ثعلبہ۔ ثعلبہ کی خرابی و بربادی آئے اور مرد سلمی کو دعا دی۔ پھر ان دونوں نے سلام کر کے حال بیان کیا کہ ثعلبہ نے ایسا ایسا کہا اور فلان مرد سلمی نے اس طرح صدقہ کے اونٹ بچشتی خاطر اصرار کیساتھ ہم کو دیئے ہیں پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے نازل فرمایا۔ و انہم من عابد اللہ الخ۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ثعلبہ کے اقارب میں سے ایک شخص موجود تھا اُس نے وحی الہی کو سنا اور روانہ ہو کر ثعلبہ کو آگاہ کیا کہ تیرے حق میں یوں نازل ہوا ہے تیری خرابی تو نے کیا کیا۔ پس ثعلبہ روانہ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ میرا صدقہ قبول کر لیجئے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے تیرا صدقہ قبول کر لیا ہے پس ثعلبہ نے سر جھکا کر اپنی شرم کی اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو فرمایا کہ اب ثعلبہ یہ سب تیرا کہا ہوا ہے میں تجھے حکم دیتا ہوں اسکی اطاعت کی میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا صدقہ قبول کر لیا تو وہ اپنے ٹھکانے لوٹ گیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات میں قبول نہ فرمایا

پھر جب آپ نے وفات پائی تو اسے اگر ابو بکر رضی اللہ عنہ سے قبول صدقہ کی درخواست کی۔ حضرت ابو بکر نے کہا کہ حضرت سید عالم صلعم نے قبول نہ کیا میں نہیں قبول کروں گا اسی طرح حضرت عمرؓ نے باقتدار آنحضرت صلعم و ابو بکرؓ کے قبول نہ کیا اسی طرح حضرت عثمانؓ نے آنحضرت صلعم و ابو بکرؓ رضی اللہ عنہما کی اقتدار سے قبول نہ کیا یہاں تک کہ اسی عہد میں ثعلبہ مر گیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے زجر و توبیخ فرمائی بقولہ۔ **اَلَمْ يَعْلَمُوْا**۔ کیا منافقوں نے نہیں جانا کہ **اِنَّ اللّٰهَ يَعْزِزُ مَنِ ارَادَ سِرَّهٖ وَ يَخْذُ مَنِ ارَادَ** یعنی خفیہ دل میں رکھتے ہیں یا پس میں بطور اسرار کے رکھتے ہیں مثلاً زکوٰۃ و صدقہ کو دل میں تاوان خیال کرنا یا پس میں بھید کے طور پر اسکی گفتگو کرنا جس سے اور کوئی آدمی واقف نہ ہو اور بخوشی وہ جو آپس میں کانون کاں آہستہ مشورہ کرتے ہیں اور ہمیں تدبیر ہو کہ منافقین جو آپس میں خفیہ آنحضرت صلعم پر طعن کرتے ہیں یا منافقانہ کفر کے مشورہ کرتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ کوئی جانتا نہیں تو اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے۔ **وَ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ**۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ علام الغیوب ہو حال میں یہ ہیں کہ کیا منافقوں کو باوجود اس قدر تہ تک آنحضرت صلعم کی تعلیم و تعظیم کرنے اور دعویٰ اسلام کے یہ نہیں معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ علام الغیوب ہو جو چیزیں ہندوئی سے غائب ہیں وہ سب جانتا ہو اور منافقوں کے اسرار خفیہ و راز خفیہ اور پوشیدہ مشورت کی باتیں سب اللہ تعالیٰ کو علم قدیم سے معلومات اور وقت و فرص کے معلوم ہیں پس وہ ڈرین اور اپنی نادانی پر افسوس کر کے صدق دل سے توبہ کریں **وَفِی الْعَرٰسِ قَوْلُہٗ تَعَالٰی وَنَمِّنْ مِنْ عَادِ اللّٰہِ اَلَا یَہْدٰیہٗ اِلٰی سَبِیْلٍ لَّوْکُنْ کَاٰیٰتِہٖ ہِیَ جَمٰلٌ وَّ جَاہٌ دُنْیَاوِیِّ** پر اور اپنے افعال پر مغرور ہوئے اور محبت الہی میں سے کچھ مزہ نہ پایا جیسے مومنوں کو ملتا ہو چنانچہ حدیث میں ہو کہ ایمان کا مزہ اُس نے پایا جو رضی اللہ تعالیٰ کے رب ہونے پر اور اسلام کے دین بنانے اور محمد صلعم کے رسول بننے پر۔ اور حدیث میں ہو کہ تین باتیں ہیں جس میں ہون اُس نے اُن سے ایمان کی حلاوت پائی جسکو اللہ تعالیٰ و اُس کا رسول باقی تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہوں اور جو کفر میں رہنے سے ایسا وڑے جیسے آگ میں سے نکالا ہو پھر اس میں جا پڑنے سے ڈرتا ہو اور جو کسی سے محبت کرے تو فقط اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے اُس سے محبت کرے پس منافقوں کو محبت الہی سے کچھ بھی نصیب نہوا اور اگر سوئی کے ناکے برابر محبت کا مزہ پایا ہوتا تو اُس کے شوق جمال میں اپنی ہستی قربان کر دیتے نصر آبادی نے کہا کہ بفضل بیدار احسان میں۔ ان لوگوں نے اپنی ذات سے ایسے احسان کو دیکھا کہ ہنوز اسکو نہیں کیا اور ایسا صدقہ دیکھا کہ ابھی اسکا کچھ دیکھا ہی نہ تھا اور اپنی ذات کے حق میں بہت ایسے افعال بطور تحنیل کے ثابت کر لئے کہ جو قبضہ قدرت الہی میں ہیں چنانچہ کہا کہ **لنصدّقن و لنکونن من المصالحین** یعنی براہیب یہ تھا کہ مال طے پر ان افعال کے پیدا کرنے کو واسطے اپنے آپ کو قادر سمجھ لیا حالانکہ مخلوقات و حوادث جو کچھ ہیں سب کو مع افعال کے اللہ تعالیٰ خلاق تعلیم ہی پیدا کرتا ہو اور طرہ یہ کہ اپنے افعال خیالیہ پر صالحین بھی خود ہی بن گئے۔ ہاں اُمیدوار رہتے کہ اللہ تعالیٰ مال عطا کرے اور وہی تو فیض نیک عطا فرمائے پھر شاید ہم ہندو کو فضل سے بخش دے۔ سو یہ تو نہ کیا بلکہ خود ہی قادر بن گئے اور دیگر طرہ یہ کہ افعال پر صلاحیت مطلق کی یعنی یہ افعال موجب لایح یقین کر لئے بالجلہ یہ سب امور ہالبت تھے کہ ایمانی معرفت سے بے برہ تھے اسی پر شد و مد کے ساتھ عہد با مدعا ایسی چیز کا جو محض حضرت اللہ تعالیٰ سے قبضہ قدرت میں ہو اندازہ تو طرہ حالانکہ جو سوال تھا وہ پورا ہو گیا پس اُن کے جاہلانہ نفاق کے کلمات سے بخل پیدا ہوا جسکی نسبت آنحضرت صلعم نے فرمایا ہو کہ بخل سے بدتر کون بیماری ہو پس بخل کیا اور ازاد ہدایت سے منہ موڑا اور حق سے پھر گئے کیونکہ وعدہ سخاوت میں خلاف کیا نہ خیانت اور بخل اور دو غلوئی اُن پر لازم ہو گئی چنانچہ حق تعالیٰ نے مصرع فرمادیا۔ **غلاما انا ہم من فضلہ سخلوا** ہر دو لوگوں ہم مضر ہوں پھر سعادہ نکوئی سے بالکل انکار محرم ہونا بیان کر دیا بقولہ **فاغنیتم نفاقا فی قلوبہم** الایۃ۔ بخل کی سزا میں نفاق بڑھا دیا اور بعض نے کہا کہ بڑھا یا نہیں بلکہ یہ تو بخل کی میراث ہو یعنی وعدہ خلافی و دو غلوئی اور خیانت۔ شیخ ابو حفص سے پوچھا گیا کہ بخل کیا ہو تو فرمایا کہ حاجت کے وقت ایثار کو ترک کرنا۔

الَّذِينَ يَكْنُزُونَ الْمُطُوعَاتِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ
 فِيهَا جَوْلًا ^{وہ جو} طمن کرنے ہیں ^{دل کھول کر} خیرات کرینا ^{مسلمانوں کو} اور ان پر ^{جو نہیں دیکھتے}
 الْأَجْرَ هُمْ فَيَسْتَعْرِضُونَ مِنْهُمْ ^{مستخرج} رَاى الله مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
^{مگر اپنی محنت کا} پھر ان پر ^{ٹھٹھے کرتے ہیں} اشر نے ان سے ^{ٹھٹھا کیا ہے} اور ان کو ^{دکھ کی مار}

منافقوں کی عادات میں سے یہ بھی ہو کہ کوئی اُن کی زبان سے نہیں پھوٹتا ہر حال میں وہ عیب لگاتے ہیں حتیٰ کہ جو لوگ اخلاص سے صدقہ دیتے ہیں تو اگر اُن میں سے کوئی بہت سا مال صدقہ دے تو کہتے ہیں کہ اُسے دکھلانے کو یہ کام کیا اور اگر کسی کو کم میسر ہو اور اُسے خفیف سی چیز صدقہ دی تو مسخرہ پن سے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو اُس کے صدقہ کی کیا ضرورت ہے، نفوذ بائیں اعتقاد اہم و کھاتم۔ اور واضح ہو کہ بندہ کی نیت سچی اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہو اور ثواب میں عطا فرماتا ہے جو اصل نے اسی نیت پر محمول فرمایا ہو اگرچہ اوتعالیٰ قادر مختار ہو اور احادیث میں ثابت ہو کہ پچو آگ سے اگرچہ ایک ٹکڑے چھو بارے کے عوض ہو۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ امر معروف میں سے کسی امر کو نظر حقارت مت دیکھ یعنی مت خیال کر کہ یہ کیا ہو کیونکہ اخلاص نیت سے اوتعالیٰ اُسی کو مقبول فرمادے اور خود حدیث سے ثابت ہے کہ ایک فاجرہ عورت نے ایک کتے کو جو پیاس سے مر جاتا تھا پانی پلایا تو وہ بخشنی گئی اور نیز ایک مرد کا بھی ایسا ہی حال ہوا تو نہ قصہ صحیح بخاری میں ثابت ہیں اور خود معلوم ہے کہ حق عزوجل کے نزدیک فعال تکلف یا دنیاوی طور سے مزین کی قدر نہیں بلکہ بزرگ مومن کی تمنا اپنے پروردگار کی رضا جوئی میں اور اپنے اصلی گھر کی طرف رغبت صادقہ میں ہو پس منافقوں کی نظر عیب جوئی کی اہل ایمان کے بالکل خلاف ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے مذمت فرمائی۔ بقولہ۔ اَلَّذِينَ يَكْنُزُونَ الْمَالًا عَنِ الْمُسْكِينِ لَئِيْزُوْنَ۔ یعنی عیب لگاتے ہیں اور تباہ کرنے والے ہیں۔ اے طغویٰ عین اسے متطوعین تلووع بمعنی تبرع اور نفل عبادت جو واجب نہ ہو اور

من المؤمنین بیان مطلوبین کا ہے اور الذین موصول بہم کا بیان نہیں ہے بلکہ الذین مرفوعہ وجہ مذمت ہے اور اس کی توضیح یہ کہ ضمیر جیسے نفس ذات کی طرف راجع ہوتی ہیں ویسے ہم اشارہ موصول میں ذات موصوفہ مقصود ہوتی ہے خواہ وصف ایسا ہو جو قابل مدح ہے جیسے قولہ اللہ یومنون بالغیب الآتۃ یا وہ وصف قابل مذمت ہو جیسے یہان الذین یعنی یہ لوگ جنہیں نفاق کی صفت مذموم ہے اور معنی یہ ہیں کہ اس صفت ذمیرہ والے لوگوں کا یہ حال ہے کہ عیب لگاتے ہیں ان مؤمن صادق بندوں کو جو نوافل طاعات بجالاتے ہیں۔ فی الصدقات صدقات میں چنانچہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جب یہ الصدقہ نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وعظ و نصیحت درباب صدقہ فرمائی پس ایک شخص نے بہت سوال کیا یعنی اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی رائے مبارک سے محل صدقات میں صرف فرمادیں اور زیادہ بھلائی ہو تو منافقوں نے کہا کہ اُس نے دکھلانے کو ایسا کیا اور ابو عقیل رضی اللہ عنہ فقط آدھا سارے یعنی قریب ڈیڑھ سیر کے چھو بار سے لائے تو منافق کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ اس کے صدقہ سے بے پروا ہے تب یہ آیت نازل ہوئی۔ کما رواہ البخاری و مسلم۔ اور ابو بکر الزہراء وغیرہ نے ابو ہریرہؓ و ابن عباسؓ سے اور مجاہد و ابن اسحاق وغیرہم سے روایت کی کہ مطوعین میں سے عبدالرحمن بن عوف چار ہزار درم صدقہ دینے والے اور عاصم بن عدی قریب چار من پختہ خرما صدقہ کرنے والے تھے جنکو منافقین نے کہا کہ کیا کاری سے صدقہ دیا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبدالرحمن بن عوف کو کہا کہ اللہ تعالیٰ برکت دے اس میں جو تو نے صدقہ دیا اور اس میں جو تو نے اپنے واسطے رکھ چھوڑا اور حقیقت وہ صدقہ دل سے بدون ریا کاری کے صدقہ لائے تھے۔ اور اللہ عزوجل نے تصدیق نازل فرمائی اور منافقوں کی مذمت کی کہ مطوعین کو عیب لگاتے ہیں۔ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ كَاسًا يُسْقَوْنَ إِلَّا يُجْعَلُونَ كَأَسْفَلَ سَافِلِينَ۔ اور ان مومن بندوں کو جو نہیں پاتے مگر بقدر ہمد و کوشش کے۔ فَيَسْقَوْهُمُ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ۔ تو ایسے ہمد سے لایا تو ان کے ساتھ سخرہ بن کرتے ہیں۔ ابو عقیل رات بھر مزدوری کر کے آدھے چھو بار سے صدقہ لائے تو منافقوں نے تمسخر کیا پس اللہ عزوجل نے انکا عذر نازل فرمایا اور منافقوں کے حق میں فرمایا يَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ سخرہ کیا۔ شیخ ابن کثیرؒ وغیرہ نے لکھا کہ یہان حقیقت سخرہ مراد نہیں بلکہ منافقوں کی بد حرکت کے مقابلہ میں ویسی ہی جزا بیان فرمائی پس یہ بطریق مقابلہ ہے اور مفاد اس کا یہ کہ دنیا میں بھی اپنے مومن بندوں کی طرف سے انتقام ہو گیا اور آل اس سخرہ کا عقاب شدید ہے وہ دار آخرت میں منافقوں کیلئے مہیا ہوا اور بندہ اگر دو غلاموں میں سے ایک کو مطیع و سرفراز کرے اور دوسرے کو عاصی و خوار تو دوسرا ضرور مسخرہ بنا پس منافقین اس سے زیادہ سخت غضب میں گرفتار ہیں جس قدر مومنوں سے سخرہ نہیں کرتے ہیں کما قال تعالیٰ وَكَهْضُ عَنْ آبِ الْيَمْرِ۔ اور منافقوں کیلئے عذاب دُکھ دینے والا ہے۔ اہل طاعت کے صدقہ کا یہ اوپر ہی اوپر کا اثر ہے کہ حق عزوجل نے اُنکو دنیا میں بائیں کراست سرفراز کیا اور دار آخرت کی کراست خود امر جمیل جلیل جزیل ہے۔ ابوالسلیل نے اپنے باب یا چچا سے روایت کی کہ مقام بقیع کے جلسہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ فراتے تھے جو کوئی کچھ صدقہ کرے گا میں قیامت میں اُسکے واسطے اسکا شاہد ہوں گا تو میں نے اپنے غلام میں سے ایک یا دو بھروسے بغرض صدقہ دینے کے پھر مجھے خطہ بشری آگیا اور میں نے عامہ کی گرہ باندھ لی پھر ایک شخص آیا جس کے مانند سیاہ و پست قد بد شکل میں نے بکشتہ میں نہیں دیکھا اور اپنے ساتھ ایک دشتی لایا کہ اُس کے مثل خوبصورت میں نے نہیں دیکھی اور کہا کہ یا رسول اللہ یہ صدقہ ہے اپنے کہتا ہوں اچھا پھر فرمایا کہ لے یہ خوبصورت اونٹنی لیجا پھر ایک منافق نے صدقہ دینے والے کو عیب لگایا کہ یہ شخص اور یہ اونٹنی اس طرح صدقہ دے ڈالی واللہ یہ تو اس سے اچھی ہے۔ اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا تو فرمایا کہ تو بھوٹا ہے بلکہ وہ شخص تجھ سے اور اس اونٹنی دو دونوں سے اچھا ہے تین مرتبہ فرمایا۔ پھر کہا کہ تیرے ساتھیوں میں سے جو لوگ دستاویز دے ہیں اُن کیلئے دلیل ہے یعنی ہلاکت یا جہنم ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ مگر کون یا رسول اللہ تو فرمایا کہ دستاویز وہ ہیں سے سوائے اُس کے جس نے یون دیا اور یون دیا۔ یعنی دایمن بائیں لب بھر بھر کے

اشارہ کیا۔ پھر تین مرتبہ کہا کہ مزد و عہد فلاح یاب ہوا۔ مزد وہ جس نے عیش و عشرت میں زہد و تنگی کی۔ اور عہد وہ جس نے عبادت میں خوب کوشش کی ہو۔ رواہ احمد۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب رسول صلعم کو منافقوں کے لئے استغفار کرنے سے منع فرمادیا۔
اَسْتَغْفِرُكُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُكُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرُكُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ
 تو ان کے حق میں بخشش مانگ یا نہ مانگ اگر ان کے واسطے ستر بار بخشش مانگے تو بھی ہرگز نہ بخشے ان کو اللہ

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ
 یہ اس پر کہ وہ منکر ہوئے اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اللہ راہ نہیں دیتا بے حکم لوگوں کو

امین اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنے رسول کو آگاہ فرمایا کہ منافق لوگ قابل مغفرت نہیں چنانچہ فرمایا۔ **اَسْتَغْفِرُكُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُكُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرُكُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ**۔
 کیونکہ یہ تو جواب یہ کہ درحقیقت انشاء ہو اور خبر بیان مجازاً ہو بقرینہ قولہ **اَسْتَغْفِرُكُمْ** اور تو صریح یہ کہ جب امر و نہی دونوں کو ان کے حق میں جمع کیا تو معلوم ہوا کہ یہ کام کر۔ یا مت کر۔ دونوں کیساتھ ہی ان کے حق میں یہ حکم ہو کہ استغفر بصیغہ امر یا یہ حکم ہو کہ استغفر۔ دونوں ایک ہی تو معلوم ہوا کہ مغفرت کی ان کو صلاحیت نہیں پس مقصود یہ ہوا کہ سوار لہم ان یقال فیہم افعّل کذا او لا تفعل یعنی ان کے حق میں کیساتھ ہو خواہ مغفرت مانگنے کا حکم ہو یا اس کے عاقبت ہو پس مراد خبر ہو کہ استغفار ان کے حق میں بیفائدہ ہونے میں ایسا ہو کہ جیسے منع و عدم استغفار چنانچہ مخصوص کر دیا۔
اَسْتَغْفِرُكُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُكُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرُكُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ۔ اگر تو ان کیلئے ستر بار استغفار کرے تو ہرگز بھی اللہ تعالیٰ ان کو نہیں بخشے گا۔ واضح ہو کہ عبد اللہ بن ابی بن سلول منافقوں کا سردار تھا اور آنحضرت صلعم پر ظاہر میں ایساں رکھتا اور باطن میں دشمن ایذا کے درپے رہتا اور اسی نے کہا تھا کہ اے لوگو تمہیں نے محمد ان کے ساتھیوں کو کھانا لگا کر دیکر جمع کر رکھا ہے وہ نہ سب ساتھ چھوڑ کر متفرق ہو جاتے اور تبوک کے مقام میں اسی نے کہا تھا کہ اگر لوٹ کر مدینہ پہنچے تو ہم میں سے عزت و اسے بے عزتوں کو نکال باہر کریں گے۔ بالکل اس کے اقوال و افعال قبیحہ بہت ہیں لیکن اسے منافقانہ اپنا مال بھی اہل ایمان پر خرچ کیا اور ہر کے قیدیوں میں جب عباس گرفتار ہوئے تو اس نے ایک قمیص ان کو پہنائی تھی اور بعض علماء نے لکھا کہ آنحضرت صلعم اس کا عوض دینا چاہا کرتے تھے پس وایت ہو کہ جب وہ مرقاؤا سکے بیٹے نے جس کا نام بھی عبد اللہ تھا اور وہ منافق نہیں بلکہ خالص مومن تھا بمقتضائے بشریت اگر آنحضرت صلعم سے عرض کیا کہ آپ اس کے لئے استغفار فرماویں پس آپ نے منظور فرمایا تو یہ آیت نازل ہوئی یعنی قولہ **اَسْتَغْفِرُكُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُكُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرُكُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ**۔ اگر کہا جائے کہ منافق مذکور ایک تھا جس کا واقعہ ہے اور آیت میں لہم بصیغہ جمع ہے تو جواب یہ کہ حکم عام منافقوں کا ہر انداز کے بیان فرمادیا۔ اور علیٰ ہذا قولہ ان تَسْتَغْفِرُكُمْ۔ بھرت شرط بھی بیان حکم عام کیلئے ہے اور آیت مذکورہ کیلئے نہیں کیونکہ بعض روایات میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے اس پر نماز پڑھی اور اس کے لئے استغفار کیا تھا تب آیت نازل ہوئی اور روایت ہے کہ جب یہ آیت اتری تو آنحضرت صلعم نے کہا کہ میں ستر سے استغفار بڑھاؤں گا تب نازل ہوا قولہ سوا علیہم استغفرت لہم ام لم تستغفر لہم الایہ یعنی ان کے حق میں کیساتھ ہو خواہ تو استغفار کرے یا نہ کرے الی آخر الایہ۔ اگر کہا جائے کہ کیا آیت کریمہ میں ان تَسْتَغْفِرُكُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً سے ستر عدد مخصوص راہی تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ کثرت مراد ہے جیسے ارد و محاورہ میں بھی بولتے ہیں کہ ستر بار بخشے کیا مگر تو نہیں سمجھتا ہو۔ پھر یہ سوال ہوا کہ آنحضرت صلعم نے کیونکر فرمایا کہ میں ستر بار سے بڑھاؤں گا تو اس کا جواب کئی وجہ سے دیا گیا بیضادی وغیرہ نے کہا کہ آنحضرت صلعم نے اس سے عدد مخصوص سمجھا ہونکہ وہی اصل موضوع نہ ہے پس دوسری آیت میں بیان کر دیا گیا کہ مراد کثرت ہے نہ خاص ستر کا عدد اور اس جواب کو کشف وغیرہ میں رد کر دیا کہ

آنحضرت صلعم افصح العرب اور علم با سالیب قرآن مجید تھے آپ پر یہ بات غفی نہیں ہو سکتی تھی کہ یہ بطور ضرب المثل کے معنی کثرت ہو اور کیسے غفی ہو سکتی
جبلہ اسکے پیچھے ہو قولہ ذلک بانہم کفروا بالشارح موجود ہو۔ مترجم کہتا ہو کہ یہی صواب ہو کہ بیشک آپ پر مراد غفی نہیں ہو سکتی۔ لہذا بعض نے یہ جواب دیا کہ
آنحضرت صلعم نے اس سے اس مرکا اظہار فرمایا کہ جن لوگوں کی طرف آپ بھیجے گئے ہیں ان پر آپ کی رحمت و شفقت بدرجہ کمال ہو جیسے انبیاء
علیہم السلام کی شان ہوتی ہو چنانچہ ابراہیم نے کہا میں عصائی فاک غفور رحیم۔ اور یون نہ فرمایا کہ جو میری نافرمانی کرے اس کے واسطے تیرا عذاب الیم
ہے اور یہ بھی فائدہ ہو کہ امت کو باہم ایسے ہی ترجم کی طرف ارشاد کیا اور نیز جب تک مرعوم نہ ہو تب تک تاویل خصیت میں جو خالی از ہوا ہو پس اتنا
نفس ہو اجازت چاہنے کا طریقہ معلوم ہو گیا اور شیخ عکبری نے تیان فی اعراب القرآن میں کہا کہ آنحضرت صلعم کا کلام اس قبیل سے ہو کہ لفظ
کو ایسے معنی پر محمول کرنا جسکو متحمل ہو باوجود علم اس امر کے یہ معنی یہاں مراد نہیں ہیں چنانچہ قہضری کا قصہ اس مرکا شاہد ہو کہ حجاج لفظی اسپر غصہ
ہوا اور کہا کہ لا حملک علی الادیم۔ تجھے بیڑیوں پر لا دوں گا یعنی ترے پاؤں میں بیڑیاں ڈالوں گا تو قہضری نے جواب دیا کہ مثل الاسیر یحل علی ادیم
الاشب۔ تجھسا سر را دم گھوٹے و اشب گھوڑے پر سوار کر دیا کرتا ہو یعنی ادیم معنی بیڑی کو ادیم معنی آپ دم لیلیا۔ بالجمہ آنحضرت صلعم نے اس مرتے
کمال رحمت و رفت کا قصد کیا اور منافقوں کو اپنی طرف سے بالکل کوتاہی نہ کرنے کا اعتقاد دلایا پس ان کو بالکل طبع نہ رہی کہ دنیا ہو او ہوس میں کاٹو
پھر آخرت میں بھی استغفار وغیرہ کا حیلہ نکل آویگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قطعاً ان کو قابل استغفار نہ ہونے سے آگاہ فرمایا۔ ذلک یا نفیہم کفرؤا
یا اللہ و کر سقوہ۔ یہ یاس بالکل ضروری ان کے حق میں استغفار قبول نہ ہونے کی سبب اس مر کے ہو کہ انھوں نے کفر کیا اللہ تعالیٰ و اس کے
رسول کے ساتھ پس ظاہر کر دیا کہ تیرا استغفار ان کے حق میں قبول نہ ہونا کچھ اس وجہ سے نہیں کہ ہماری طرف سے کچھ نکل ہو یا تجھ میں کوئی قصور ہو
بلکہ فقط اس جہت سے ہو کہ ان میں سبب کافر ہونے کے صلاحیت ہی نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ نے قطع کر دیا کہ کافر کبھی مغفور نہ ہوگا۔ و اللہ
لا یفہدی القوم فی الفسقیین۔ اور ایسی قوم کو جو فاسق ہیں اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دیتا جو یہی کافر ہون کو ہدایت نہیں ملتی پس
معلوم ہو کہ منافق کافر ہیں اور کبھی مغفور نہ ہونگے مراد ہدایت سے یہاں ایسی ہدایت کہ مقصود تک پہنچ ہو جائے اور حق سے مراد وہ فسق و
نافرمانی ہو جس سے کفر ہو جائے پھر اللہ تعالیٰ نے منافقوں کا نفاق کے انحال پر خوش ہونا وغیرہ بیان فرمایا۔

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يَجَاهِدُوا أَبَاءَهُمْ

خوش ہوئے بچھاڑی ڈالے گئے بیٹھ رہے کہ جدا رسول اللہ سے اور فرالگا کہ ٹوٹیں اسنے ماں سے
وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا
اور جان سے اللہ کی راہ میں اور بولے مت کوچ کرو گرمی میں تو کہہ دو زخ کی آگ اور سخت گرم ہے
لَوْ كُنَّا لَيَفْقَهُونَ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكِوْا كَثِيرًا وَجَزَاءٌ كَيْمًا كَلُوا يَكْسِبُونَ

اگر ان کو سمجھ ہوتی سو ہنس بیویں تھوڑا اور روین بہت سا بدلا اس کا جو کھاتے تھے
فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ خوش فرحانک ہوئے وہ لوگ جو خلف ہوئے یعنی ایسے کرپٹ گئے کہ پھر رہیں یعنی ان کو تو فتنہ ساتھ جانے کی حاصل نہیں ہوتی بقول
تعالیٰ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُمْ فَقِيلَ لِلَّذِينَ قَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا
تھے اور وہ منافقوں کی ایک جماعت تھی۔ اگر کہا جائے کہ تین سے مہین بھی پھر رہے تھے ازاں جملہ کعب بن مالک میں تو جواب یہ کہ ہاں لیکن یہ لوگ خوش
نہ تھے بلکہ شیت تقدیری بچھڑ رہے اور اس سے ناخوش تھے پس فرق ظاہر ہو گیا اور عنقریب قصہ خلف کعب بنی اللہ عنہ آویگا اور اللہ تعالیٰ نے

علاقہ میں مومنوں کو متعلقین کے نام سے یاد نہیں فرمایا چنانچہ وہیں مصرح بیان ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ اور بعض نے کہا کہ متعلقوں یعنی متروکوں ہی کو یعنی چھوڑے گئے اور یہ ایک جماعت منافقوں کی تھی جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تحلف کی اجازت لی تھی کہ ہم مدینہ میں چھوڑے جا دیں یا نائب ہیں تاکہ غسان وغیرہ اقوام عرب کے حملہ سے مدینہ کو محفوظ رکھیں پس اللہ تعالیٰ نے قرآن نازل فرما کر ظاہر کر دیا کہ ان لوگوں کی نیت نقطہ یہ تھی کہ ساتھ مدینہ اور خلافت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے طور اختیار کریں چنانچہ فرمایا فرج المخلصین۔ خوش ہوئے پھر نے اسے یہ عقیدہ تھا کہ قعود و مقعد و فزون مصدر ہیں اسے بقعود ہم۔ اپنے بیٹھ رہنے سے۔ یعنی متعلقین جو مدینہ میں بیٹھ رہے تھے وہ خوش ہوئے اپنے بیٹھ رہنے سے۔ مختلف کر رسول اللہ خلافت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ اسے یہ خیالو خلاف الرسول پس خلاف مفعول مطلق منصوب ہو یا مفعول لم ہو اسے لاجل خلاف الرسول یعنی بغرض خلاف کرنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے۔ یا خلاف طرف ہے جو جہت امام یعنی رسول کے مخالف ہو۔ کما قال ابو عبیدہ وغیرہ اسے بعد رسول اللہ۔ قطع کرنے کا کہ معنی خلف ہو یعنی بغرض مخالفت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھ رہنے پر خوش ہوئے۔ وکفرھو ان یجاہدوا یا کفرھو انفسہم فی سبیل اللہ اور مکروہ رکھا انہوں نے اس امر کو کہ جہاد کریں اپنے مالوں و جانوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں۔ کیونکہ ان کے پاس ایمان و اعتقاد بقادر آخرت و فناء دنیا نہیں اور نفاق و اعتقاد حیات دنیا و اتہار شہوات طبع و نفس موجود پس دنیا و اسکے لذات چھوڑ کر راہ حق میں جان و مال فدا کرنے کو مکروہ جانا بخلاف مومنوں کے کما قال تعالیٰ لکن الرسول والذین آمنوا معہ سجالین باموالہم و انفسہم لا تہ۔ اور تقدیم اموال برانفس مشعر ہے ان کے کمال بخل پر راہ خیر میں مال دینے سے کمال بخیل ہیں۔ و قالوا لا تنفروا فی السبیل۔ اور منافقوں نے آپس میں بعض نے بعض سے کہا کہ جہاد کو نہ نکلو اس گمراہی میں۔ پس آپس میں امر معروف سے ایک دوسرے کو منع کیا اور آرام طلبی و چین جہانی جو مقتضائے طبع و نفس ہو سکی اتباع کی اور عذوہ تبوک شدت گرمی و وقت ہفتگی خیرات مدینہ واقع ہوا تھا قلنا یا جھفتم آسمانکم کما تکرہون کہ اسے لوگوں کی آگ تو حرارت میں اس گمراہی سے کہیں سخت و شدید ہے تو کمال کیا کہ ان کو کفرھو ان اگر سمجھتے ہوتے تو ایسا نہ کرتے کیونکہ جب ان کو جہاد کے واسطے اللہ تعالیٰ کے رسول نے حکم دیا تھا تو ان کو روانہ تھا کہ پھر نہیں جیسے ان کو نفاق و کفر ہی نہ کرنا چاہیے پس جب حکم اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانبردار نہ ہوئے بلکہ خواہش نفس کو غالب رکھا تو مومن نہ ہوئے جیسے حدیث میں ہے کہ کوئی تم میں سے مومن نہ ہو گا جب تک اس کی خواہش نفس اس فرمان کی مطیع نہ ہو جائے جس کو میں لایا ہوں۔ اور جب مومن نہ ہوئے تو چند روزہ زندگی دنیاوی کے بعد آخرت میں ان کے لئے جہنم کی آگ ہو اور وہ آگ ایسی ہو سو اگر سمجھ رکھتے تو چند روزہ ایسے ناقص لذت جہانی کیلئے ہمیشہ کی آگ اختیار نہ کرتے اور اپنے نفاق و افعال ذمیرہ چھوڑ دیتے۔ کیونکہ کوئی سمجھا چند روزہ جسم و زبان کے مزہ کیلئے ایسا عذاب لیگا مگر منافقوں کی سمجھ ہی پر شامت تھی بوجہ کفر و نفاق کے اندھے بہرے بن گئے تھے کہ دائمی عذاب اختیار کیا۔ فلیضحکوا قلیلاً و لیسکوا کثیراً یا قلیلاً و لیسکوا کثیراً یعنی جس نے دائمی آگ اختیار کی تو تھوڑا سا ضحکہ یا تھوڑے دن ہنس لو اور بہتیرا و صیغہ امر بقصد صدمہ و قوع کے معنی خبر ہو یعنی انجام یہ ہو گا کہ چند سے زندگی فانیہ میں جیسی کچھ یہ زندگی بپاوی و آفات آلام کے ساتھ ہوتی ہے ہنسو گے اور پھر ہمیشہ بے انتہا رو دیا کر دے جو مرا اس کی قیامت گویا قائم ہو گئی اور جب اصلی قیامت ہوگی تو اہل کفر و طغیان پر یہ دن بڑا سخت ہو گا اللہ تعالیٰ اعوذ بک بلسنی ایسے والمومنین جمیعاً عن العذاب الکریمات وانت ارحم الراحمین۔ اور منافقوں کا یہاں ہنسنا بھی بمقابلہ عذاب آخرت کے ہو اگرچہ کوئی منافق فقیر محتاج درود کو کہ میں گرفتار ہو تو عذاب آخرت کے مقابلہ میں اس کا حال گویا قابل ہنسنے و خوش ہونے کے ہو لہذا عموماً فرمایا کہ تھوڑا ہنسو اور بہت روزہ بجز آئے بجا کا کو ایک کسب مومن اسے بجز دن جزا باعمالہم۔ بلا دیئے جہاد کے منافق لوگ یہ بدلا ان افعال و اعمال کا جو چند روزہ زندگی میں کرتے تھے اگر جزا آخرت مراد ہو تو لیسکوا کثیراً

سے متعلق ہو یعنی دائمی و دائمی ان کے اعمال کی جزا رہی اور عقل ہو کہ ضحک قلیل و بکا کثیر دونوں سے متعلق ہو پس دنیا میں جو منافقوں کو ملتا ہے جس
کشتی و الویٹ ہنسی کھیل میں پڑے رہتے ہیں بطریق استدراج ہی۔ کافی قولہ تعالیٰ فتحنا علیہم ابواب کل شیء الا یہ۔ اور یہی معنی میں احادیث
ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ مومن ہمیشہ ابتلا میں رہتا ہے شکر گزار و صابر کہ کفارہ گناہوں سے پاک رہتا اور اپنے پروردگار سے ملتا ہے اور منافق
دوست کجی کی طرح کسی اندھی سے جھوٹے نہیں کھاتا یہاں تک کہ ایک بار جڑ سے گر جاتا ہے بالجملہ منافق اس قدر نا سمجھ ہوتا ہے کہ دار آخرت سے بالکل
منکر فقط دنیا کی زندگی پر اعتماد کرتا ہے اور مومن دار آخرت کا اقرار کرتا اور ایمان رکھتا ہے پس یہ امر تو ایمان کی واسطے ضروری ہے پھر جنت و دوزخ
و عظیم جلال الہی کا شہود تو یہ خاص بندوں کو ہوتا ہے جنہیں سے اول انبیاء علیہم السلام ہیں لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لو تعلمون ما اعلم
لضحتکم قلیلاً و لیکتم کثیراً۔ رواہ البخاری جن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ لینی اگر تم جانتے ہو میں جانتا ہوں تو محض اہل سنت اور بہت بڑے مسترحم کہتا ہے کہ
یہ دونوں دنیا میں اپنی تفصیل و تفصیل عبادات میں گرا تا ہے اور حدیث میں بندہ صالح و فضل کو فرمایا کہ تنہائی میں اللہ تعالیٰ کو یاد کیا اور اس کے
آنسو جاری ہوئے۔ بالجملہ دنیا میں ضحک مورت غفلت و غمور ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ قولہ فلیضحکوا قلیلاً لینی دنیا چند روزہ ہے
اس میں ہنس لین جب یہ منقطع ہوئی تو دہان جا کر ایسا دانا دیکھیں گے کہ کبھی منقطع نہ ہوگا۔ ابن ابی الدنیا کی روایت میں ہے کہ پھر دوزخیوں سے دہان
اکیں گے کہ اے شقی بد بخت تو کو تم نے دنیا میں ہونا چھوڑا جہان و بیواؤں پر اللہ تعالیٰ رحم فرماتا تھا اب آج تمہاری کون فریاد سنے گا پھر دوزخی
لوگ اپنے باپان اولاد کو جو جنت میں بہن بچا رہیں گے کہ ہم قبروں سے پیاسے اٹھے۔ اور تمام قیام عشرین پیاسے رہے اب بھی بہت پیاسے
ہیں سو تم کو جو کچھ اللہ تعالیٰ نے پانی و رزق روزی دیا ہے اس میں سے ہماری طرف بھی بہا دو پس چالیس برس چلا کر نیچے کوئی جواب نہ دے گا۔
پھر جواب ملیگا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ نعمتیں کافروں پر حرام فرمائیں تم وہیں پڑے رہو گے دنی حدیث آخر۔ دوزخی آنسو و پیٹ وین گے اور زخمی جلدیں پھاڑیں
اور حرارت دوزخ کی شدت و مہول و سختی عذاب میں آیات و احادیث بہت ہیں کہ قولہ تعالیٰ کلاً انہا ناطی نزاۃ للشوی۔ قولہ و قیل لہم ذوقوا عذاب الحریق
قولہ کما انضجت جلودہم بدلتا ہم جلودا خیر الیہ ذوقوا العذاب لایۃ۔ و فی الحدیث عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ۔ سب سے کتر عذاب اللہ دوزخی وہ ہوگا جسکے پاؤں
میں آگ کی دو جوتیان ڈالی جاویں گی جن سے اس کا داغ ابلے گا۔ رواہ احمد باسناد علی شرط مسلم و قد رواہ مسلم عن ابی سعید الخدریؓ و ابو البخاری
عن النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نبوہ۔ و عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ۔ اگر اس سجد میں سو ہزار یا زیادہ آدمی ہوں ان میں ایک دوزخی آدے اور اس کی سانس ان کو
پونچے تو سب لوگ مع مسجد کے جل جاویں۔ رواہ ابی نعیم و ابو حذیفہ۔ انس رضی اللہ عنہ۔ اگر آتش دوزخ کی ایک چنگاری پورب میں ہو تو پچھم میں اس کی
گر می معلوم ہو رواہ الطبرانی۔ و انس رضی اللہ عنہ آتش دوزخ ہزار برس دھوئی گی کہ سپید ہوگی پھر ہزار برس کہ سرخ ہوئی پھر ہزار برس کہ سیاہ ہوگی کہ مانند
رات کے اسکی لپٹ میں چمک نہیں ہو۔ رواہ الترمذی و ابن مردودہ و غیر ہما۔ و عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ۔ یہ آگ ستر اجزاء میں سے ایک جزو آتش دوزخ
کا ہے دو بار سمندر میں بھجائی گئی وہ نہ کسی کو اس سے نفع نہ ہوتا۔ رواہ احمد بسند صحیح و بعضا منہ فی الصحیحین۔ واضح ہو کہ حق عزوجل ہر چیز پر قادر ہے
اور کیفیت خلق ہشیاء بطریق پیداوار دنیا سے اس حکمت الہیہ پر۔ فانہم فی العرلس قولہ فلیضحکوا قلیلاً۔ آہ۔ دنیا میں جتنا چاہیں ہنس لیں
جب منقطع ہو کر حق عزوجل کی طرف جا دیں گے تو ایسے روئیں گے جو کبھی منقطع نہ ہو۔ قلت کذا قال الحسن البوری و قتادہ و ربیع بن الہیثم و زید بن سلمہ
و بفسر الجبرین عباس۔ شیخ البوزید نے کہا کہ اس میں تعلیم ہے کہ ہنسو کم تاکہ دنیا تمہیں نہ لچکائے اور بہت رو یا کرو کہ دار آخرت محبوب نظر آوے اور
موتی کی طرف شوق بڑھاوے۔ طاہر مقدسی نے کہا کہ خدمت گار بہت نہیں مہنتا اور اس دار محنت و غم میں رونا لائق ہے۔ جب ضحک بسبب
ظلم و جور حال ہو تو وہاں رونا و ہنسا یکساں ہو بہت رونا بشوق مشاہدہ ہوتا ہے پھر بفرحت وصال نہ کر یہ مریدین بخیاں حزن و قوت ایام ہے

قال تعالیٰ تری جہنم فیض من الدنیا سبب چانک انکشاف عیب کے واقع ہوا جریری نے کہا کہ ایک آنکھ تو خیر بروقی ہو اور ایک عبادت پر اور ایک خوف سے جہنم محبت کا لگا دوسوا اور ایک مہبت و ڈر سے اور ایک بحقیقت یہ اقسام میں پھر ان منافقوں کے الٹی شقی ہوئے سے

اللہ تعالیٰ نے خبر دی دہاد میں بجانے سے منکد یا۔ بقولہ
فَإِنْ رَجَعْتَ إِلَىٰ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَكَ لِيُخْرِجُكَ فَمَنْ رَجَعْتَ إِلَىٰ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَكَ لِيُخْرِجُكَ فَمَنْ رَجَعْتَ إِلَىٰ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَكَ لِيُخْرِجُكَ

سواگر بھڑکے نہ کہ کسی طرف ان میں سے پھر یہ رخصت چاہیں تھے نکلنے کو تو تو کہ تم ہرگز نہ نکلو گے میرے ساتھ کبھی اور نہ لڑو گے
مَعِيَ عَدُوًّا أُولَٰئِكَ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ

میرے ساتھ کسی دشمن سے تم کو پسند آیا بیٹھ رہنا پہلی بار سو بیٹھے رہو ساتھ بچھاڑی والوں کے
فَإِنْ رَجَعْتَ إِلَىٰ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَكَ لِيُخْرِجُكَ فَمَنْ رَجَعْتَ إِلَىٰ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَكَ لِيُخْرِجُكَ
محل مشکوک پر داخل ہوتا ہوا اشارت دلاتا ہے کہ آدمی کو حیات فانی پر اعتماد نہ چاہیے۔ معنی یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ تجھے اس مقام تبوک سے لوٹا کر ہونچا دے
مدینہ میں۔ اسی طائیفہ میں سے ایک گروہ کی طرف ضمیر نہم یا تو منافقین کی طرف راجع ہو یا جملہ متغلبین کی طرف۔ پس اگر
منافقین کی طرف راجع ہو تو ان میں سے ایک طائیفہ یعنی ٹکڑی اس واسطے فرمائی کہ بہت سے منافقین ساتھ آئے تھے اور پھوڑے مدینہ میں
بچھڑ رہے تھے اور قتادہ رح نے کہا کہ ہم کو روایت ہو چکی کہ بارہ آدمی تھے یا اسلئے کہ سب باقی منافقوں کے حق میں یہ حکم نہ تھا کیونکہ ان میں سے
بعض نے اپنے نفاق سے توبہ کر لی تھی اور اگر ضمیر جملہ متغلبین کی طرف ہو تو متغلبین میں سے ایک ٹکڑی اس واسطے فرمائی کہ سب بچھڑیں اور منافق
نہ تھے بلکہ بعض مومنین صادقین ایسے تھے کہ ان کے واسطے ٹھیک عذر تھے اور بعضوں کے لئے عذر نہ تھے اور پھوڑے پر نادم تھے ہاں بعض منافق
جو بچھڑنے پر خوش تھے سوا خین منافقوں کو مراد لیا اور حاصل یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ تجھے لوٹا کر مدینہ ہونچا دے جہاں یہ ٹکڑی منافقوں کی ہے
فَاسْتَأْذِنُوا لَكَ لِيُخْرِجُكَ فَمَنْ رَجَعْتَ إِلَىٰ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَكَ لِيُخْرِجُكَ فَمَنْ رَجَعْتَ إِلَىٰ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَكَ لِيُخْرِجُكَ
ساتھ چلنے کی اجازت مانگیں فَمَنْ رَجَعْتَ إِلَىٰ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَكَ لِيُخْرِجُكَ فَمَنْ رَجَعْتَ إِلَىٰ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَكَ لِيُخْرِجُكَ
عَدُوًّا اور ہرگز تم مقابلہ نہ کرو گے میرے ساتھ ہو کر کسی دشمن سے یعنی مت نکلو مت مقابلہ کرو پس بجائے نبی کے صیغہ مضارع بطریق خبر فرمایا
کہ ہمیں ہاتھ ہو اور ایذاں اس حال کا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم کو توفیق نہ ہوگی اور یہ ان کے بچھڑنے کی وجہ سے ان کے حق میں عقوبت ہو
کہ ان کو مجاہدین کے دفتر سے گرا دیا چنانچہ فرمایا۔ اِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ اَوَّلَ مَرَّةٍ۔ اے لاکھ یعنی یہ عقوبت تم پر ہو جس سے کہ
تم اول بار یعنی عذرہ تبوک میں بچھڑ کر بیٹھ رہتے پر اضی ہوئے۔ کیا قال فرح المخلفون بقعودهم خلاف رسول اللہ پس مومنین اس سے الگ ہیں کیونکہ
وہ بچھڑ جانے پر بخیر تھے چنانچہ آگے انشاء اللہ تعالیٰ بیان آدینگا۔ اگر کہا جاوے کہ قرۃ مؤنث ہو پس قیاس یہ تھا کہ ادلی بجائے اول ہو
جواب یہ کہ مضامین بجانب معرفہ متعدده میں تذکرہ و تائید دونوں جائز ہیں جیسے ہندۃ الفضل النساء و فضل النساء اگرچہ مذکر لانا اکثر ہے اور
مضامین بجانب معرفہ مطابقت میں فقط تذکرہ ہی آئی ہے جیسے ہندۃ الفضل امراۃ اور جائز نہیں فضلی امراۃ۔ کیونکہ افضل تفضیل مستعمل بحجرت من
کے ساتھ اسکو سخت مشابہت ہو کذا فی الکشاف۔ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ۔ پس تم بیٹھ رہو خالفین کے ساتھ ہو کر یہ امر بطریق عقوبت
وذلت ہے اور خالفین سے بقول ابن عباس وہ مرد لوگ مراد ہیں جو غازیوں سے بچھڑ رہے اور اسی کو ابن جریر نے صحیح کہا۔ لیکن اس میں تاہل ہے
اسلئے کہ یہ لوگ تو خود بھی منافق تھے اور کہا گیا کہ خالف یعنی فاسد ہو یا خود از قول عرب کہ خلف اللبین اے فسد یعنی دودھ بچھڑ گیا اور فلان

خالف اہل بیت یعنی فلاں اپنے گھرانے والوں میں فاسد ہو۔ قتادہ رحمہ نے کہا کہ خالفین سے عورتیں مراد ہیں کہ ہمیشہ کھپری رہتی ہیں۔ اسپر حضرت
 کیا گیا کہ خالفین اسکی جمع نہیں ہو سکتی بلکہ خالف خالفات ہونا چاہیے تھا اور جواب یہ ہو کہ لڑکے و عورتیں و عاہل مرد سب کی وجہ سے بطریق
 تغلیب یسینہ مذکر خالفین جمع آئی ہو۔ فافہم بیضاوی نے کہا کہ خالفین کے ساتھ یعنی خالفین کے ساتھ بیٹھ رہتے کا حکم دیا کیونکہ ان میں جہاد
 کی لیاقت نہ تھی جیسے عورتیں لڑکے ہوتے ہیں۔ راوی نے کہا کہ اس آیت میں دلالت ہو کہ آدمی جب دوسرے سے مکرو فریب نفاق دیکھے
 اور اسکو مشدّد پائے کہ ایسے ہی سامان کرنے میں مصروف ہو تو اس سے تعلق قطع کر دے اور اسکی مصاحبت سے احتراز کرے اور جب اللہ تعالیٰ نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جہاد میں ساتھ لیا تو بنی نضیر کی حقارت کے لئے جو کہ جانے پر ناز و غیور بھی زلال کیرا سے منع فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ
 وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَالَهُمْ خَشْيَةٌ
 اور ناذر پڑھ ان میں کسی پر جو مرجائے کبھی اور نہ کھڑا ہو اسکی قبر پر وہ نہ کہوئے اللہ سے اور اسکی بولت اور مرے ہیں بے حکم
 مفسر و دیگر علمائے کمال نے نزول اس آیت کا اسوقت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی منافق پر ناز پڑھی۔ واضح ہو کہ عبد اللہ بن ابی سہل نے روایت فرمائی
 کہ سر اٹھا کر اسلام کی حالت میں منافقوں کا سردار رہ گیا مرد فریب و راز قہ تھا کہ جب عباس بن عبد المطلب کی رانی میں قید ہو کر آئے تو کسی شخص کی آنکھیں
 اُسکے بدن پر نہ آئی سوائے اس منافق کی قیص کے اور اُسکے باپ کا نام ابی تھا اور مان کا نام سلول اور وہ اپنے باپ بن وذن کی طرف منسوب تالیف عبد اللہ
 بن ابی بن سلول کہلا تھا اور اکثر ایام میں اُس سے خیال نفاق ظاہر ہوئے اور تا دم مرگ منافق رہا پھر بن وذن نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسپر ناز
 پڑھی یا نہیں پس بن جریر کی روایت انس سے ظاہر ہوتا ہو کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا تھا تو بن وذن نے کہا کہ اسناد ضعیف ہو اور صحاح کی روایات
 مثبت ہیں کہ ناذر پڑھی چنانچہ امام احمد ترمذی نے ابن ابی شیبہ سے روایت کی کہ جب عبد اللہ بن ابی مر گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُسکے جنازہ پر ناز کیلئے بلائے گئے جب اسپر
 ناز کو کھڑے ہوئے تو بن جریر آپکے سامنے کھڑا ہوا اور کہا کہ یا رسول اللہ کیا آپ اس دشمن خدا بنی نضیر پر ناذر پڑھتے ہیں جو فلاں و ذریون کہتا تھا اور فلاں و ذریون
 چنانچہ اُسکے افعال منافقانہ شمار کرتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قسم فرماتے یہاں تک کہ جب میں نے بہت کہا تو آپ نے فرمایا کہ اے عمر ذرا مجھے ہٹو مجھے غمنا کر گیا پس
 میں نے اختیار کیا یعنی قولہ تعالیٰ استغفر لہم ولا تستغفر لہم الا یہ۔ اور اگر مجھے معلوم ہو جاتا کہ میں سترار سے استفادہ کرتا ہوں تو بخشش کر دیتا ہوں پس پڑھتا
 پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسپر ناذر پڑھی اور اُس کے جنازے کے ساتھ گئے اور اسکی قبر پر کھڑے ہوئے یہاں تک کہ اُسکے ذن سے فراغت ہوئی اور میں نے اُس سے واذ آنحضرت
 کی حضور میں اپنی جرات کرنے سے تعجب کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ و اسکا رسول و ائمہ پھر قسم ہو اللہ عزوجل کی کہ کچھ ٹھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ یہ دونوں آیتیں
 نازل ہوئیں ولا تَقْل علی اعدائکم مات ابدًا الا یہ پھر اُسکے بعد کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی منافق کی قبر پر نہیں کھڑے ہوئے یہاں تک کہ وفات فرمائی قال ابن جریر
 حسن صحیح۔ وقد رواہ البخاری قد جازئی الصمیمین بالفاظ متقاربة مفسرة ومجملہ ویادل الروایات علی معنی واحد۔ اور صحاح و مسند کی روایات سے ثابت
 ہے کہ منافق مذکور نے اپنے مرض الموت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بلایا جب آپ کے پاس گئے تو فرمایا کہ تجھے یہودیوں کی محبت نے ہلاک کیا اُس نے کہا
 کہ میں نے آپکو اپنے حق میں صلوة وغیرہ کیلئے بلایا ہو اور اس نے نہیں بلایا کہ مجھے ملاست کر دے مترجم کہتا ہو کہ اسوقت بھی نفاق پر جا ہوا تھا۔ بہر حال
 اُس نے وصیت کی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسپر ناذر پڑھیں اور جب مر گیا تو اُسکے بیٹے نے جو سچا مومن تھا اور اسکا نام بھی عبد اللہ تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 درخواست کی کہ آپ اپنے حق مبارک سے علی ہونی قیص عطا فرمادیں شاید وہ منافق آگ سے بچے اور مروی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری قیص
 اس سے عذاب الہی و دہنیں کر سکتی ہو کافی السراج اور عبد اللہ نے عرض کیا کہ یا حضرت اگر آپ نہ تشریف لاویں تو ہم پر عذاب باقی رہے گا اور کوئی
 مسلمان نہ کھڑا ہوگا اور بعض روایات میں ہو کہ منافق مذکور جب گڑھے میں رکھ چکا گیا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور ٹکڑا کر اُسکے سر سے پالونی

اپنا لعاب ہن مبارک ملوایا جو عطر سے زیادہ مغیر تھا اور اسکو اپنی قمیص پہنائی رکھائی روایت النسانی۔ اور بات یہ ہوئی کہ قمیص نکوانے میں یہ ہوئی کہ لوگوں نے قبر میں اتار دیا پھر قمیص سے آپ وہاں تک پہنچے فتدبروا لہذا علم۔ اس کثیر نے کہا کہ بعض سلف نے ذکر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قمیص مبارک اسکو رکھنا کائنات قمیص عباس میں پہنائی تھی اور سراج وغیرہ ذکر کیا کہ حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ اپنی پاک قمیص اس بلیدہ نجس کو دیتے ہیں تو فرمایا کہ میری قمیص اس سے عذاب الکی دور نہیں کرے گی اور مجھے امید ہے کہ اس سبب سے ہر مسلمان جو جاوید چنانچہ یہ دیکھ کر بہت سے خراجی مومن ہو گئے بالجملہ جن تعالیٰ نے منافق پر نازل پڑھنے سے منع فرمادیا بقولہ۔ وَلَا تَقْفُ عَلَى الْقَبْرِ عَلٰی اَحَدٍ مِّنْهُمْ حَتّٰی تَعْلَمَ مَا دُفِنَ فِیْہِ وَلَا تَقْفُ عَلٰی قَبْرِ کَیْسٍ بِرَہْمٰنٍ سِیِّئٍ مِّنْہُمْ۔ یہ مؤید ہے کہ اوپر قولہ طائفۃ منهم میں بھی ضمیر ارجح بجانب منافقین ہے نہ کہ متعلقین تاکہ تفلیک ضار لازم نہ آئے۔ صاف کہ اچھا ادا حدی رہنے کا کہ مات جملہ صفت احوال و صفات اس کا جو ہو گیا یوں کہا کہ علی الحدیث میت اور ابد متعلق لا تفصل ہو اسے لا تفصل بدار علی الحدیث بات یعنی میت نماز پڑھ کر کسی پر ان میں سے جو مر جاوے پس کلیہ حوام کے واسطے مانع ہو گئی اور بیضاوی نے کہا کہ مات ابد استقل ہے مراد اس سے کفر پر موت ہو کیونکہ کافر کی زندگی بھی موت ہے کہ وہ آخرت کا لطف اٹھانے کیلئے نہیں بلکہ عذاب پانے کیلئے زندہ ہو پس گویا زندہ ہی نہیں ہو بلکہ دائمی مردہ ہو اور قول دل ارجح ہے یعنی مراد حوام مانع ہو لہذا امام احمد وغیرہ کی روایات میں ہے کہ بعد نزول اس آیت کے تا وقت شریف آپ نے کسی منافق پر نماز نہیں پڑھی اور جنازہ کو پوچھتے پس اگر تشریف کی جاتی تو اسپر نماز پڑھ دیتے ورنہ اہل جنازہ سے کہتے کہ تم جاؤ اور جنازہ۔ وَلَا تَقْفُ عَلٰی الْقَبْرِ۔ اور اسکی قبر پرست کھڑا ہوا۔ زجاج نے کہا کہ جب میت دفن ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکی قبر پر کھڑے ہوتے اور اسکے لئے دعا کرتے پس منافق کے حق میں ایسا کرنے سے منع فرمائے گئے بعض نے کہا کہ قیام بیان معنی اصلاح ہو یعنی ان میں سے کسی شخص کی قبر و دفن کے اہتمام و اصلاح میں قیام نہ کیجئے اور بعض نے کہا کہ علی معنی عند ہے یعنی دفن زیارت کے واسطے قبر کے پاس نہ کھڑے ہوں اور اولیٰ ہو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس مانع کی وجہ بتلائی بقولہ تعالیٰ۔ اِنَّہُمْ کَفَرُوْا بِاللّٰہِ وَاِذَا لِلّٰہِ وَاٰتِیٰہُ دَسُوْلَہ۔ اسے لایم یعنی اسلئے کہ ان لوگوں نے کفر کیا اللہ تعالیٰ واسکے رسول سے وَمَا تَوْا وَّہُمْ فِیْ سَفْکُوْنَ۔ اور مرے درحالیکہ تم فاسق تھے یعنی کافر تھے کہ قبل موت کے انھوں نے کفر سے توبہ نہیں کی۔ اب یہ وہم نہیں ہوتا کہ کفر سے فسق گھٹا ہوتا ہے پھر فاسقوں کیوں فرمایا۔ اور بعض نے جواب دیا کہ اظہار ہے انھوں نے کفر کے ساتھ فسق بھی جمع کیا کیونکہ بعض کافر تو جمل عقائد پر ہو اس میں مانع دار ہوتا ہے بخلاف نفاق کے کہ یہ طریقہ سب کے نزدیک بدتر ہے۔ اگر کہا جاوے کہ کافر پر کیونکر نماز پڑھی تو جواب یہ کہ ہم لوگ ظاہر حال پر حکم لگاتے ہیں اور باطن کا اللہ تعالیٰ دانا تر ہے چنانچہ جب حکم دیا تب کبھی نماز نہ پڑھی دفنی تفسیر الحافظ عسکریں الخطاب ایسے شخص کے جنازہ پر نماز نہ پڑھتے جس کا حال چھپا ہوتا ہے جب تک اسپر حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ نماز نہ پڑھتے کیونکہ حذیفہ رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعیان منافقین سے آگاہ کر دیا تھا اسپر واسطے حذیفہ صاحب سلم رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں کہ اس عہد سے کوئی صحابی سوائے ان کے آگاہ نہ تھا اور ابو عبیدہ نے کتاب الترمذ میں روایت کی کہ عمرؓ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھنی چاہی تو حذیفہؓ نے چٹکی لی اس مقصد یہ تھا کہ نماز نہ پڑھو پس عمرؓ نے نہ پڑھی واضح ہو کہ سبب نفل اگرچہ قصہ منافق واحد ہو لیکن مانع عام ہو اور قمیص میں تکفین کرنے سے مانع نہیں فرمائی اسلئے کہ قمیص دینے سے انکار کرنا خلاف کرم تھا۔ لہذا قال البیضاوی۔ اور یہ اس تقدیر پر کہ نماز پڑھنے سے پہلے مانع آگئی تھی اور بعد اسکا ظاہر ہے کہ قمیص وغیرہ سے خود مانع ظاہر ہو کیونکہ نماز جو بڑی بندگی ہے یعنی دعا و استغفار جب وہ کافر و منافق کے حق میں کار آمد نہیں تو کوئی امر مفید ہوگا اور منافق کے حق میں اس مانع سے ظاہر ہے کہ مومن کے حق میں یہ امر موجب کرامت ہے چنانچہ دفن مومن میں شرکت موجب ثواب ہے بل کہ ادنیٰ بامذکر وہ احد ہے حدیث صحیح سے ثابت ہوا۔ بالجملہ اہل نفاق و کفر نہایت خبیث ہیں اور ظاہر حال میں کثرت مال و اولاد سے شیطان وسوسہ لاتا ہے

کہ شاید وہ کچھ مقبول ہوں تو اللہ عزوجل نے اس سورہ پر تنبیہ فرمادی۔ بقولہ تعالیٰ۔
وَلَا تَجْعَلْ أَمْوَالَهُمْ وَوَلَدَهُمْ أَغْنَاءَ عَنِ اللَّهِ أَنْ يَعْتَصِبُ مَا فِي الدُّنْيَا
 اور تعجب نہ کر ان کے مال اور اولاد سے اللہ ہی چاہتا ہے کہ عذاب کرے ان کو ان چیزوں سے دنیا میں
وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ

اور بچے ان کی جان جب تک کافر ہی رہیں

اجتہاد پسند کرنا بنظر تحسین اور توضیح اسی کے مثل آیت سابقہ میں اسی سورہ میں گزری۔ وَلَا تَجْعَلْ خطاب حضرت صلعم کو اور اہم مقصود اہمست
 ہیں اور ضمیر مضاف الیہ۔ اَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ مِّنْ مَّنَافِقِينَ کی طرف راجع ہو پس محتمل ہو کہ وہی قوم منافقین مراد ہو جو پہلی آیت میں مراد تھی یا
 وہی اور اولیٰ یہ کہ مطلق منافقین کی طرف راجع ہو کیونکہ مقصود عموم ہر حتیٰ کہ نیا مت تک کیلئے شامل یعنی۔ اور تجھے اسباب میں نہ ڈالیں گے
 اموال و اولاد یعنی اسے اہل ایمان تم لوگ منافقوں کے اموال کثیر و اولاد کو بنظر تحسین نہ دیکھو۔ اِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَ بِهِم مَّا فِي الدُّنْيَا
 انما کلہ انحصار۔ ان یعذبہم جملہ بتاویل مفرد ہو کر مفعول پر یہ۔ یعنی یہی چاہتا ہوا اللہ تعالیٰ کہ منافقوں کو ان کے اموال اولاد سے دنیا میں عذاب
 کرے یعنی یہ چیزیں ان کے حق میں نعمت نہیں بلکہ عذاب ہیں پس بطور استدراج کے ان کو یہ چیزیں ملیں اس سے کہ شے دنیا میں ان چیزوں میں ایسے
 منہمک ہوے کہ بجائے ان کے شکریہ و طاعت الہی کے ناشکری کی پس زکوٰۃ و صدقہ و خیرات اور اللہ تعالیٰ کی اہ پر خرچ کرنے اور ایمان کیساتھ
 طاعت و جہاد وغیرہ سے منہ موڑ تو یہ چیزیں ان کے حق میں عذاب ہو گئیں اور یہ امر ان کے حق میں ازل سے مقدّر تھا پس قولہ یہ یاد اللہ کے
 یہی معنی ہیں۔ حاصل یہ کہ ان کے حق میں قہری استدراج یوں ہی مقدّر ہو کہ ان چیزوں سے دنیا میں عذاب پاویں تو اہل ایمان کو مال و اولاد پر نظر
 کر کے کسی کی خوبی نہ سمجھیں چاہیے بلکہ جب یہ چیزیں طاعت الہی کے ساتھ نہ ہوں تو عذاب ہیں جیسے منافقوں کے حق میں فرمایا کہ ان چیزوں سے دنیا میں ان کے
 لئے ہی مقصود کہ عذاب کیا دیں۔ وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ۔ نہ ہون سستی و تکلیف کے ساتھ نکالنا۔ اور حدیث میں صحیح ہوا کہ کافروں کی روح
 بسستی تمام نکالی جاتی ہے کیونکہ سائنہ عذاب عدہ غضب الہی سے تھر تھراتی اور بدن میں گھس جاتی ہے یعنی اور سختی شدید ان کی بدین نکالی جائیں در حالیکہ بے کافر ہیں
 یعنی دنیا میں ان چیزوں سے عذاب اٹھادیں حتیٰ کہ کافر میں اس طرح کہ ان کی روحیں بسستی تمام ان کے بدلوں سے کھینچی جاویں۔ اعمد بالشر من الکفر والکفر
 علیہ اگر کہا جاوے کہ آیت کریمہ پہلے گزری پھر اسی سورہ میں بیان اس کو کر فرمایا۔ تو جواب یہ کہ دنیا سے تعلق خاطر ہی عاقبت سے اندھا دکافروں کا
 کر دیتا ہے اور باعث تعلق اسی اموال و اولاد میں دائر ہو اسی سے ترک طاعات بالخصوص ترک جہاد ہو پس مکر تنبیہ کرنا اس میں امر اہم ہے جیسے شرک سے
 وعید کرنا جبکہ بہت اہتمام کے لائق تھا تو اس کو سورہ نسا میں مکر فرمایا۔ رازی رحمہ اللہ وغیرہ نے لکھا کہ اوپر جو یہی آیت کریمہ گزری اس سے بیان چار
 حرف میں فرق ہے۔ اول وہان فلا تعجبک۔ یہاں ولا تعجبک تو وہاں خیرات میں خرچ کرنے سے کراہت کرنے پر بغاوت تفریع فرمائی اور یہاں شمار ان کے
 قبائح کا اور مقصود صراح نفس مومن دفع و سادس ہو دوم وہاں ولا اولاد ہم۔ یہاں۔ بدون حرف لا کے فرمایا مگر لا محذوف ہو پس وہاں تو بحسب
 مقام ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی ظاہر ہوئی جیسے کہتے ہیں کہ مجھے تو نہ وزیر بھلا معلوم ہو نہ بادشاہ اور یہاں دونوں میں مساوات ہو گئی پس
 دونوں چیزیں منافقوں کے حق میں کیساں ہیں۔ سو ہم وہاں یعذبہم۔ اور یہاں ان یعذبہم۔ ہو پس تنبیہ ہو کہ لام تعلیل ہونا و ہونا واحد ہو کیونکہ
 و حقیقت ارادہ و افعال الہی عزوجل بدون علت کے ہوتے ہیں اور وہاں علت کا دخل محال ہے۔ چہاں وہاں فی الحیوة الدنیا۔ یہاں فی الدنیا
 اس تنبیہ کے لئے کہ دنیاوی حیات کچھ حیات نہیں انذا ترک ذکر حیات سے اسکی دنارت و خست ظاہر ہو گئی۔ وقال المسترغم وہاں خرچ میں بخل پر

مستغرق کرنا مقتضی حیات تھا یعنی یہ خیال اسی قدر حیات نیا کیلئے جو محض ہے اعتبار ہے اور بیان بیان اس امر کا کہ دنیا میں ان کو یہ چیزیں موجب عذاب ہیں نہ نشان قبول و منزلت فافهم والله تعالیٰ اعلم۔

وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِهَا لِلَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَهُ فَاسْتَأْذِنُوا فِى الْقَوْلِ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَطَعِبَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝

اور جب نازل ہوتی ہو کوئی سورۃ کہ یقین لاء اللہ پر اور لڑائی کرو اس کے رسول کے ساتھ ہو کہ نعمت مانگتے ہیں مقدروالے ان کے اور کہتے ہیں ہم کو لکن مَعَ الْفَاقِدِينَ ۝ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَعِبَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝

پھوڑے رہ جادین ساتھ بیٹھے والوں کے خوش آیا کہ وہ جادین ساتھ بچھلی عورتوں کے اور ہر جوی ان کے دل پر سو ان کو جو بھ نہیں پسے بیان ہوا کہ منافقوں کے حق میں ان کے اموال اولاد عذاب ہیں کہ انہیں کو اصل مقصد خیال کر کے زندگی پر حیل موت کے نام ڈرے ہوئے اور خرچ دیکھ

وہاں سے نہایت ہزار و شہوات دنیاوی میں منہمک رہتے ہیں پس کوئی بندہ مومن ان کے اموال اولاد کو پسندیدہ نظر سے نہیں دیکھے اور اللہ تعالیٰ عزوجل بندہ مومن کو نور ایمان عطا فرماتا ہے جس سے وہ دنیا کو بقاء بلکہ آخرت کے جیسے گھوڑا بقاء بلکہ تخت سلطنت کے دیکھتا ہے ہر خلاف منافق و کافر کے کہ آخرت سے اندھے ہیں پس اسی کو تمام

نعمت جانتے ہی دھڑے حیات دنیاوی پر بظہر شہوات حریص ہیں نہ بظہر طاعات پس ہمارے خوف موت مال و اولاد چھوڑے زندگی دنیاوی سے محروم ہو گئے گریز کرتے اور پھرتے ہیں چنانچہ ان کے احوال اقوال کو جا بجا مذمت کے طور پر اپنے علم قدیم کے موافق حکایت فرمایا از انجملہ بیان فرمایا۔ وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ ۝

احتمال ہے کہ سورہ سے پوری سورہ مراد ہوا اور ہو سکتا ہے کہ لفظ مراد ہوا بعض نے کہا کہ یہ سورہ ہر سورہ مراد ہو جس میں منافقوں کی قلعی کھل گئی کہ اسی میں جہاد کا حکم اور اسی میں آیۃ السیف ہے۔ یعنی اور جب نازل فرمائی کہ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَهُ فَاسْتَأْذِنُوا فِى الْقَوْلِ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَطَعِبَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝

کہ بیان لاؤ اللہ تعالیٰ پر اور اس کے رسول کے ساتھ ہو کہ ہمارا کوئی بیٹھ اس حکم کے ساتھ نازل کی گئی اور ہو سکتا ہے کہ ان آمنا مومن ان تفسیری ہو یعنی سورہ و کلام جو نازل کیا گیا یہ حکم کہ ایمان لاؤ الخ۔ اور یہ حکم عام ہو تمام مومن کو شامل ہو اور منافقوں پر بھی جاری ہو کیونکہ اسے لوگ سچے مومن تھے پس ان کے حق میں

اس طرح کہ سچے طور پر ایمان لاؤ اور خالص سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود ہمارا کہہ کر نیوالے تھے۔ احوال جب ایسا حکم نازل کیا گیا تو۔ فَاسْتَأْذِنُوا فِى الْقَوْلِ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَطَعِبَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝

اسواری کی بھی طرح قدرت حاصل تھی۔ وَقَالَ إِذْ أَنْزَلْتُ مَعَ الْفَاقِدِينَ ۝ اور کہنے لگے کہ چھوڑ دیجئے ہم کو ہم قاعدین کیساتھ ہو رہے ہیں۔ یہ اجازت مانگنے کا حاصل مطلب بیان ہوا۔ قاعدین جمع قاعدہ یعنی بیٹھے والے اور مراد لڑکے نابالغ و بچے پانچ و غیرہ جن عورتیں بھی شامل ہیں جنکو قاعدات کہنا چاہیے لیکن معذور و دن

کے لفظ سے قاعدین جمع آئی ہے پھر احتمال ہو کہ متمول منافقوں نے صاف صاف یہ بات کہی ہو کہ ہم ان لوگوں کے ساتھ چھوڑ دیجئے اور شاید حاصل مطلب تنبیہ بیان ہوا کہ اجازت مانگنے کا نتیجہ یہ کہ قاعدین کیساتھ بیٹھ رہیں اور خلاصہ یہ کہ جب جہاد کا حکم آیا جو بدن ایمان کے ٹھیک نہیں تو ابھی تندرست متمول آئے اجازت

لینے کہ ہم قاعدین کیساتھ چھوڑ دیجئے حالانکہ یہ ایمان کا مقتضی نہیں کہ حیات دنیا پر بھروسہ کر کے آخرت سے محروم و غوار ہو رہے مومن اسکو نہیں پسند کر سکتا کیونکہ وہ بھڑا آئی سمجھا رہا ہو جاتا ہو اندام منافقوں کی قلعی کھل دی کہ۔ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَعِبَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝

خوالف جمع خالفا یعنی بتا رہا ہیں جو مردوں کے پیچھے گھڑتے ہیں رہ جاتی ہیں اور صیغہ صفت مرد کے واسطے بھی رجل خالفا ہو سکتے ہیں یعنی ایسا مرد جو کسی کام کا نہیں پس ہو سکتا ہو کہ لفظ کے صیغہ صفت کی جمع خوالف ہو کیونکہ خالف بدن تار کے جمع خوالف نہیں آتی اسلئے کہ سوائے فوارس لو اس ہو ایک غیرہ جن الفاظ

معدود کے فاعل کی جمع بدن فاعل نہیں آتی ہو۔ طبع یعنی مہر کرنا۔ المعنی یہ لوگ نہیں ہوئے پسند کیا اپنے حق میں اس بات کہ خوالف کیساتھ ہو رہے ہیں یعنی زمانہ نام دے بلکہ عورتوں کیساتھ ہو رہے ہیں اندہر کر دی گئی ان کے دونوں پر سوئے کچھ تھکتے نہیں یعنی زندگی دنیاوی جو آنکھوں دیکھتی یعنی نابالغ اور بچ ہے

اس کے اعتقاد پر انہیں باقی باندھا آخرت چھوڑنا وہ ان عذابِ بلیں ہمیشہ گرفتار ہونا محض حماقت ہو اسکو نہیں سمجھتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے وجود کو اور ان کے ساتھ نہ دینے کو پہنچ کر دیا اور اپنے پاک رسول و مومنین کے فضائل بطور مدح فرمائے بقولہ تعالیٰ۔

لَٰكِنَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بَأَيِّمَاءِ الْيَهُودِ وَآلِ بْنِ مَرْثَدَةَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَوَارِثُ

لیکن رسول اور جو ایمان لائے ہیں ساتھ اسکے لئے ہیں اپنے مال اور جان سے اور انہیں کے ہیں خوبیان
وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلَكُونَ ۚ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا لِّمَن قَاتَلَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّفُورِ الْعَظِيمِ

اور وہی پورے مراد کو لیا کہ میں اللہ نے ان کے واسطے باغ ہتی ہیں بچے ان کے نہیں رہا کہ ان میں ہی ہے بڑی مراد یعنی

دنیا میں بندن کی صدق نیت و حسن طویرت اپنے مولیٰ پر جان مال فدا کرنا یہی بندگی کی علامت ہو ورنہ اللہ تعالیٰ عزوجل چاہے تو سب کفر ایک پل میں نسا

ہو جا دین د چاہے تو سب ایک آن میں سر ٹکے میں مگر اسکی حکمت کاملہ وہی جانتا ہو بندہ تو اپنی حقیقت اور ایک پتی کی ماتحتیت نہیں معلوم کر سکتا وہ قادر

مختار ہو چاہے حکم فرمائے پس جہاد کا حکم دیا جس میں ایمان اسے ثابت قدم رہے اور منافق نکل گئے اور وہ کس قطار و شمار میں ہیں اپنی ہی عاقبت

شراب کی لہذا بحرف استدراک فرمایا۔ لَٰكِنَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ ۚ وَالْمُنَافِقُونَ هُمُ الْفُجُورِ الْعَظِيمِ

ہونا تو بہتر بندن کو اسکی توفیق دی کہ رسول اللہ عزوجل و صحابہ علیہم السلام اور وہ لوگ جو رسول کے ساتھ میں ایمان لائے ہیں۔ جَاہِدُوا بَأَيِّمَاءِ الْيَهُودِ

وَأَلْفِ سِيفٍ مِّن مَّن بَيْنَ يَدَيْهِ ۚ وَأَنزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ وَأَنزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ وَأَنزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ

موانع ذکر دیا۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی مرضی کے موافق ہونا شرع شریف سے معلوم ہوتا ہو چنانچہ جو کوئی اپنا سب مال کیادگی خیرات کرے اسے شرع

کے موافق نہ کیا اور خلاف مرضی الہی سبحانہ تعالیٰ کام کیا کیونکہ یہ حکم نہیں ہو الا بضرورت خاصہ میں کسی چیز سے نہ لگا دے اور اپنی جان و جان کو شرع

کے تابع کرے۔ دیکھو اللہ تعالیٰ نے اپنے پاک بندوں کی مدح و منزلت بیان فرمائی۔ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَوَارِثُ ۚ وَخَيْرُ الْخَوَارِثِ

یا تھا پھر تھیف لیکٹی یعنی اسکی بھلائی اور مراد ہر طرح کی بھلائی ہو خواہ دنیاوی ہو یا اخروی ہو کہ الف لام استعراق ہی۔ اور بعض نے عودن سے

تفسیر کی اول اقویٰ و ادنیٰ ہے۔ المعنی اور انہیں بندوں کیلئے تمام بھلائیوں ثابت ہیں دنیا میں بھی یا خدا جبر و غنیمت و نور ایمان و غیرہ کے اور آخرت

میں جہاد و اولئک ہُمُ الْمُفْلَكُونَ اور یہی بندے فلاح پانے والے ہیں۔ دونوں جگہ اسم اشارہ الکی منزلت و خوبی ظاہر فرمائے کیلئے مکرر فرمایا فلاح

کامل انہیں بندن کو حاصل ہو اسکا مقصد ابیان جو سمجھ میں آسکتا ہو ذکر کیا بقولہ تَعَالَى اللَّهُ لَهُمُ الْيَهُودِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَوَارِثُ ۚ

خَوَارِثُ ۚ وَخَيْرُ الْخَوَارِثِ ۚ وَخَيْرُ الْخَوَارِثِ ۚ وَخَيْرُ الْخَوَارِثِ ۚ وَخَيْرُ الْخَوَارِثِ ۚ وَخَيْرُ الْخَوَارِثِ ۚ وَخَيْرُ الْخَوَارِثِ ۚ وَخَيْرُ الْخَوَارِثِ ۚ

لیگا کہی نکالے نہ جاؤ گے مرنے نہ یہاں کی طرح طرح نئی نئی نعمتوں سے کہی آتاؤ گے جو چاہو گے میں پاؤ گے۔ ذَٰلِكَ هُوَ الْفُورُ الْعَظِيمُ

یہ جو بیان ہوا بڑا بھاری فود ہو جسکی حقیقت ناقص ہو چکا کہ آدمی کیا سمجھ سکتا ہو فَوْرُ الْعَظِيمِ ۚ فَوْرُ الْعَظِيمِ ۚ فَوْرُ الْعَظِيمِ ۚ

ہر ایک کاجہاد مختلف اسکی شان کے لائق ہو چنانچہ آنحضرت صلعم نے ادائے امانت رسالت کا پورا ابوجھ اٹھائے میں کو شمش جہاد کیا اور مومنین

نے اتباع سنت و حکم نبوت کی تعمیل میں جان فدا کی معیت جو کلام پاک بعد سے ظاہر ہو مومنین صحابہ رضوان اللہ علیہم کیلئے کمال کرامت ہو اور اشارت

سے ثابت ہوا کہ جس مشاہدہ سے تحقق ایمان ہو اس میں رسول پاک کے ساتھ آپ کے باران جان نثار آپ کے طفیل میں شریک ہو کر سب بمحض فضل حضرت

باری تعالیٰ عزوجل کرامت پائی پھر مرتبہ نبوت فضل خاص کر امت کاملہ خاصہ ہو پھر جی تعالیٰ نے کشف الودار جمال کے عطا و لوازل میں بھی اپنے

پاک رسول کے ساتھ پاک مومن بندوں کو شریک کیا اور فرمایا وَاُولَٰئِكَ هُمُ الْخَوَارِثُ ۚ کیونکہ اولئک کے اشارہ میں آنحضرت صلعم کے ساتھ سب

مؤمنین اقل ہیں خیرات مشاہدات و ظہور انوار قربت سال ہیں جو دنیا میں بطرز خاص ہو عاقبت میں تمام خوبی و ظہور خاص پادریکے پھر ان کے وصف پر اور بھی بڑھایا اس طرح کہ سابقہ سعادت ازلی کے انعام سے یہ لوگ تفریق گرفت و سختی سے نجات پائے ہوئے ہیں بقولہ تعالیٰ و اولئک ہم المفلحون۔ تمام ظلال و کمال مراد و ثنی سے فائز ہیں چنانچہ اسی کی تصدیق کرتا ہے قولہ تعالیٰ اعداد اللہ جہات تجری من تحتہ الا انہار خالدین فیہا ذلک الفوز العظیم۔ قربت اللہ کے ہرے ہرے یا غنوں مشاہدات کے بہتان میں جھٹکنے سے بھڑات سے علوم ازلیات کی نہرین جاری ہیں جسے ان نہروں سے ایک بار پانی پیا وہ ان اوصاف سے متصف ہو گیا اور مشاہدات ذات میں باقی و دائم۔ پس یہ فوز عظیم یوں ہے کہ حدیث سے نجات ہو اور حضرت قدیم عزوجل کے مشاہدہ تک سائی حاصل ہو بعض نے قولہ تعالیٰ لکن الرسول والذین آمنوا معہ کرم کے اشارہ میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادائے رسالت میں اتنا درجہ کا اجتہاد کیا یعنی جہاد جو جان و مال سے کوشش ہو اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادائے رسالت میں پورا کیا پس کافروں سے لڑائی بھی منجملہ ادائے رسالت کے شمار ہو اور مؤمنوں نے اس طرح یہ جہاد کیا کہ جو امر شرع میں وارد ہوا اس میں اپنی جان سے کوشش کی چنانچہ جو حکم شرعی کہ جان فدا کرنے سے متعلق ہو اس میں جان سے دریغ نہیں کیا یعنی جیسے کفار سے جہاد کرنا اور جو حکم متعلق بالمال ہو اس میں مال فدا کر دیا۔ واضح ہو کہ آیات مذکورہ الصلوات سے منافقوں کی مذمت میں ثابت ہوا کہ خالفین کیساتھ بیٹھ رہنے پر رضی ہوئے و خالفین لوگ جو باہر چلے جائیں تو الے مجاہدین کے بعد میں ہیں یہ مانند معذور مرد و اطفال عورتوں کے حالانکہ ان پر خالفین کا اطلاق بوجہ مذمت نہیں بلکہ معنی انوی ہو لہذا آگے کلام میں عذر صریح والوں کے معذور ہونے و معاف و غیر ہونیکے احکام کو اور منافقین کے مذموم ہونے کو بیان فرمایا۔

فَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَوُكَةً طَسِيعُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَاصْطَفِهِمْ عَنْ آبَائِهِمْ كَيْسَ عَلَى الصَّعْقَاءِ وَلَا عَلَى الْمُرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ مَا يُفْقُونَ
اور آئے پہلے کرتے گنوار تاریخیت نے ان کو اور بیٹھ رہے جو جھوٹے ہوئے اللہ سے اور رسول سے اب پوچھنے کی انکو جو مسکینین ائین دیکھ کی مار ضعیفون پر تکلیف نہیں نہ مریفون پر نہ ان پر جن کو پیدا نہیں جو خیر کر میں صحیح اذ الصحو اللہ و رسولہ ما علی المحسنین من سبیل طوانہ غفور رحیم ولا علی الذین اذا
جب دل صاف ہوں اللہ اور رسول کے ساتھ نہیں بلکہ الون پر الزام کی راہ اور اندر بخشنے والا مہربان ہو اور نہ ان پر کہ جب
مَا آتَوْكُمُوهُمْ قُلْتُمْ لَا آجِدُ مَا أَحْكُمُ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَاعْيَنُهُمْ كُفَيْضٌ مِنَ الدَّارِ عَرْنَا الْأَكْبَحُ وَأَمَّا يُفْقُونَ
تیرے پاس آئے تا انکو سوائے میرے تو نہ کہا جگر پیدا نہیں جو کو سوائے دون اٹھے پھر نہ اور انکی انکو نہ بتے ہیں آنسو اس غم سے کہ انکو پیدا نہیں جو خیر کر میں
لَا مَّا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ كَيْسَ تَخْلُفُ لَوْ كُنْتَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ وَصُوبَانُ يَكُونُ لَوْ أَمَعَ الْخَوَالِفُ وَطَلَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ
راہ الزام کی ان پر جو رخصت مانگتے ہیں تجھے اور راہ میں خوش گاہ کہ جاوین ساتھ پہلی عورتوں کے اور میری اللہ نے ان کے دل پر سو وہ نہیں جانتے
فَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَوُكَةً طَسِيعُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَاصْطَفِهِمْ عَنْ آبَائِهِمْ كَيْسَ عَلَى الصَّعْقَاءِ وَلَا عَلَى الْمُرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ مَا يُفْقُونَ
تفسیر بالذیل سے معنی تقصیر ہو یقال عذر فی الامر یعنی کام میں تقصیر کی اور اسکو پورا نہ کیا اور نیز یہ مراد ہوتی ہو کہ ایسا عذر لایا جسکو عذر سمجھا مگر حقیقت میں عذر نہیں ہو بنا برین آیت میں معنی ہرے اور آئے اعراب یعنی دیہاتیوں میں سے ناقص عذر لائے یعنی باطل عذر لائے پس اس تفسیر پر
یہاں چھوٹے عذر کہ نبی والوں کا بیان شرع ہو جسکو اللہ تعالیٰ نے معذور نہیں کیا۔ قول دوم یہ کہ معذرون دراصل معذرون تھے تا کہ زوال میں ادغام کر دیا تو انکا
ہو اور معذرونہ شخص جسکو آئی عذر ہو پس آیت میں یہ بیان ہو کہ جو لوگ پہلے عذر لائے تھے وہ اجازت حاصل کرنے کیلئے اپنا عذر بیان کرنے آئے اور اللہ

و اس کے رسول سے منہ نہیں چھپایا اور نہ بے پروائی سے بیٹھ رہے بخلاف جھوٹے منافقوں کے کہ وہ عذر کرتے نہیں آئے۔ اسی پر دلالت کرتی ہے قرآن مجید میں
 کہ معذون بتجفیف الیٰ معجزۃ عذر یعنی بابل فعال پڑھا بمعنی عذر کو اپنی حد تک پہنچایا یعنی عذر میں معذون پہنچے تھے۔ ابن کثیر نے لکھا کہ ابن عباس
 فرماتے تھے کہ یہ اہل عذر کا بیان ہے اور کہا کہ آیت کے معنی میں ہی قول اظہر ہے۔ نحاس نے اس پر اعتراض کیا کہ مداوس وایت کا کبھی ہر پہر اور وہ ضعیف
 ہیں جواب یہ کہ حدیث کی روایت میں کبھی ہر پہر کے معنی میں اگر ان کی روایت کا شاہد یا متابع موجود ہو تو معتبر ہو جیسا کہ میزان الاعتدال
 وغیرہ میں منصوص ہے اور بیان باسناد جید حضرت مجاہد سے بھی مثل قول ابن عباس مروی ہے کہ مذکورہ الحافظہ ایضاً پس تفسیر مقبول ہوئی اور شیخ
 حافظ نے کہا کہ کلام ما بعد یعنی قولہ وقد الذین کذبوا اللہ ورسولہ الخ اسی پر دلالت کرتا ہے کہ اہل عذر کی حدت کیلئے آنے کا بیان کیا اور جھوٹوں کے
 نہ آنے پر مذمت فرمائی۔ اسی کو علماء بیان میں سے قرار دیا جہاں و ابن الانباری و اخفش و ابو عبیدہ و ابو حاتم بنحوی نے کہا ہے۔ فالعذر اور حاضر ہے
 عذر کرنے کو وہ لوگ پہلے عذر و اسے تھے اعراب یعنی دیہاتیوں میں سے۔ لیون ذن کہہ کر تاکہ ان کے لئے اجازت دیدی جاوے یعنی ان کا دینی
 عذر سن کر آنحضرت سلم ان کو بسبب ان کے عذر کے یہ اجازت دیدین کہ اچھا تم اپنے وطن میں رہو ساتھ نہ چلو۔ قال المترجم مجاہد کے قول سے
 روایت کبھی پر شہادت لانا محل تامل ہو اس واسطے کہ ابن جریر نے مجاہد سے روایت کی کہ احنون نے فرمایا کہ ان معذریں اعراب سے مراد بنو غفار کے
 چند آدمی ہیں جنہوں نے اگر اعتذار کیا تھا مگر اللہ تعالیٰ نے ان کا عذر صحیح نہ ٹھکر قبول نہ فرمایا۔ ایسا ہی حسن بھری و قتادہ و محمد بن اسحاق کا
 قول ہے اور غایت امکان جواب یہ ہو سکتا ہے کہ اول قول مجاہد کا نقل قول ابن عباس سے ہے اور دوسرا قول اپنی تحقیق ہے پہلے س فقیر پر قول
 مجاہد درحقیقت متابعت کبھی رم واسطے ثبوت قول خیر الامۃ و ترجمان القرآن ابن عباس سے ہوگا۔ فافہم اور حق یہ ہے کہ احتمال ہر دو تفسیر حسب
 اللفظ مساوی ہو کیونکہ معتذر عذر باطل و عذر صحیح دونوں طرح کے عذر و اسے کو بولنے ہیں چنانچہ عذر باطل اسے کی مثال قولہ نقاسے
 یعتمدون الیکم اذ ارجتم الیہم۔ بدلیل قولہ قل لا تعذرنا۔ کیونکہ رد فرمایا تو معلوم ہوا کہ عذر باطل تھا اور عذر صحیح و اسے کی مثال قول شاعر
 من یبک حولا کما ملا فقد اعتذرنا۔ لے فقد جار بعد صحیح یعنی ایسا عذر لایا کہ وہ معذور قرار دیا جائے اب ہا یہ کہ لہر ان دونوں معنی
 میں سے کسی کو ترجیح دیجادے ہا نہ سبب نزول و کلام ما بعد وغیرہ کے تو بنو غفار کے چند مردمانند خثاف بن ایار وغیرہ کے حق میں اگر نزول
 قرار دیا جائے اور قولہ قد الذین کذبوا۔ دوسرے منافقوں کے حق میں رکھا جائے تو معتذرین بعد صحیح کے معنی ظاہر ہوتے ہیں و لیکن
 بعض اہل تفسیر نے کہا کہ سبب نزول اسکا بنو اسد و غطفان ہیں کہ احنون نے منافقا نہ عذر کیا کہ ہم لوگ اہل عیال و سخت محتاجی میں ہیں۔
 اور بعض نے کہا کہ یہ وہ عامر بن الطفیل ہی جس نے کہا کہ ہم اگر آپ کے ساتھ ہما ذکرین تو قبلہ طے کے دیہاتی ہمارے یہاں لوٹ مار کر نیکی قال المترجم
 جن کے حق میں سبب نزول روایت کیا گیا ان کے حق میں بھی یہ امر منصوص نہیں کہ درحقیقت پہلے تھے یا جھوٹے تھے پس اللہ تعالیٰ و اتا ہے اور اسکی
 تعبیر نہ کھلنا کچھ مضرب نہیں بلکہ ہر دو صورت میں احکام ہما ہوتے ہیں چنانچہ یہ معلوم ہوا کہ آدمی کا نفس جس امر کو عذر سمجھے وہ عذر نہیں ہوتا جہنگ کہ شرع
 اسکو معذور نہ فرماوے و نہ عذر میں کاذب ہوگا اور دوسری تفسیر یہ نکلا کہ عذر صحیح ہو تب بھی امام سے اجازت لے لینا چاہیے جبکہ عموماً ہما دوسرے
 لازم آجادے اگر عذر نہ ہو۔ اسی واسطے بیضاوی وغیرہ نے لکھا کہ قولہ و جار المعذون من الاعراب۔ میں معذریں سے اجمال ہے کہ عذر میں جھوٹے
 مراد ہوں اور اجمال ہے کہ عذر میں پہلے مراد ہوں اور بر تقدیر دوم قولہ و قد الذین کذبوا اللہ ورسولہ۔ دوسرے دیہاتیوں کے
 حق میں ہوگا جو منافق تھے کہ عذر کرنے نہیں آئے یعنی اور بیٹھ رہے وہ لوگ جنہوں نے جھٹلایا اللہ تعالیٰ و اس کے رسول کو یعنی اللہ تعالیٰ و رسول
 پر ایمان لانے کے دعویٰ ہیں جو لوگ جھوٹے تھے وہ بلا عذر بیان کئے بیٹھ رہے یا منافقا نہ عذر کرتے تھے وہ درحقیقت دعوے ایمان میں جھوٹے

ہونے سے ہمارا کو نہ نکلے۔ بالجمہ پہلے حق عزوجل نے شہر مدینہ کے منافقوں کا حال بیان کیا پھر دیہاتی جھوٹے و سچے لوگوں کا حال ذکر فرمایا پھر انکا عذاب بقولہ سَيُصِيبُ الَّذِي يَنْفَرُ وَاصْتَعَمَّ عَنْكَ ابْنُ الْكَلْبِ اور عنقریب ہوئے گا ان لوگوں کو جنہوں نے کفر و انکار کیا ہو یعنی ان دیہاتوں میں سے منکر منافق رہتے رہتے دم تک یا جو سو ائے انکار کے کسل وغیرہ کی وجہ سے بیٹھے نہیں رہے ہیں انکو عذاب الیم یعنی دکھ کی مار پانچویں دن دنیا میں اس طرح کہ قتل و خوار ہون گئے اور عاقبت میں دائمی آتش بہنم ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے سچے عذر والوں کو بیان کیا اور اسوائے ان کے جھوٹوں کی مذمت فرمائی بقولہ تَعَالَى - لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ عَذَابٌ - لیکن فعل ناقص جو دلالت کرتا ہو عموم نفی پر یعنی نہ تھا اور نہ ہوگا قیامت تک۔ قولہ علی الضعفاء مع موقوفات کے ملکہ خبر واقع اور قولہ حرج اسکا اسم ہو اور قولہ اذا رجع متعلق بخرج ہو نہ یس۔ اور باقی ترکیب کلام آگے مذکور ہوگی اور کلام یہاں سے دور تک باہم متصل ہوا ان پنج میں حکم بلاغت کا ملکہ بعض محل مستتر ہے فار وہیں۔ جب یہ تنبیہ ہو چکی تو اب جاننا چاہیے کہ ضعیف جمع ضعیف جیسے بہت بوڑھا آدمی جو آمدورفت تمثال کی طاقت نہیں رکھتا اور امید ہو کہ لڑکے و عورتیں بھی گناہ دہش ہونے کے حکم میں ضعیف کے تحت میں داخل ہوں لیکن مرد صنف جبکہ طبیعت کا سپہاموں ہو تو وہ باوجود فضل ہما دہ کرنے کے ثواب و فضائل کسی سے حصہ پاوے گا چنانچہ آگے تحقیق آنی کی انشاء اللہ تعالیٰ بحالات عورتوں کے کہ مجھے صلاحیت ہی نہیں کھتی ہیں و لا علی الفخاری جمع مرہض خواہ مرض قابل دفع ہو جیسے بخار وغیرہ کا بیمار یا ہمیں جیسے اپانج وغیرہ اور ممکن ہو کہ اپانج قسم اول میں داخل ہو۔ یعنی نہیں ہو طیفیون پر اور نہ بیماروں پر و لا علی الذانی لایچیء ذن ما یقفون۔ اور نہ ان تندہست لوگوں پر جو وہ چیز نہیں ہاتے جسکو وہ ہما دوسرا مان میں خرچ کریں۔ خرچ کچھ حرج یعنی جو بندہ کہ ضعیف ہو یا بیمار ہو یا سکونفقہ ہما دہ نہیں ملتا ہو تو ان میں سے کسی پر ہما دیکھنے نہ ٹھکنے میں کچھ حرج نہیں ہو یعنی کچھ گناہ نہیں ہو۔ ہر قسم اقسام میں سے ہر ایک پر نفی مستقل فرمائی تاکہ یہ دہم نہ ہو کہ معذور وہی ہوگا جہیں سب عذرت ہوں اور تاکہ سب کامساوی معذور ہونا ظاہر ہو اور حرج کے نگرہ ہونے کا فائدہ یہ کہ کچھ بھی حرج نہیں لیکن اس کے ساتھ ایک شرط فرمائی بقولہ - اِذَا تَحَضَّرُوا لِلْمَسْكِينِ وَرَسُولِهِ یعنی کچھ حرج نہیں جبکہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول کیلئے ایام تقود میں ناصح نہیں یعنی خیر خواہ بندے خیر خواہی کا کام انجام دین بائیں طور کہ جیسے خیر خواہ غلام اپنے اتقا کے سامنے ویٹھی پیچھے نیکی چاہتا رہتا ہو ویسے ہی یہ لوگ بھی آدمیوں کو ایمان و طاعت وغیرہ کی نصیحت کرے تہمین اور پوشیدہ و ظاہر کیسان ہیں یا یعنی کہ قول و فعل سے جس طرح ان سے ممکن ہو ایسی بات کریں جسکا نفع اسلام و مسلمین کی طرف عاید ہو پس ظاہر ہو کہ بوڑھا اگر لڑائی میں کوئی تدبیر جانے اور زبان سے نہ بتلا دے تو اسے نفع کو ترک کیا اور یہ بھی ظاہر ہو کہ ان لوگوں سے گناہ دور کیا گیا ہو اور ان کو ممانعت نہیں چنانچہ جو معذور ان میں سے بدون حرج و تنگی شرعی کے خود نیک تو ثواب جزیل پاوے گا۔ مساعلی المحسنین میں تبدیلیں۔ اے علیہم سبیل۔ ان لوگوں پر کوئی راہ نہیں لگناہ کے بار ڈالنے کو ان پر کوئی راہ نہیں اور نہ ان کے عتاب کئے جانے کی کوئی راہ ہو۔ اللہ تعالیٰ اگرچہ قادر عتاب ہو جسکو چاہے عتاب کرے اور جسکو چاہے مجرم فرما دے سب سب کی ملک مخلوق ہیں لیکن یہ کمال بفضل احسان کا بیان ہو کہ ان بنڈن کو ضعف بیماری وغیرہ کے دکھ دے اور مے صابر ہیں تو اس کے شکریہ میں انکو اپنے فضل سے کمال مطمئن فرمایا اور بدو طرح سے ایک کہ کوئی راہ اپنی نہیں رکھی اور دوم یہ کہ بجائے ضمیر کے محسن فرمایا یعنی بجائے مالکم کے ماعلی المحسنین فرما کہ شرف فضل سے سرفراز کیا کہ نیکو خواہی تند و سخت طاعت ہے بھی بندگان محسن میں شامل ہیں اور یہ فضل الہی ہو کہ حرج کو ان سے دور کیا اور نہ بندہ ہر وقت اپنے معبود عزوجل کی بندگی ہی کیواسطے ہو لہذا فرمایا۔ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہو یعنی ان معذور بنڈن کیواسطے غفور رحیم ہو یا یعنی کہ اللہ تعالیٰ ایسے بنڈن پر مغفرت مرحمت فرماتا ہو جو خطا فادہ ہو جائیں تو ان بنڈن معذور کو خیال نہ ہو کہ جو محسن فرمایا کہ ان پر کسی عظیم مغفرت مرحمت فرماوے گا حاصل معنی یہ کہ ہما دیکھنے نہ جانے میں معذور بنڈن پر نامزد ضعیف و بیمار لے پانچ وغیرہ کے اور بجائے عتاب بنڈن کے کچھ گناہ نہیں ہو و لا علی الذانی اور نہ ان بنڈن پر کہ جن کے ساتھ یوں

معاملہ پیش آیا کہ اذما آکولہ جب تیرے پاس آئے لیتے تھے تاکہ تو ان کو سوار کر دے یعنی ان کے واسطے سواری کا سامان کر دے۔ قُلْتُ
 لَا اَجِدُ مَا اَسْخِلُكُمْ عَلَيْهِ وَرَعَالِکُمْ تَوْنُ کَمَا کہ میں ایسی چیز نہیں پاؤں کہ جس پر تم کو سوار کر دوں تو لَوَا اَعْلٰیئُكُمْ تَقْنِیْضُ مِنْ الدَّ مَصْع
 تو پھر اس حال میں کہ انکی آنکھیں ہتی تھیں آنسوؤں سے جھڑکا اکیچہ اَمَا یُفْقُوْنَ۔ اس غم سے کہ اتنا نہیں پاتے وہ لوگ جو راہ
 جہاد میں خرچ کریں واضح ہو کہ قولہ اذما آکولہ میں زائد ہر اسے تاکید اور جملہ شرط ہو تو لو اکی اور قُلْتُ لا اجد۔ حال از ضمیر کات انوک ہو یا ضمیر
 صرف قد یعنی قُلْتُ لِمَ اَنی لا اجد الخ پس لاین موصول کا صلہ قولہ تو لَوَا الخ اور قولہ و اعینم حال زفا عل تو لَوَا ہو اور قولہ حزنا مقبول تَقْنِیْضُ کا ہو
 و قولہ ان الیچہ اسلوب بجزن نا کہ یہ جزن کا مقول ہو یا تقدیر کلام حزنا علی ان الیچہ و ہر اگر کہا جائے کہ اعینم تَقْنِیْضُ فرمایا یعنی انکی آنکھیں ہتی تھیں حالانکہ
 یہ تکلف سے آنسو بہتے تھے پس تَقْنِیْضُ لدواع من اعینم کیوں نہیں آیا تو جواب یہ کہ اعینم تَقْنِیْضُ زیادہ بلیغ ہو کیونکہ مشعر ہو کہ اس کثرت سے آنسو تھے کہ گویا انکے
 تپنے میں آنکھیں ہتی تھیں اور گویا آنکھیں سرپا آنسو ہو کر بہنے لگی تھیں۔ حاصل تمام کلام کا یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ایک اصول بتلادیا جس سے معذور و غیر معذور
 ظاہر ہو گیا پس عذروں میں سے جو مقبول عذر ہیں کہ جنکے ہونے ہوئے آدمی گنہگار نہ ہوگا ان میں سے بعض لازمی ہیں جیسے بڑھاپا یا غلیض صنف کہ اسکے ساتھ
 جہاد کی استطاعت نہ ہو اور بعض امراض ایسے ہیں کہ اچھے نہیں ہوتے اور استطاعت نہیں رہتی جیسے اندھا یا لنگرا ہونا اور بعض ایسے ہیں کہ جب تک کہ میں مرتبک
 معذور ہو جیسے شدت بخار وغیرہ اور اسی قبیل سے فقر و محتاجی ہو کہ اس استطاعت جاتی رہتی ہے پس جب تک کہ ہو جائے تو معذور نہ ہوگا پس ایسے لوگ معذور
 ہیں اگرچہ پھر میں اور اس حالت میں مسلمانوں کی خیر خواہی کریں اور نصیح کو مقدم رکھیں تو یہ عین میں اخل ہونگے اور ابو ثامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں نے پوچھا کہ یا حضرت ہکو بشرا صبح بتلادیکے فرمایا کہ وہ شخص لشرا صبح ہو جو حق الہی کو لوگوں کے حقوق پر مقدم رکھے اور جب تک کام
 ایکے نیا کا اور ایک آخرت کا اسکو پیش کرے تو پہلے آخرت کا کام کرے پھر دنیا کے کام پر متوجہ ہو۔ اور اسی نے کہا کہ بلال بن سہدکیا ساتھ لوگ استسقا کیلئے نکلے
 پس بلال نے کھڑے ہو کر کہا کہ اے لوگو تم اپنی طرف سے بدی کا اقرار کرتے ہو انھوں نے کہا کہ ان ہم سب قرین کہ ہم خطا دار ہیں پس بلال نے دعا مانگی کہ اے
 پروردگار ہمارے تو اپنی کتاب میں فرماتا ہو کہ اعلیٰ الحسین من سبیل اور ہم سب اپنی خطا واری کا اقرار کرتے ہیں سو ہکو بخشدے اور ہم پر رحم فرما اور ہم پر پانی
 برسائے۔ لوگوں نے بھی ان کے ساتھ ہاتھ اٹھائے آمین کہی پس اللہ تعالیٰ نے ان پر پانی برسایا۔ ابن ابی حاتم نے باسناد حسن یہ روایت سے روایت
 کی کہ میں جی لکھا کرتا تھا پس میں سورہ براء لکھتا تھا سو قلم میرے کان میں تھا کہ ہم کو قتال کا حکم دیا گیا اور آنحضرت صلعم وحی کے منتظر تھے کہ اتنے میں عبد اللہ
 بن ام مکتوم جو اندھے تھے حاضر ہوئے اور کہا کہ یا رسول اللہ میں کیا کروں تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اللیس علی الضفاد ولا علی الرضیٰ ام اور ابن عباس رضی
 سے روایت ہو کہ آنحضرت صلعم نے حکم عام دیدیا کہ سب لوگ میرے ساتھ ہو کہ جہاد میں جاویں چلیں پس آنحضرت صلعم کے صحابہ میں سے ایک کمرہ آیا جن میں
 عبد اللہ بن مغفل بن مقرن المزنی بھی تھے اور مجاہد نے کہا کہ اے سات آدمی انصاری تھے اور محمد بن اسحاق نے کہا کہ سات انصار وغیرہ میں سالم بن عبد اللہ
 یا بن جوف اور علیہ بن زید و عبد اللہ بن عمر بن الخطاب و عبد اللہ بن منفل مزنی و حمری بن عبد اللہ و عیاض بن ساریہ تھے اور بعض نے بعض کی
 جگہ بعض دیگر کا نام لیا بالجملة ان ساتوں نے اگر درخواست کی کہ یا رسول اللہ ہم کو کسی طرح سواری عطا کر دیجئے آپ نے فرمایا کہ واللہ مجھے کوئی چیز نہیں
 ملے جس پر تم کو سوار کروں تو یہ لوگ بہت غمگین ہو کر رہے ہوئے لوٹے اور ان پر شاق لڑا کہ جہاد سے باز رہیں اور سواری و نفقہ انکے پاس نہ تھا پس اللہ
 عزوجل نے انکی حرص قبول فرما کر انکو معذور رکھا اور عین میں داخل کر لیا اور صحیحین میں آنحضرت صلعم سے مرفوع روایت ہو اسکے معنی یہ ہیں کہ اے لوگو
 تم نے مدینہ میں ایسے لوگ چھوڑے ہیں کہ تم کوئی دادی نہیں ملے گئے اور کوئی راہ نہیں چلتے مگر وہ تھکے ساتھ ہیں صحابہ نے کہا کہ یا رسول اللہ
 اور میں نے مدینہ میں فرمایا کہ ان یہ وہ لوگ ہیں جنکو عذر نہ ہو کھا ہے اور ایک روایت میں ہو کہ مگر تھکے ساتھ اجماع میں شریک ہیں یعنی جو ثواب

تم کو ملتا ہو ویسا ہی نکو بھی ملتا ہو اور ایک حدیث صحیح میں ثابت ہو کہ لوگوں کو فرمایا کہ جو تم میں ضعیف ہیں تم کو اُغنین کی برکت سے رزق ملتا ہو حاصل اس کا
خلوص صدق نیت ہو اگرچہ کام کی استطاعت حاصل نہ ہو اور بعض احادیث میں ثابت ہو کہ مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہو اور صحیح حدیث میں ثابت
ہو کہ جو صدق دل سے جہاد کا قصد رکھے وہ ثواب پاویگا اگرچہ اپنے بستر پر مرے فانیم اور واضح ہو کہ جن لوگوں نے سواری مانگی تھی اُنکے بارہ میں برسیم
بن آدم و حسن بن صالح وغیرہم سے روایت ہو کہ ان لوگوں نے جانور سواری نہیں مانگے تھے بلکہ حریان چاہی تھیں کیونکہ شدت طیش سے پاؤں
میں آبلہ پڑنے سے آدی چل نہیں سکتا تھا پہل نکار دنا ان کے صدق دل کا شاہد ہو پہل اللہ تعالیٰ عزوجل نے ان سب کو معذور فرمایا اور انہیں
میں غل کیا پھر ان لوگوں کو بیان کیا جو منافقانہ جھوٹے عذر کرتے تھے بقولہ تعالیٰ - اِنَّمَا السَّبِيلُ حُرْفٌ نَابِلٌ كَافٍ زِدْكَ لِيُذِيبَ الْغُلَّ وَهُوَ
بعض کتب دیکھ کر حیرت ہو اور حقیقتی نے کہا کہ اس کوئی مانع نہیں ہو کہ کھڑے ہو اور سبیل سے مقصود راہ مواخذہ و عقوبت ہے۔ علی
الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُ لَوْ نَشَاءُ وَهَهُمْ أَغْلِيَاءُ یعنی راہ مواخذہ و عذاب اُغنین لوگوں پر ہو جو تہ سے اجازت مانگتے ہیں بیٹھ رہنے کی اور حال یہ کہ
وے لوگوں میں سواری زیادہ اُنکے پاس موجود ہو اور کسی عذر واقعی سے معذور نہیں ہیں حاصل اُنکے تخلف کا گناہ و عذاب بغیر عذر مذکورہ سابقہ
کے سمجھنا لوگوں پر ثابت ہو پھر اللہ تعالیٰ نے بطور حملہ مستانفہ کے اُنکے بغیر عذر اجازت مانگنے و پھر رہنے کے سبب کے طور پر فرمایا - وَصَوَّابُ آذَانٍ يُكَلِّمُ الْوُحَّ
مَعَ الْخَوَافِ - رضی ہو بیٹھے اس بات پر کہ خوف کے ساتھ رہیں۔ خو الف جمع خالفہ معنی حودت جو مردوں کے پیچھے گھر ہیں رہ جاتی ہو حاصل اُنکے
اُنکی اجازت ہے عذر مانگنے کا سبب یہ کہ تن پڑی و تن آسانی کو پسند کر کے کینہ پن پر رضی ہو کہ عورتوں کے ساتھ ہونا پسند کیا۔ وَطَبَعَ اللَّهُ
عَلَى قُلُوبِهِمْ اور اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں پر مہر کر دی پس اپنی بد انجامی سے غافل ہوئے فَهَمْ كَالْبَعْمَى - پس وہ جانتے نہیں کہ
آئین کیا خرابی و بد انجامی ہو۔ واضح ہو کہ یہ آیت منافقوں کے حق میں ہے کہ جو بغیر عذر شرعی اجازت مانگتے تھے اور بات یہ تھی کہ آنحضرت صلعم
نے جب بتوک کے جانے میں عموماً سب مسلمانوں کے ساتھ جانے کا حکم دیا اور وقت پر روانہ ہوئے تو جو مومنین اور بعض منافقین ساتھ گئے
پس مومنین تو تصدیق و ایمان کی لہ سے اور منافقین ظاہری ریاکاری و خوفِ مینادی سے (اور راہ میں مقام بتوک میں جو آیات دربارہ قبائح
و ذمائم منافقین کے نازل ہوئیں اُنکا حال مفصل اور گزرا اور مدینہ میں پانچ قسم کے لوگ باقی رہے ایک عورتیں منجھے و اُن کے مانند اور دوسم
وہ مومنین جیسا سواری نہیں ملی اور دوسرے بیٹھے اور ستم وہ مومنین جو باوجود تصدیق و ایمان کے اتفاق سے سبب عدم مساعدت مشیت الہی کے جانیسے
رہ گئے اور اپنے حال پر افسوسناک دنگین تھے۔ چہاں منافقین جھوٹے ہونے کے اِجازت لی باوجودیکہ اُنکو سب طرح قدرت تھی پیغم وہ
منافقین جو بدین عذر و بدین اجازت کے رہ گئے اور منافقین عموماً اپنے تخلف سے خوش تھے پس بتوک میں برابر قرآن مجید ذمائم و قبائح منافقین
کے بیان میں نازل ہوتا رہا یہاں تک کہ بطور خبر غیب کے اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا کہ جب مدینہ پہنچو گے تو منافقین عذر کرنے آویں گے۔

الحمد لله والمنه که پاره دسوان تمام ہوا اور گیا رہوان پاره قولہ تعالیٰ یتذرون الیکم سے انشاء اللہ تعالیٰ

شروع ہوتا ہو۔ و بعد الحمد والمنه اولاً و آخراً و الحمد لله رب العالمین۔

تنبيه الغافلین - مسائل ونبیہ - ۱۰
حیرت الفقه مسائل مشکہ فقہ از مولوی
ابراہیم حسین بنگوری - ۱
جواب السائلین - بطور استفقا - ۲۰
کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی
محمد سلطان خان - ۱
چهل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین
بنگوری - ۱
رسالہ تجہیز و تکفین - از محمد عمر - ۱

فہرست فارسی

ہدایہ پیشانی پر اصل عربی اور تختہ بین ترجمہ
فارسی مع شرح از علمائے کلکتہ جو مدت سے
مستداول ہے - دو جلد کامل - غلہ
شرح سفر السعادت - از مولانا شاہ
عبدالحق محدث دہلوی معروف - ۱
بیچ انج - مسی بہ غایۃ اشعار از ملا محمد شاہ - ۱
تذکرۃ الجمعۃ - احکام جمعہ از مولوی عبدالسلام - ۱
بتیان - در حکم تمباکو و حقہ از ملا معین الدین از
بدائع منظوم - مسائل فقہ نظم فارسی از
ملا ناظم علی - ۲
نام حق - مشہور درسی از شیخ شرف الدین
بخاری - ۱
ما تہ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد اللہ
رحمہ اللہ - ۶
شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ ملتقی الابحر
از شاہ عبدالحق محدث دہلوی - ۱
مسکات المتقین - مرغوب علمائے ولایت از

مولوی آلمہ یار خان - ۱
فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی
نصیر الدین - ۱
قدوری - مترجمہ مولانا ابوالقاسم - ۶
شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبد الرحمن
جای - ۱۵

کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرمانی محشی
مع فرہنگ - ۱۳
مالا بدینہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ
وصیت نامہ - ۶
شرح مختصر وقایہ گورمیری - از مولانا
جلال الدین سمرقندی - ۱
رسالہ تنبیہ الانسان - در حلت و حرمت
جانوران - ۱
رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان و ارکان - ۱

فقہ عسری

برجندی شرح مختصر وقایہ - از مولانا عبدالحق
برجندی معتبر شرح - ۱
فتح القدیر - حامل کتبہ تعلیم علی ہدایہ اور بقلم
حنفی فتح القدیر از امام کمال الدین بن الہام
نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف
اور آخرین تکرار زین الدین آفندی کا جامع از مولانا
ضخمیم جدید الطبع - ۱
ہدایہ - محشی سچو اشی جدیدہ جناب مولانا محمد
سنبل علی مرحوم مولانا نے جن فوائد کا اضافہ
فرمایا ہر وہ قابل دیدہ ہر چار جلد کامل
در مجلدات بین بشرح ذیل

(۱) جلدین اولین عبادات - للعبہ
(۲) جلدین آخرین معاملات - صہ
ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جلال الدین
کرمانی بہت معروف و مستند اول چار جلد
مین اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے
گئے ہیں تفصیل ذیل -

ہدایہ جلد اول و ثانی تا آخر کتاب النکاح - للعبہ
ایضا جلد سوم و چارم تا آخر کتاب - للعبہ
فتاویٰ قاضی خان مع سرجمہ از امام قاضی
حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف
مستداول و دو جلد کامل - معہ
شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ علی قلم
مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبیٰ یوسف ابن جہید علی
داخل درس تفتیح کلان خوشخط و صحیح - ۱
شرح وقایہ خود مع دائرہ ہندیہ منوط قلم
الاشباہ والنظائر مع شرح حموی معروف
مستند مستداول - ۱

ملا مسیح - از بیوع تا وصایا محشی جدید کابل اور
اطراف کابل میں داخل درس ہے - ۱
مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق
مشہور مستداول - ۱
عینی شرح کنز الدقائق - محشی ہر چار جلد
مستند معروف مستداول و دو جلد ہیں -
(۱) جلدین اولین عبادات بین - ۱
مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ
درسی مستداول - ۱
عمدۃ البضاعۃ - فی مسائل الرضاۃ از

<p>عقد گل و عقد منظوم - یعنی انتخاب گلستان و بوستان - ۹</p> <p>بوستان جلی قلم - حررہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید حنائی - ۷</p> <p>بوستان محشی کلان - اس میں ضروری حواشی درج ہیں - ۱۳</p> <p>بوستان محشی متوسط قلم - چھاپہ مطبع علوی نہایت ہی صحیح اور صاف چھپی ہے - ۸</p> <p>بوستان محشی خرد - ۱۵</p> <p>بوستان مترجم منظوم - معمولی ترجمہ نہیں ہے بلکہ کمال یہ ہے کہ بوستان کی بحرین ہر شعر کا شعرین ترجمہ کیا ہے از منشی گوہر پرشاد فضا - ۱۳</p> <p>بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی شکیب بہار صاحب بہار نظم شریح ہے - ۷</p> <p>اخلاق جلالی محشی بنی فاضل کے کورس میں ہے اور عموماً طلباء کے درس میں مل ہے - ۷</p> <p>اخلاق ناصری - مہتیاں فارسی کے درس میں داخل ہے اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ نصیر الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۷</p> <p>اخلاق محشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشفی - ۸</p> <p>شعری سلسیل - اخلاق و موعظت میں ایک درجے بہا ہے از حکیم نور حسین صاحب مروہوی - ۲</p> <p>مجموعہ صد ہند سودمند - حضرت لقمان کے سنو قابل قدر نصائح - ۲۷ پائی -</p> <p>المشترکہ مترجم صیفہ بکچر نو لکچور پریس لکھنؤ</p>	<p>مذاق العارفین ترجمہ احیاء علوم الدین عربی ہر چار جلد کا مل ص ۵</p> <p>تہذیب احسانی مولفہ حکیم احسان علی - ۱۳</p> <p>کتب اخلاق فارسی (اہل سنت)</p> <p>گلستان - جلی قلم کاغذ سفید گندہ حررہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم ۷</p> <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم آخر میں مشکل معانی کی فرہنگ کاغذ حنائی و سفید ۱۲</p> <p>گلستان بالقصور - کاغذ حنائی و سفید رسمی ۱۹</p> <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رسمی حررہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸</p> <p>گلستان محشی اردو - اسپر طلباء کی آسانی کے لئے اردو کے حواشی دیے گئے ہیں - ۱۲</p> <p>شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شارح شہنوی مولانا روم اس میں تصوف کے حکمت کو خوب حل کیا ہے - ۱۳</p> <p>گلستان ترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲</p> <p>گلستان خرد - فارسی - ۱۵</p> <p>تضمین گلستان سعدی - منشی ہرگوپال صاحب تفتہ سنگر آبادی نے اس صفائی سے گلستان کے اشعار کو تضمین کیا ہے کہ سعدی اور تفتہ کے کلام میں فرق کرنا بھی دشوار ہے - ۷</p> <p>بہارستان جامی - اخلاق و نصائح میں قابل قدر کتاب ہے از مولانا جامی - ۵</p> <p>خارستان - حکایات پند و نصائح بطرز گلستان سعدی از ملا محمد الدین - ۸</p>	<p>مولوی تراب علی مرحوم - ۱</p> <p>کنز الدقائق عربی - جدید حواشی کے ساتھ قیمت ۱۰</p> <p>اخلاق و تصوف اردو</p> <p>جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۷</p> <p>باب النش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۱۲</p> <p>اوقات عزیز - از سید غلام سید خان - ۲</p> <p>ترجمہ عوارف المعارف - کابل دو جلد میں مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۷</p> <p>ترجمہ دانش - ہونیدی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش - ۱۳</p> <p>بحر الحقیقت - اصلاح نفس میں - ۱۳</p> <p>انجیات - اخلاق و موعظت میں مصنفہ منشی کا متا پرشاد - ۱۳</p> <p>کیاے حکمت - حقہ اول بیان شریف علم و ادب - ۱۲</p> <p>پیراہن یوسفی - اردو ترجمہ شہنوی مولانا روم کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب مع فوائد تصوف - کابل دو جلد میں تفصیل ذیل</p> <p>جلد اول - ترجمہ دفتر ۱ و ۲ و ۳ - زیر طبع</p> <p>جلد دوم - ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶ - زیر طبع</p> <p>شجرہ معرفت محشی - منتخبات شہنوی مولانا روم - مترجمہ سید غلام سید صاحب - ۷</p> <p>چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو پند نامہ عطار کلام عارف کمال حضرت شیخ فرید الدین گدس سرہ از مولوی عبدالغفور خان بہادر - ۲</p>
---	---	--

د. ۱۲۱
DUE DATE ۲۹ ۷ ۱۲



